بنیاد پژوهشهای اسلامی
آستان قدس رضوی

معجم المصطلحات الكلامية

المجلد الثاني

إعداد
قسم الكلام والحكمة الإسلاميين

زيادات واستدراكات
إبراهيم رفاعة

بسم الله الرحمن الرحيم

معجم
المصطلحات الكلامية

المجلد الثاني

إعداد

قسم الكلام والحكمة الإسلاميين

زيادات واستدراكات
إبراهيم رفاعة

رفاعة، ابراهيم، ١٩٤٩ -
معجم مصطلحات الكلاميّة / . ـ مشهد: مجمع البحوث الإسلاميّة ، ١٤٣٣ ق = ١٣٩٣ ش.
٢ ج. (شابک ج٢) ISBN 978-964-971-941-2
فيپا. (شابک دوره)978-964-971-939-9 ISBN set
كتابنامه.
الف. بنياد پژوهشهاي اسلامي. ب. بنياد پژوهشهاي اسلامي. گروه كلام و فلسفه. ج. عنوان
كتابخانه ملى جمهورى اسلامى ايران ٣٦٧٦٧١٣٣

بنياد پژوهشهاى اسلامى
آستان قدس رضوى

معجم مصطلحات الكلاميّة

المجلّد الثاني

إعداد: قسم الكلام والحكمة الإسلاميّين

زيادات و إستدراكات: إبراهيم رفاعة

المشاركون في تأليف هذا المجلّد

محمّد زارعي أفين ـ علي أصغر شكوهي ـ محمد حاجي آبادي ـ محمد مهدوي‌فر
محمّد قائمي ـ علي قرباني ـ عين الله يداللّهي ـ غلام علي يعقوبي

الطبعة الثانية ١٤٣٦ ق. / ١٣٩٤ ش. / ٥٠٠ نسخة ، وزيري
الثمن ٢٢٥٠٠٠ ريال إيراني
الطباعة : دقت

مجمع البحوث الإسلاميّة، ص.ب ٣٦٦-٩١٧٣٥
هاتف و فاكس وحدة المبيعات في مجمع البحوث الإسلاميّة: ٣٢٢٣٠٨٠٣
معارض بيع كتب مجمع البحوث الإسلاميّة، (مشهد) ٣٢٢٣٣٩٢٣، (قم)٣٧٧٣٣٠٢٩

www.islamic-rf.ir info@islamic-rf.ir

ص

الصارف

ـ ما لأجله يمتنع القادر من الفعل على بعض الوجوه.

ـ وقد يقال: (هو) العلم أو الظنّ أو الاعتقاد بكون الفعل قبيحاً.

ـ في حقّ الباري يقال: هو العلم بكون الفعل قبيحاً. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

ـ ما له ولأجله لا يختار الفاعل الفعل. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ ما لأجله يمتنع القادر المختار من الفعل، أو يختار ضدّ ما يصرفه الصارف عنه. (الحدود ١٠١)

ـ هو العلم باشتمال الفعل على المفسدة الموجبة لتركه. (إرشاد ١١٨)

ـ معنىً موجود في القادر بانضيافه إلى القدرة يصير القادر سبباً تامّاً لانعدام المكروه. وعدم الداعي لازم له. (إرشاد ١٩٤)

← الإرادة، الداعي، المفسدة.

الصانع

ـ هو المُحدِث، أو من له فعل. (المعتمد ١٣٣)

ـ هو الفاعل بالعلم والإرادة. (شوارق ٢٣٧/٢)

← الفاعل، الفاعل المختار، المحدث.

صانع العالَم

ـ إنّ صانع العالم خالق الأجسام والأعراض (أهل السنّة). (الفرق ٣٣٢)

الصبر

ـ الكفّ عن الجزع عند الشدائد. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

ـ الكفّ عن إظهار الشهوة. (الحدود ٦٧)

ـ هو مقاومة النفس للهوى لئلّا تنقاد لقبائح اللذّات. (الألفين ١٥٩)

ـ هي فضيلة بها تَقوّي النفس على احتمال الآلام ومقاومتها على الأهوال. (الألفين ١٦١)

ـ وآن قوّت مقاومت آلام و شدايد باشد، سيّما اهوال، تا از معارضۀ آن شكسته نشود[1]. (گوهر ٤٩٠)

ـ و آن مقاومت نفس باشد با هوا تا مطاوعت لذّات قبيحه از او صادر نشود[2]. (گوهر ٤٩٠)

الصبيّ

ـ لسنا نريد بذكر الصبيّ إلّا مَن خرج عن أن يكون كامل العقل؛ لأنّه لا يمتنع فيمن يُعدّ صبيّاً من جهة الشرع أن يكون كامل العقل ويلحقه التكليف. (المغني ١٢/٣٥٣)

الصحّة

ـ إنّ الصحّة إمّا أن يراد بها التأليف من جهة الالتئام، أو اعتدال المزاج، أو زوال الأمراض والأسقام، وشيء من ذلك ممّا لا يؤثّر في وقوع الفعل ولا في صحّته. (شرح الأُصول ٣٩٢)

ـ قد تُذكر (الصحّة) ويراد بها نفي الاستحالة، نحو ما يقال: يصحّ من القادر الفعل، أي لا يستحيل. وقد تذكر ويراد بها أنّه ممّا يُنتَظر وقوعه، كما يقال: إنّه كان يصحّ من الله تعالى خلق العالم فيما لم يزل، أي يُنتظر وقوعه منه عزّ وجلّ. (شرح الأُصول ٣٩٥)

ـ نعني بالصحّة: اعتدال المزاج. (شرح الأُصول ١٥٤)

ـ امتزاج من أجزاء مختلفة الأعراض متساوية، ويثبت لامتزاجها حكمة لا يثبت لإفرادها. (الحدود للمرتضى ١٦٥)

ـ سلامة الجسم الحيّ من المرض وغيره ممّا يؤلمه. وربّما يراد به التئام الجسم واعتدال المزاج. (الحدود ٦٧)

ـ نعني بالقادر المؤثّر على جهة الصحّة. ومعنى الصحّة أنّه يُوجِد تأثيره لما هو عليه ولا يستحيل أن لا يوجده، وهو على ما هو عليه في حال وجوده من كونه قادراً إذا لم يكن ثَمّ منع. (الفائق ٣٣)

---

(١) هو شدّة مقاومة النفس للآلام والشدائد لاسيّما الأهوال، لئلّا تنكسر عند معارضتها.

(٢) هو مقاومة النفس للهوى؛ صوناً عن الانقياد لقبائح اللذّات.

ـ هي الكيفيّة التي بها يكون بـدن الحـيّ بحيث تصدر عنه الأفعال اللائقة به سـليمة. (مناهج ٢٠٩)

ـ إنّها ملكة في الجسم الحيوانـيّ تـصدر عـنه لأجـلها أفـعاله الطـبيعيّة وغـيرها إلى المجرى الطبيعيّ غير مألوفة. (كشف ١٩٦، شوارق ١٩٢/٢، شرح المقاصد ٢٤٨/١)

ـ هيئة بهما (الجذب والهضم) يكون بدن الإنسان في مزاجه وتركيبه بحيث يصدر عنه الأفـعال كـلّها صـحيحة سـليمة. (شـوارق ١٩٢/٢)

← المرض، المزاج.

الصحيح

ـ هو الحقّ عيناً. (النكت ٢٤)

ـ الذي يتردّد بين أن يوجد وأن لا يوجد.

ـ الذي لا يستحيل وجوده.

ـ وفي عرف الفقهاء: الذي تتبعه أحكامه إذا لم تكن عقوبة. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

ـ هو الحقّ بـعينه. والحـقّ هـو مـا عـلم صحّته، سواء علم ذلك بدليل أو بغير دليـل. (الرسائل ٨٤)

← الجائز، الحقّ، الممكن الوجود.

الصدى

ـ يحكي كلاماً مسـموعاً إذا قـابله قـبل صوته فحكاه. (أعلام ١١١)

ـ يرجع من مكان ويفعل بـحالة النـطق. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ هو ما يجيبك من المـؤدّى. (الكـلّيّات ٢٠٨)

ـ الهواء إذا تموّج وقابل ذلك التموّج جسم أملس بحيث يردّ ذلك التـموّج ويـصرفه إلى خلف ويكون شكله شكل الأوّل حدث مـن ذلك صوت هو الصدى. (مناهج ١١٨)

ـ الهـواء المـتموّج الحـامل للـصوت إذا صادم جسماً أملس، كجبل أو جدار بـحيث يـنصرف هـذا الهـواء المـتموّج إلى الخـلف محفوظاً فيه هيئة التموّج الأوّل، حدث مـن ذلك صوت، هو الصداء. (شرح ٢٤٥)

← الصوت.

الصدق

ـ هو الإخبار عن الشيء على ما هو بـه. (مقالات ٤٤٥)

ـ مطابقة القول الضمير والمُخبَر عنه معاً. (المفردات ٢٧٧)

ـ هو الخبر بالشيء على ما هو به. (النكت ٢٥)

ـ هو أن يعلم المخبر أنّ مخبره على ما تناوله. (المغني ١٥/٣٢٧)

ـ [ما] وافق على وفق مخبره. (أُصول البغداديّ ١٣)

ـ بعضهم (الكرّاميّة) زعم أنّ حقيقة الصدق هو الخبر الذي تحته معنى، والكذب هو الخبر الذي لا معنى تحته. (أُصول البغداديّ ٢١٧)

ـ الخبر عن الشيء على ما هو عليه في نفسه. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

ـ هو الخبر الذي مخبره على ما أخبر به. (المعتمد ٢٧٩)

ـ إخبار عن أمر على ما هو به. (نهاية ٣٧٢)

ـ الخبر الذي لو كان له متناول، لكان على ما تناوله. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ هو الخبر الذي كان له مخبر، وكان مُخبَره على ما هو به. (الحدود ٥٠)

ـ هو إخبار عن المخبر به على ما هو به مع العلم بأنّه كذلك. (الكلّيّات ٢٠٦)

ـ هو أن يكون الحكم لشيء على شيء إثباتاً أو نفياً مطابقاً في نفس الأمر. (الكلّيّات ٢٠٦)

ـ هو المطابقة للخارج والاعتقاد معاً. (الكلّيّات ٢٠٦)

ـ صدق الحكم مطابقته للواقع. (شرح النسفيّة ١/١٩)

ـ هو الخبر المطابق للواقع. (إرشاد ٢٢١)

ـ هو الإخبار المطابق. (النافع ١٨)

ـ كون الخبر بحيث يكون حكمه مطابقاً للواقع.

ـ هوالإخبار عن الشيء على ما هو عليه في نفس الأمر. (مفتاح ١٢٦)

← الخبر، الخبر الصدق، الخبر الكذب.

الصراط

ـ طريق لأهل الجنّة والنار بعد المحاسبة. (فضل ٢٠٥)

ـ اختلفوا في الصراط، فقال قائلون: هو الطريق إلى الجنّة وإلى النار، ووصفوه فقالوا: هو أدقّ من الشعر وأحدّ من السيف ينجّي الله عليه مَن يشاء. وقال قائلون: هو الطريق، وليس كما وصفوه. (مقالات ٤٧٢)

ـ أمّا الصراط فهو الطريق والسبيل في

جميع التأويل. (تأويلات ٢٥)

ـ الإمام الصادق ﷺ: هو الطريق إلى معرفة الله عزّ وجلّ، وهما صراطان: صراط في الدنيا وصراط في الآخرة. وأمّا الصراط الذي هو في الدنيا فهو الإمام المفترض الطاعة، مَن عرفه في الدنيا واقتدى بهداه مرّ على الصراط الذي هو جسر جهنّم في الآخرة. ومَن لم يعرفه في الدنيا زلّت قدمه عن الصراط في الآخرة فتردّى في نار جهنّم. (معاني ٣٢)

ـ جسر بين الجنّة والنار تثبت عليه أقدام المؤمنين، وتزلّ عنه أقدام الكفّار إلى النار. (أوائل ٩٢)

ـ إنّه جسر (قاله الصدوق).

ـ في اللغة هو الطريق، فلذلك سُمّي الدين صراطاً؛ لأنّه طريق إلى الصواب.

ـ جاء الخبر بأنّ الصراط أدقّ من الشعرة وأحدّ من السيف على الكافر. (تصحيح ٨٨)

ـ هو طريق إلى الجنّة وطريق إلى النار. يُشرف العبد منه إلى الجنّة ويرى من أهوال النار. وقد يعبّر به عن الطريق المعوجّ. والصراط يوم القيامة هو الطريق المسلوك إلى الجنّة أو النار. (تصحيح ٨٩و ٩٠)

ـ هو طريق بين الجنّة والنار، يتّسع على أهل الجنّة ويضيق على أهل النار إذا راموا المرور عليه. (شرح الأُصول ٧٣٧)

ـ حُكي عن كثير من مشايخنا أنّ الصراط إنّما هو الأدلّة الدالّة على هذه الطاعات التي من تمسّك بها نجا وأفضى إلى الجنّة، والأدلّة الدالّة على المعاصي التي من ركبها هلك واستحقّ من الله تعالى النار. (شرح الأُصول ٧٣٨)

ـ يُحكى عن عَبّاد أنّ الصراط إنّما هو الأدلّة الدالّة على وجوب هذه الواجبات والتمسّك بها، وقبح هذه المقبَّحات والاجتناب منها. (شرح الأُصول ٧٣٨)

ـ هو جسر على جهنّم يجوز عليه الخلق. (أُصول البزدويّ ١٦٠، الاقتصاد ٢٢٠، علم ٩٦٧/٢)

ـ قيل: إنّه طريق أهل الجنّة وأهل النار، وإنّه يتّسع لأهل الجنّة ويتسهّل سلوكه لهم، ويضيق على أهل النار ويشقّ سلوكه حتّى يتعثّروا.

ـ قيل: المراد به الحجج والأدلّة المفرّقة بين أهل الجنّة وأهل النار والمميّزة بينهم. (الذخيرة ٥٣٢، تمهيد ٢٨٨)

ـ هو جسر ممدود على متن جهنّم، وأنّ المكلّفين في المعاد يمشون عليه ويجوزونه، وأنّه أدقّ من الشعرة وأحدّ من السيف. (المعتمد ١٧٦)

ـ المراد به: الحجج والأدلّة المفرّقة بين أهل الجنّة والنار المميّزة بينهم.

ـ قد قال قوم: إنّه طريق أهل الجنّة والنار. (الاقتصاد للطوسيّ ١٣٧)

ـ هو جسر ممدود على متن جهنّم، يَرِدُه الأوّلون والآخِرون. (الإرشاد ٣٧٩، لباب ٣٨٦، تقريب ٢٦٠/٢)

ـ هو جسر ممدود على متن جهنّم أحدّ من السيف وأدقّ من الشعرة، تزلّ عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتهوي بهم إلى النار، وتثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار. (قواعد الغزاليّ ٦٦)

ـ هو جسر ممدود على متن جهنّم، أدقّ من الشعرة وأحدّ من السيف. (قواعد الغزاليّ ٢٢٣، گوهر ٤٧٤)

ـ الطريق الواضح المتّسع، وسمّي بذلك لأنّه يسرط المارّة، أي يبتلعها. (مجمع / الحمد ٦)

ـ هو جسر ممدود على متن جهنّم تمرّ عليه الخلائق، فيجوزه أهل الجنّة، وتزلّ به أقدام أهل النار. (البداية ٩٢)

ـ قال أصحابنا: الصراط الوارد ذكره في الكتاب العزيز هو الطريق لأهل الجنّة إلى الجنّة، ولأهل النار إلى النار بعد المحاسبة. (شرح النهج ٩٤/٢)

ـ هو جسر ممدود على متن جهنّم أدقّ من الشعر وأحدّ من السيف، يعبره أهل الجنّة، ويزلّ فيه أقدام أهل النار. (شرح النسفيّة ١٣٨/١، مفتاح ٢١٢)

ـ هو جسر ممدود على متن جهنّم، يرده الأوّلون والآخرون، أدقّ من الشعر وأحدّ من السيف. (شرح المقاصد ٢٢٣/٢، شرح ٣٩١)

ـ هو جسر بين الجنّة والنار، أدقّ من الشعر وأحدّ من السيف، يتّسع للمطيع ويتضيّق للعاصي. (إرشاد ٤٢٦)

ـ جسر بين الجنّة والنار يمرّ عليه. وقيل: هو الأعمال الرديّة التي يُسأل عنها ويؤاخذ بها، كأنّه يمرّ عليها ويطول المرور بكثرتها، ويقلّ بقلّتها. (اللوامع ٣٧٧)

ـ عبارت از جسرى است ممدود بر متن جهنّم، أدقّ از شعر و أحدّ از سيف.

عبارت از ملكه عدالت است و توسّط ميان افراط و تفريط در اخلاق[1]. (گوهر ٤٧٤)

ـ هو الطريق إلى معرفة الله. (علم ٩٦٦/٢)

ـ عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصالحة.

ـ عبارة عن العالِم العامِل الهادي إلى الله عزّ وجلّ على بصيرة. (علم ٩٦٧/٢)

← الصراط الباطن، الصراط المستقيم.

الصراط الباطن

ـ آدمی را به خدای تعالی دو راه است یکی راه ظاهر، و دیگری راه باطن. راه باطن راهی است که از او به خدا توان رسید. و راه ظاهر راهی است که به او خدای را توان دانست... راه ظاهر راه استدلال است[2]. (گوهر ١١)

ـ راه خدا بر دو قسم است: راه ظاهر وراه باطن. وراه ظاهر راهی است که عقل را کار افتاده و به سعی خود آن را پیدا کرده و سلوک در آن نماید.

و راه باطن راهی است که خدای تعالی نمایندهٔ آن است و انبیاء را به هدایت آن فرستاده[3]. (گوهر ١٤)

← الصراط، الصراط المستقيم.

الصراط الظاهر

← الصراط الباطن.

الصراط المستقيم

ـ الطريق الذي أمر الله تعالى باتّباعه. (الألفين ٤٢٢)

ـ عبارة عن العلوم الحقّة والأعمال الصالحة، وبالجملة ما يشتمل عليه الشرع الأنور. (علم ٩٦٧/٢)

---

(١) عبارة عن جسر ممدود على متن جهنّم، أدقّ من الشعر وأحدّ من السيف.
عبارة عن ملكة العدالة، والتوسّط بين حالتي الإفراط والتفريط في الأخلاق.

(٢) إنّ للإنسان إلى الله طريقين: صراط ظاهر وصراط باطن. فالصراط الباطن ما به يتمكّن أن يصل العبد إلى الله.
والصراط الظاهر ما به يتمكّن أن يعرف الله.
والطريق الظاهر هو طريق الاستدلال.

(٣) الصراط إلى الله على ضربين: إمّا باطن وإمّا ظاهر. والصراط الظاهر طريق وَجَدَه العقل بسعيه وسلك فيه.
والصراط الباطن طريق أراه الله، وأرسل الأنبياء للهداية إليه.

ـ هو صراط التوحيد الذي سلكه جميع الأنبياء وأتباعهم. (علم ٢/٩٦٧)

ـ هو أمير المؤمنين عليه السلام (قاله الصادق عليه السلام). (علم ٢/٩٦٧)

ـ هو الوسط الحقّ بين الأطراف، ولا عَرْض له. (علم ٢/٩٧١)

← الصراط، الصراط الباطن.

الصراط المعوجّ

ـ هي طريق أهل الضلال. (علم ٢/٩٦٧)

← الصراط المستقيم.

الصَّرفة

ـ إمّا أن يكون القرآن من فعله تعالى على سبيل التصديق له فيكون هو العلم المعجز، أو يكون تعالى صَرَف القوم عن معارضته فيكون الصرف هو العلم الدالّ على النبوّة. (جمل ١٣، رسائل ٣/١٩)

ـ إنّ الله يصرف عن المعارضة (معارضة القرآن) بأن يُفقِد مَن رام تعاطيها ـ في الحال ـ العلمَ بالفصاحة ولا يمكن معه المعارضة، وإنْ كان متى لم يقصدها لم يَفقِد هذه العلوم. (الموضح ٢٥٠)

ـ إنّ القرآن معجزة خالدة لا يقدر أحد على المجيء بمثلها أبداً؛ لأنّ الله تعالى حالَ بين الناس وبين ذلك... وهذا هو الذي جاء به النصّ، والذي عجز عنه أهل الأرض منذ أربعمئة عام وأربعين عاماً، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها. (الفصل ٣: ٢٦ ـ ٣١)

ـ هي أنّ الله تعالى سلب العرب العلوم التي كانت تتأتّى منهم بها الفصاحة التي هي مثل القرآن متى راموا المعارضة، ولو لم يُسلَبوها لكان ذلك ممكناً (السيّد المرتضى والنظّام). (تمهيد ٣٤)

ـ الصَّرفة بمعنى أنّ الله تعالى صرف العرب عن معارضة القرآن بأن سلبهم العلوم التي كانوا يتمكّنون بها عن معارضة القرآن (السيّد المرتضى). (نهج ٥٩، إرشاد ٣٠٨)

ـ الصرفة بمعنى أنّ الله تعالى صرف العرب ومنعهم المعارضة (النظّام والمرتضى). (كشف ٢٨١)

ـ هي أنّ الله تعالى صرف همم المتحدّين عن معارضته (القرآن) مع قدرتهم عليها. وذلك إمّا بسلب قدرتهم، أو بسلب دواعيهم، أو بسلب العلوم التي لابدّ منها في الإتيان بمثل القرآن. (شرح المقاصد ٢/١٨٤)

ـالصَّرفة بمعنى أنّ الله تعالى صرفهم عن معارضته (القرآن) إمّا بسلب القدرة، أو الداعية، أو العلم الذي يحصل به المُكنة. (اللوامع ٢٢٠)

ـأن يسلب الله تعالى كلّ مَن رام المعارضة وفكّر في تكلّفها ـ في الحال ـ العلوم التي يتأتّى معها مثلُ فصاحة القرآن وطريقته في النظم. (الموضح ٣٦)

ـهو نفي العلوم بأضدادها، أو قطع إيجادها في حال تعاطي المعارضة التي لولا انتفاؤها لصحّت منهم المعارضة. (تقريب ١/١٠٧)

← التحدّي، المعارضة، المعجز.

الصغيرة

ـأمّا الصغيرة فهو ما يكون ثواب فاعله أكثر من عقابه، إمّا محقّقاً وإمّا مُقدَّراً. (شرح الأُصول ٦٣٢)

ـالصغيرة إذا أُطلقت أفادت في عرف الدين كلّ ذنب ينقص عقابه عن ثواب فاعله أو يساويه في كلّ وقت. (الفائق ٤٢٠)

الصغيرة والكبيرة

ـأمر إضافيّ فإذا أُضيف ما ينقص عقابه إلى ما يزيد عقابه، يُسمّى الأوّل صغيراً والثاني كبيراً. وقيل: كلّ معصية لصاحبها ثواب ما أعظم [من][1] عقابها. (الحدود للمرتضى ١٦٥)

ـكلّ قبيح قد وُجِد بإزائه ما هو أكثر منه. ولا يطلق هذا اللفظ إلّا من طريق الإضافة.

وقيل: الصغيرة ما ينقص أجزاء عقابه عن أجزاء ثواب فاعله. وهذا هو المراد بالموازنة عند المعتزلة. (الحدود ٨٣)

ـالكبيرة والصغيرة إنّما وُصِفَتا بالكِبَر والصِّغَر بإضافتهما إمّا إلى طاعة أو معصية أو ثواب فاعلهما. (الكشّاف ١/٥٢٢)

ـما استُغفِر منه فهو صغيرة (قاله البعض). والحقّ فيه (أي في بيان الكبائر والصغائر) أنّ الصغيرة والكبيرة اسمان إضافيّان لا يعرفان بذاتيهما كما في الحسنات، فكلّ معصية إن أُضيفت إلى ما فوقها فهي صغيرة. (البداية ٨٤)

ـالذنوب كلّها كبائر نظراً إلى اشتراكها في المخالفة، وإنّما سُمّي بعضها صغائر بالنسبة إلى ما فوقها كالقُبلة، فإنّها صغيرة بالنسبة إلى

---

(١) ليست في المصدر.

الزنا وكبيرة بالنسبة إلى النظر (قوم من أصحاب الإماميّة). (اللوامع ٣٩٤)

ـ الكبيرة والصغيرة يقالان بالإطلاق وبالإضافة، أمّا الأوّل فالصغيرة ما ينقص عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت. والكبيرة ما يزيد عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت. وأمّا الثاني فبالإضافة إلى معصية وطاعة. فالصغيرة ما ينقص عقابه عن ثواب تلك الطاعة، أو عقاب تلك المعصية في كلّ وقت... (المعتزلة). (اللوامع ٣٩٤)

← التوبة، الذنب الصغير والكبير، الكبيرة، الموازنة.

الصفات الأزليّة

ـ كلّ ما كان من أسمائه مشتقّاً من معنى قائم به فذلك المعنى صفة له أزليّة كالحيّ، والقادر، والقدير، والمقتدر، والعالم.

ـ زعم القدريّة أنّ الله تعالى لم يكن له في الأزل اسم ولا صفة. ولا يمكن وصف المعدوم بأكثر من هذا، تعالى الله من قولهم. (أُصول البغدادي ١٢٣)

← صفات الذات، الصفات السمعيّة والعقليّة.

الصفات الثبوتيّة

ـ يعنى صفتى چند كه واجب است اتّصاف واجب تعالى به آنها[1]. (گوهر ١٦٨)

← الصفات السلبيّة، صفات الكمال، صفة المعنى، صفات النفس، الصفة النفسيّة.

الصفات الجلاليّة

ـ الصفات الجلاليّة هي ما يتعلّق بالقهر والعزّة والعظمة والسعة، والصفات الجماليّة ما يتعلّق باللطف والرحمة. (التعريفات ٥٨)

← الصفات الثبوتيّة، الصفات السلبيّة، صفات الكمال.

الصفات الجماليّة

← الصفات الثبوتيّة، الصفات الجلاليّة، الصفات السلبيّة.

الصفات الخبريّة

ـ (جماعة كثيرة من السلف) كانوا يثبتون للّه تعالى صفات أزليّة... وكذلك يثبتون صفات خبريّة مثل اليدين والوجه ولا يؤوّلون

---

(١) هي صفات يجب اتّصاف الواجب تعالى بها.

ذلك، إلّا أنّهم يقولون: هذه الصفات قد وردت في الشرع، فنسمّيها: صفات خبريّة. (الملل ٩٢/١)

صفات الذات

ـ المعتزلة تفرّق بين صفات الذات وصفات الأفعال بأنّ صفات الذات لا يجوز أن يوصف الباري بأضدادها ولا بالقدرة على أضدادها، كالقول: عالم، لا يوصف بالجهل ولا بالقدرة على أن يجهل. (مقالات ٥٠٨)

ـ كلّ ما يقع عليه القدرة فهو صفة الفعل... وما لا يقع عليه فهو صفة الذات.

ـ ما احتمل اختلاف الحال والشخص فهو صفة الفعل... (وما) لا يحتمل فهو صفة الذات. (التوحيد للماتريديّ ٥٠)

ـ صفات ذاته تعالى هي التي لم تزل، ولا يزال موصوفاً بها. (الإنصاف ٣٨)

ـ هي الوصف له بأنّه (تعالى) حيّ قادر عالم.

ـ أنّ الذات مستحقّة لمعناها استحقاقاً لازماً، لا لمعنى سواها. (تصحيح ٢٥)

ـ ما يستحقّه فيما لم يزل ولا يزال. (الاعتقاد ٤١)

ـ صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذات بضدّها كالرحمة. وصفات الذات هي ما لا يجوز أن يوصف بضدّها كالقدرة. (الكلّيّات ٢٠٢)

← الصفات الذاتيّة، الصفات السمعيّة، صفات الفعل، الصفة الذاتيّة، صفة النفس.

الصفات الذاتيّة

ـ هي ما يوصف الله بها ولا يوصف بضدّها نحو القدرة والعزّة والعظمة وغيرها. (التعريفات ١٧٤)

← صفات الذات.

الصفات السلبيّة

ـ أمّا الصفات السلبيّة فهي غير ثابتة ولا يلزم من الاتّصاف بها قيام عرض بعرض. (تلخيص ٨٩)

ـ صفات سلبى هر صفتى راگويند كه بر خداى تعالى روا نبود[1]. (معتقد ٢٢)

ـ يعنى صفتى چند كه سلب در مفهوم آنها

---

(١) يقال لكلّ صفة لا ينبغي اتّصاف الله تعالى بها: صفات سلبيّة.

معتبر است نسبت به أموری که ممتنع است اتّصاف واجب تعالى به آنها، و واجب است نفى و سلب آنها از واجب الوجود[1]. (گوهر ١٦٨)

← الصفات الثبوتيّة، الصفة.

الصفات السمعيّة

ـ صفات ذاته ما يستحقّه فيما لم يزل ولا يزال، وهو على قسمين: أحدهما عقليّ والآخر سمعيّ. فالعقليّ ما كان طريق إثباته أدلّة العقول مع ورود السمع به.

أمّا السمعيّ فهو ما كان طريق إثباته الكتاب والسنّة فقط. (الاعتقاد ٤١)

الصفات العقليّة

← الصفات السمعيّة.

صفات الفعل (صفات الأفعال، الصفات الفعليّة)

ـ صفات الأفعال يجوز أن يوصف الباري سبحانه بأضدادها وبالقدرة على أضدادها، كالإرادة يوصف الباري بضدّها من الكراهة وبالقدرة على أنّه يكره... وكلّ اسم اشتقّ للباري من فعله كالقول: متفضّل منعم محسن خالق رازق عادل جواد وما أشبه ذلك فهو من صفات الفعل. (مقالات ٥٠٩)

ـ ما احتمل اختلاف الحال والشخص فهو صفة الفعل.

ـ كلّ ما يقع عليه القدرة فهو صفة الفعل. (التوحيد للماتريديّ ٥٠)

ـ معنى صفات الأفعال هو أنّها تجب بوجود الفعل، ولا تجب قبل وجوده....

إنّ صفات الذات لا يصحّ لصاحبها الوصف بأضدادها وخلوّه منها، وأوصاف الأفعال يصحّ الوصف لمستحقّيها بأضدادها وخروجه عنها. (تصحيح ٢٥)

ـ أمّا صفات فعله فهي تسميات مشتقّة من أفعاله ورد السمع بها. (الاعتقاد ٤٢)

ـ صفات الفعل هي ما يجوز أن يوصف الذات بضدّها كالرحمة، وصفات الذات هي ما لا يجوز أن يوصف بضدّها كالقدرة. (الكلّيّات ٢٠٣)

ـ الصفات الفعليّة هي ما يجوز أن يوصف

---

(١) هي صفات اعتبر في مفهومها السلب عن أُمور يمتنع اتّصاف الواجب تعالى بها، ويجب سلبها ونفيها عنه تعالى.

الله بضدّه كالرضا والرحمة والسخط والغضب ونحوها. (التعريفات ١٧٤)

← صفات الذات، الصفات السمعيّة، الصفة الذاتيّة، صفة الفعل.

صفات الكمال

ـ هي العلم والقدرة وأخواتهما.

ـ هي العلم التامّ والقدرة التامّة. (شرح النسفيّة ٥٧/٢)

← الصفة.

صفات اللّه

ـ إنّ أسماء الله وصفاته لذاته، لا هي الله ولا هي غيره، وإنّها قائمة باللّه... (ابن كُلّاب). (مقالات ١٦٩)

ـ لا أقول: صفاته (تعالى) أشياء (سليمان ابن جرير). (مقالات ١٧١)

ـ الأسماء والصفات هي الأقوال، وهي قولنا: اللّه عالم، اللّه قادر، وما أشبه ذلك (المعتزلة والخوارج). (مقالات ١٧٢)

ـ أسماء الله هي صفاته، وهي العلم والقدرة والحياة والسمع والبصر وسائر صفاته (ابن كلّاب). (مقالات ١٧٢)

ـ أجمعت المعتزلة على أنّ صفات الله سبحانه وأسماءه هي أقوال وكلام، فقول الله إنّه عالم قادر حيّ أسماء للّه وصفات له. (مقالات ١٩٨)

ـ إنّ الصفات هي الأقوال والكلام، كقولنا: عالم قادر، فهي صفات أسماء، وكالقول: يعلم ويقدر، فهذه صفات لا أسماء، وكالقول: شيء، فهذا اسم لا صفة. (مقالات ٣٥٧)

ـ إنّ الصفات هي الأوصاف، وهي القول والكلام. (مقالات ٣٦٩)

صفات النفس

ـ الصفات على ضربين: واجبة وجائزة. فالواجبة على ضربين، أحدهما يجب بلا شرط على الإطلاق، والثاني يجب بشرط. فما يجب بالإطلاق فهي صفات النفس. (الرسائل ٨٠)

ـ هي الصفات الثبوتيّة الدالّة على نفس الذات دون معنى زائد عليها. (تقريب ١٣١/١)

← الصفات الثبوتيّة، صفات الذات، صفة المعنى، صفة النفس.

الصفاتيّة

ـ القائلون بأنّ صفات الله تعالى قديمة، كالقدرة والعلم وغير ذلك. (الفائق ٥٢١)

ـ إنّ جماعة كثيرة من السلف كانوا يُثبتون للّه تعالى صفات أزليّة، من العلم والقدرة والحياة... ولا يفرّقون بين صفات الذات وصفات الفعل، بل يسوقون الكلام سَوقاً واحداً. وكذلك يثبتون صفات خبريّة مثل اليدين والوجه ولا يؤوّلون ذلك، إلّا أنّهم يقولون: هذه الصفات قد وردت في الشرع، فنسمّيها صفات خبريّة. (الملل ٩٢/١)

ـ لمّا كانت المعتزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون سُمّي السلف صفاتيّة، والمعتزلة مُعطِّلة. (الملل ٩٢/١)

الصفة

ـ إنّ الصفة هي ما قامت بالشيء. (الإنصاف ٢٧)

ـ في الحقيقة ما أنبأت عن معنى مستفاد يخصّ الموصوف وما شاركه فيه. (أوائل ٥٨)

ـ كلّ أمر زائد على الذات يدخل في ضمن العلم به أو الخبر عنه نفياً كان أو إثباتاً، حالاً كان أو غير حالّ، فعلاً كان أو نفي فعل.

ـ وقيل: الصفة كلّ فائدة تضاف إلى الذات بلا اعتبار غيره. والحكم فائدة تضاف إلى الذات ولا يوصف بها إلّا عند حدوث فعل منها أو نفي فعل منها. (الحدود للمرتضى ١٦٥)

ـ إنّ الصفة في الأصل هي قول الواصف. فأمّا الصفة التي يوصف تعالى بكونه قادراً وعالماً وغير ذلك فالمراد بها فاعلة الذات من الحال التي يختصّ بها، سواء كان للنفس، أو للمعنى، أو لفاعل.

ـ وأمّا نحن فنسمّي الصفة والحال ما أوجبته القدرة والعلم من كونه قادراً أو عالماً أو ما يجري مجرى ذلك. (رسائل ٢٧/٤)

ـ أمّا لفظ «الصفة» في اللغة العربيّة وفي جميع اللغات فإنّما هو عبارة عن معنىً محمول في الموصوف بها، لا لمعنى للصفة غير هذا البتّة. (الفصل ١٥٢/٩)

ـ ما تدلّ على بعض أحوال الذات الخارج منها. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـ في عرف المتكلّمين قد يعبّرون بالصفة عن الأمر الذي يكون عليه الموصوف، وربّما سمّوا ذلك حالاً. (الرسائل ٧٩)

ـ هو الخبر إذا كان له مُخبَر يفيد تفرقة في

المسمّى بأمر من الأُمور. (الحدود ٦٢)

ـما عليه الذات. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ(المعتزلة): إنّ الصفة هي نفس الوصف. والوصف هو خبر الخبير عمّن أُخبر عنه بأمرٍ ما... وإنّه لا مدلول للصفة والوصف إلّا هذا. (غاية ١٤٤)

ـهي ما وقع الوصف مشتقّاً منها وهو دالّ عليها، وذلك مثل العلم والقدرة ونحوه (الأشاعرة). (غاية ١٤٤)

ـ(أبو هاشم وأتباعه) يعنون بالصفة كلّ ما لا يُعلَم إلّا بتبعيّة الغير. (تلخيص ٨٥)

ـما لا يُعقل إلّا مع غيره. (تلخيص ١٧٩)

ـهي الاسم الدالّ على بعض أحوال الذات، وذلك نحو طويل وقصير وعاقل وأحمق وغيرها. (التعريفات ١٧٣)

ـكلّ ما يمكن أن يتصوّر؛ فإن أمكن تصوّره لا مع غيره فهو ذات، وإلّا فهو صفة. (تلخيص ٤٣٨، قواعد الطوسيّ ٣)

ـفي الاصطلاح عبارة عن كلّ أمر زائد على الذات يفهم من ضمن فهمه الذات، ثبوتيّاً كان أو سلبيّاً. (الكلّيّات ٢٠٣)

ـهر لفظى كه دلالت كند بر ذات به اعتبار اتّصافش به صفتى از صفات آن را صفت گويند. هرچه عرض و قائم به غير است آن را صفت خوانند[1]. (گوهر ١٦٩)

← التسمية، الحال، الذات، صفة المعنى، الوصف.

الصفة الأزليّة

ـكلّ ما كان من أسمائه مشتقّاً من معنى قائم به فذلك المعنى صفة له أزليّة، كالحيّ والقادر والقدير والمقتدر والعالم والعلّام والسامع والسميع والبصير والمريد والمتكلّم والآمر والناهي والمخبر؛ لأنّ هذه الأسماء دالّة على حياته وقدرته وعلمه وإرادته وكلامه وسمعه وبصره، وهذه صفات له أزليّة. (أُصول البغداديّ ١٢٣)

صفة التحيّز

ـهي الصفة التابعة للحدوث، الصادرة عن صفة الجوهريّة بشرط الوجود. (معارج ١٧٧)

---

(١) كلّ لفظة تدلّ على الذات باعتبار اتّصافها بصفة من الصفات تسمّى صفة. وكلّ ما كان عرضاً قائماً بالغير يسمّى صفة.

الصفة الذاتيّة

ـ هي التي لو قدّرنا انتفاءها (الصفات) وجب انتفاء الذات، ولو تصوّر ثبوت الذات مع انتفائها لوجب انقلاب جنسها. (المعتمد ٤٤)

← الصفات السمعيّة، صفات الفعل، صفة النفس.

صفة الشيء

ـ أكثر أصحابنا: إنّ صفة الشيء ما قامت به، كالسواد صفة للأسود لقيامه به. ووصف الشيء خبر عنه. (الإنصاف ١٢٨)

صفة الفعل

ـ إنّ كلّ شيئين وصفتَ الله بهما وكانا جميعاً في الوجود فذلك صفة الفعل، مثل: ما يريد وما لا يريد، وما يرضاه وما لا يرضاه. (الكافي ٨٦/١)

ـ الكعبيّ: ما احتمل اختلاف الحال والشخص فهو صفة الفعل، نحو القول: يرزق فلاناً ويرحم في حال ولا يرحم في حال، وكذلك الكلام.

ـ الكعبيّ: كلّ ما يقع عليه القدرة فهو صفة الفعل، نحو الرحمة والكلام، وما لا يقع عليه فهو صفة الذات. (التوحيد للماتريديّ ٥٠)

صفة المعنى

ـ قسّموا الصفات أربعة أقسام: منها صفة النفس ... ومنها صفة المعنى. وهي كلّ صفة معلّلة بمعنى زائد على الموصوف. وعبّر بعضهم عن صفة المعنى، فقال: هي كلّ صفة جائزة. (الشامل ١٨٣/١)

ـ إنّ الصفات عندهم (الأشاعرة) إمّا صفات نفسيّة، وإمّا صفات معنويّة. أمّا النفسيّة فهي ما يلزم نفس الموصوف، ويبقى معها ما بقيت، كالتحيّز للجوهر. والمعنويّة ما تكون معلّلة بمعنى، كالعالميّة المعلّلة بالعلم. والعلم عندهم معنى هو علّة لكونِ محلّه عالِماً. (تلخيص ٢٣٩)

ـ مرادهم (المشايخ) بالصفة النفسيّة صفة ثبوتيّة يدلّ الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها ... وتقابلها المعنويّة، وهي صفة ثبوتيّة دالّة على معنىً زائد على الذات، ككون الجوهر حادثاً ومتحيّزاً وقابلاً للأعراض. (شرح المقاصد ١٤٣/١)

← صفة النفس.

الصفة المعنويّة

← صفة المعنى.

صفة النفس

ـ هي التي تدخل بها الذات في كونها معلومة. (تمهيد ٧٢)

ـ صفة النفس عندنا (الأشاعرة) كلّ صفة إثبات راجعة إلى ذات لا لمعنى زائد عليها. (الشامل ١/١٨٢)

ـ صفة النفس كلّ صفة دلّ الوصف بها على الذات دون معنى زائد عليه (أبو جعفر الإسكافيّ). (الشامل ١/١٨٢)

ـ صفة النفس كلّ صفة لا يصحّ توهّم انتفائها مع بقاء النفس (أبو جعفر الإسكافيّ). (الشامل ١/١٨٢)

ـ صفة النفس هي الصفة اللازمة للنفس. (معظم المعتزلة). (الشامل ١/١٨٣)

ـ هي ما يلزم نفس الموصوف ويبقى معها ما بقيت. (تلخيص ٢٣٩)

ـ هي التي لا يحتاج وصف الذات بها إلى تعقّل أمر زائد عليها، كالإنسانيّة والشيئيّة.

ـ هي التي تدلّ على الذات دون معنى زائد عليه. والمعنويّة ما يدلّ على معنى زائد على الذات. (الكلّيّات ٢٠٣)

ـ صفة ثبوتيّة يدلّ الوصف بها على نفس الذات دون معنى زائد عليها، ككون الجوهر جوهراً. (شرح المقاصد ١/١٤٣)

ـ ما لا يحتاج في وصف الشيء به إلى تعقّل أمر زائد عليه كالإنسانيّة.

ـ هي التي تدلّ على الذات دون معنى زائد عليها. (شرح المواقف ١٦٠)

ـ ما لا يصحّ توهّم ارتفاعه عن الذات مع بقائها. والمعنويّة تقابلها؛ فهي ما يصحّ توهّم ارتفاعه عن الذات مع بقائها. (شرح المواقف ١٩٠)

ـ المراد بالصفات النفسيّة ما لا يحتاج في وصف الشيء به إلى تعقّل أمر زائد عليه كالإنسانيّة ... وتقابلها الصفات المعنويّة التي تحتاج في الوصف بها إلى تعقّل أمر زائد على ذات الموصوف، كالتحيّز والحدوث.

وبعبارةٍ أُخرى، الصفة النفسيّة هي التي تدلّ على الذات دون معنىً زائد عليها. والمعنويّة ما تدلّ على معنىً زائد على الذات.

ـ الصفة النفسيّة ما لا يصحّ توهّم ارتفاعها عن موصوفها. والمعنويّة ما يقابلها. (شرح المواقف ١٦٠)

← الصفات الثبوتيّة، صفات الذات، صفة المعنى.

الصفة النفسيّة

← صفات النفس، صفة النفس.

الصفة الوجوديّة

ـ نعني بالصفة الوجوديّة أن يُخصَّص الوجود مثلاً بأنّه جوهر أو عرض، والعرض بأنّه كون أو لون، فهذه الاعتبارات ممّا تؤثّر. (نهاية ٣٦٥)

الصكّة

ـ عبارة عن تأليف حاصل بين جسمين عقيب حركات متوالية، أو حركات تقلّ بينها السكنات. (في التوحيد ١١٧)

← التأليف، الصوت.

الصلابة

ـ التزاق أجزاء الجسم بحيث يصعب تفكيكها. (الحدود للمرتضى ١٦٤)

ـ هي التأليف الواقع على وجه الالتزاق. (الحدود ٤٣)

ـ هي تهيّؤ لأن لا ينفعل بسرعة. (تلخيص ١٣١)

ـ هي عبارة عن التأليف. (تلخيص ١٤٠)

ـ اللين كيفيّة يكون الجسم بها مستعدّاً للانغمار، ويكون للشيء بها قوام غير سيّال، فينفصل عن موضعه، ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة، وإنّما يكون قبوله للغمر من الرطوبة وتماسكه من اليبوسة. والصلابة كيفيّة تقتضي مقابل ذلك. (كشف ١٦١)

ـ كيفيّة يكون بها الجسم مستعدّاً لعدم الانغمار. (مناهج ١١٥)

ـ كيفيّة تقتضي ممانعةً من قبول الغمر، ويكون للشيء بها بقاء شكل وشدّة مقاومة، نحو «اللانفعال». (شرح المقاصد ٢٠٤/١)

ـ اللين كيفيّة تقتضي قبول الغمر إلى الباطن ويكون للشيء بها قوام غير سيّال، فينتقل عن وضعه ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة. والصلابة ما يقابله. (شرح ٢٣٢)

← التأليف، اللين.

الصلاح

ـ إعلَم أنّ وصفه (اللطف) بأنّه صلاح بُعيد أن يقع؛ لأنّ الصلاح هو النفع ... فلمّا كان

اللطف ينفع من جهة الدين من حيث يختار عنده ما يستحقّ به الثواب، قيل فيه: إنّه صلاح. وعلى هذا الوجه يوصف بأنّه مصلحة. (المغني ١٣/٢٠)

ـهو النفع أو ما أدّى إليه. (الذخيرة ١٨٦)

ـما فيه الفلاح. (الحدود ٥٩)

ـما فيه النفع العاري من وجوه القبح. (الحدود ١٠٢)

ـضدّ الفساد.

ـوكلّ ما عَرِي عن الفساد يسمّى صلاحاً، وهو الفعل المتوجّه إلى الخير، من قوام العالم وبقاء النوع عاجلاً، والمؤدّي إلى السعادة السرمديّة آجلاً. (نهاية ٤٠٦)

←الاستفساد، الأصلح، الفساد.

الصمد

ـالإمام الجواد عليه السلام: السيّد المصمود إليه في القليل والكثير. (الكافي ١/٩٦)

ـالإمام الحسين عليه السلام: الصمد: الذي لم يَزَل ولا يزال.

ـالإمام السجّاد عليه السلام: الذي لا شريك له ولا يؤوده حفظ شيء ولا يعزب عنه شيء.

ـالقائم بنفسه، الغنيّ عن غيره (محمّد بن الحنفيّة).

ـالذي لا يوصف بالتغاير (محمّد بن الحنفيّة).

ـالصمد: الذي إذا أراد شيئاً قال له: كن، فكان. والصمد الذي أبدع الأشياء فخلقها أضداداً وأشكالاً وأزواجاً وتفرّد بالوحدة، فلا ضدّ ولا مثل ولا ندّ (زيد بن عليّ عليه السلام). (معاني ٧)

ـهو السيّد الذي يُصمَد إليه في الأُمور، ويقصد في الحوائج. (الاعتقاد ٣٧، علم ١/١٤٠)

ـفي اللغة: هو السيّد الذي يرجع إليه في الحوائج. (التبصير ٢١)

ـفي اللغة على معنيين: أحدهما أنّه لا جوف له. وهذا يوجب أن لا يكون جسماً ولا جوهراً. والثاني هو السيّد الذي يرجع إليه في الحوائج. (التبصير ١٤٥)

ـالسيّد الذي يُصمَد إليه في الأمر.

ـوقيل: الصمد الذي ليس بأجوف. (المفردات ٢٨٦)

ـالصمد: فَعَل بمعنى مفعول، مِن: صَمَدَ إليه إذا قصده، وهو السيّد المصمود إليه في الحوائج. (الكشّاف ٤: ٢٩٨؛ أساس ١١٧)

ـ إنّ الصمد في أصل اللغة: المُصمَت الذي لا يدخل فيه شيء غيره... ولا يمكن ثبوت هذا المعنى في حقّ الله تعالى، فوجب حمل هذا اللفظ على مجازه. (أساس ١١٨)

ـ هو السيّد المصمود إليه في الحوائج. (أساس ٢٣، اللوامع ٨٧، الكلّيّات ٢٠٩)

ـ هو الذي يُصمَد إليه في الحوائج، ويُقصَد إليه في الرغائب. (علم ١/١٤٠)

ـ هو الذي لا جوف له، وهو بهذا المعنى لا يجوز إطلاقه على الله تعالى إلّا مجازاً. (علم ١/١٤٠)

الصواب

ـ أمّا وصف الفعل بأنّه صواب فقد يكون على معنى موافقة الأمر، وعلى معنى إصابة المراد. (مجرّد ٩٧)

ـ أظهر من كلّ ما تحدّه. (الحدود للمرتضى ١٦٥)

ـ هو الذي يليق بالحكمة من الفعل الحسن بدلالة أنّه يطّرد استعماله في ذلك. (تمهيد ٢١٦)

ـ الفعل الحسن إذا وقع من العالم به. (الحدود ٧٩)

ـ لغةً: السداد، واصطلاحاً: هو الأمر الثابت الذي لا يسوغ إنكاره. (التعريفات ٥٩)

ـ هو المطابق لما في نفس الأمر. (إرشاد ١٢)

ـ هو الأمر الثابت في نفس الأمر لا يسوغ إنكاره.

والصواب يستعمل في مقابلة الخطأ. ويستعملان في الفروع والمجتهدات، كما أنّ «الحقّ والباطل» يستعملان في الأُصول والمعتقدات. (الكلّيّات ٢٠٧)

← **الباطل، الحقّ، الحكمة، الخطأ، السفه.**

الصوت

ـ يتولّد في الهواء هواء بعد هواء إلى أن يتولّد في الهواء الذي يلي الصماخ. (أوائل ١٢٧)

ـ هي جسم لطيف يثبت في الجوّ (النظّام). (المعتمد ٩١)

ـ إنّ الصوت ليس بجسم؛ خلافاً لما ذهب إليه النظّام، فإنّه يقول: إنّه جسم لطيف مستكنّ في الكثيف، فيظهر عند الاصطكاك والاعتماد كالنار المستكنّ في الحجر

والحديد؛ فإنّه يظهر بالضرب والقدح. (في التوحيد ٤٠)

ـ حُكي عن إبراهيم النظّام أنّه جعل الصوت جسماً يتقطّع بالحركة فنسمعه بانتقاله إلى الأُذن. (التذكرة ٣٣١)

ـ والاعتماد يولّد على وجهين: أحدهما في جهته والآخر في غير جهته. فما يولّد في جهته على ضربين، أحدهما: يولّد بشرط، والآخر: يولّد بغير شرط. والذي يولّده بشرطٍ الصوت، فإنّه لا يولّد إلّا بشرط المصاكّة. (الرسائل ٧٢)

ـ هو الهواء المنضغط عن قرع جسمين. (المفردات ٢٨٨)

ـ ما يُسمَع من الهواء المنضغط، إمّا عن فزع بعنف، أو قلع بشدّة. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ كيفيّة قائمة بالهواء تحدث بسبب تموّجه بالقرع أو القلع، فتصل إلى الصماخ بسبب وصول محلّها وهو الهواء. (الكلّيّات ٢٠٨)

ـ عبارة عن اصطكاك الأجسام الصلبة (بعض الناس).

ـ الصوت جواهر تنقطع بالحركة (النظّام). والحقّ أنّ الصوت لا يجوز تعريفه، وهو مُدرَك بحاسّة السمع. (مناهج ١١٦)

ـ هي كيفيّة محسوسة بحاسّة السمع. (كشف الفوائد ٢٣)

ـ هو كيفيّة مسموعة يحصل من تموّج الهواءين ـ قارع ومقروع ـ إلى أن يصل إلى سطح الصماخ، وهو غير باقٍ بالضرورة. (نهج ٢٦، إرشاد ٨٥)

ـ كيفيّة تحدث في الهواء بسبب تموّجه المعلول للقرع الذي هو إمساس عنيف، والقلع الذي هو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقروع للقارع والمقلوع للقالع. (شرح المقاصد ٢١٦/١)

ـ الصوت عندنا يحدث بمحض خلق الله تعالى من غير تأثير لتموّج الهواء، والقرع والقلع، كسائر الحوادث. (شرح المقاصد ٢١٦/١)

ـ إنّه جوهر ينقطع بالحركة (النظّام).

ـ إنّه عبارة عن التموّج الحاصل في الهواء من القلع والقرع.

ـ إنّه نفس القرع والقلع.

ـ إنّه عرض مسموع يحدث من التموّج الحاصل في الهواء الذي سببه القلع، أو القرع. (إرشاد ٨٥)

ـ هو كيفيّة مسموعة. (اللوامع ٦٣)

ـ قيل هو نفس التموّج. وقيل هو القرع والقلع، اللذان هما سببا التموّج. والصحيح أنّه الكيفيّة الحاصلة من التموّج لا نفسه. (شوارق ١٥٢/٢)

ـ كيفيّتى است كه حادث شود در هوا به سبب تموّجى كه حاصل شود، از برخوردن دو چيز به هم از روى عنف، ويا از جدا شدن دو چيز از هم به طريق عنف به شرط مقاومت هر دو به هم[1]. (گوهر ١٠٣)

← أفعال الجوارح، السمع، القرع والقلع، الكيفيّة المحسوسة، المسموع، المصاكّة.

الصور

ـ إنّه آلة إذا نُفخ فيها يظهر منها صوت عظيم... وهي الآلة المعروفة المستعملة بأمر السلطان علامةً لبعث الجنود من البلد ونحو ذلك.

ـ إنّه قرن من نور لا يكون له صوت مخصوص (محسوس). (علم ٨٩٢/٢)

ـ إنّ النفخ في الصور استعارة، والمراد منه البعث والنشر. (علم ٨٩٣/٢)

الصورة

ـ هو التأليف في المصوَّر. ثمّ إن أُطلقت الصورة على المصوَّر كان تجويزاً وتوسّعاً. (الحدود في الأُصول ٨٧)

ـ ما به الشيء بالفعل. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ اسم مشترك قد يُطلق ويراد به: الهيئة الحاصلة في أجسام مؤلّفة مولّدة مرتّبة ترتيباً مخصوصاً، مثل الأنف والعين والفم والخدّ. وقد يطلق ويراد به ما ليس بجسم ولا هيئة في جسم، ولا هو ترتيب في أجسام، كقولك: عرفتُ صورة هذه المسألة وصورة هذه الواقعة. (إلجام ٤٨)

ـ هي الحياة المشار إليها بنفس الحسّ. (كنز ٨٧)

ـ شكل الشيء وتخطيطه (عند الجمهور). (دلالة ٢٦)

ـ الجوهر إمّا أن يكون في المحلّ، وهو الصورة... (المحصّل ٧٠، تلخيص ١٢٩)

ـ الحالّ إن كان سبباً لقوام محلّه،

---

(١) كيفيّة تحدث في الهواء للتموّج الحاصل من قرع شيء بشيء بعنف أو قلع شيء من شيء بعنف بشرط مقاومتهما معاً.

كـالإنسانيّة لبـدن الإنسـان كـان صـورة. (تلخيص ٤٣٩، كشف الفوائد ١٣)

ـ والحالّ إن كان مقوّماً لمحلّه، كالإنسان لبدن الإنسان، كان صورة. (قواعد الطوسيّ ٤)

ـ في الاصطلاح عبارة عن كلّ أمر زائد على الذات يفهم في ضمن فهمه الذات، ثبوتيّاً كان أو سلبيّاً.

ـ الجسم مركّب من حالّ ومحلّ، والحالّ هو الصورة، والمحلّ هوالهيولى. (الكلّيّات ١٣٠)

ـ جوهر بسيط لا وجود لمحلّه دونه، فهي عرض على طريقة المتكلّمين، وجوهر على طريق الفلاسفة. (الكلّيّات ٢٠٧)

ـ الجوهر إمّا أن يكون حالاًّ مقوّماً لمحلّه في الوجود وهو الصورة .... (قواعد ٤٣)

ـ إنّ الحالّ إن كان سبباً لقوام محلّه وعلّة ما في وجوده، سمّي صورة. (كشف الفوائد ١٣)

ـ الجوهر إمّـا أن يكـون فـي المـحلّ أو لا يكون، والأوّل هو الصورة. (معارج ١١٠)

ـ هي الجوهر المتّصل بذاته. (مناهج ٧٠)

ـ هي الجوهر المتّصل لذاتـه الحـالّ فـي المادّة. (تسليك ٤٣)

ـ هي الجزء الحالّ مـن أجـزاء الجسـم. (كشف الفوائد ١٤)

ـ الحالّ فـي الأوّل (أي المـادّة) يسـمّى صورة. (كشف ١٠٠)

ـ الجوهر إمّا أن يكون مقارناً للمادّة، فإمّا أن يكون محلاًّ وهو الهيولى، أو حـالاًّ وهـو الصورة. (كشف ١٠١)

ـ والحالّ قد يكون بـحيث لا يـتقدّم ولا يتحصّل المحلّ بدونه، فيسمّى صورة. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

ـ الجوهر إن كان حالاًّ في جوهر آخـر، فهو الصورة. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

ـ الجوهر إمّا حـالٌّ فـهو الصـورة، وهـو الجوهر المقوّم لما يحلّ فيه. (إرشاد ٢٧)

ـ الممكن الوجـود إمّـا أن يكـون قـائماً بـالموضوع أو لا. والأوّل العـرض. والمـراد بالموضوع هو المقوّم لما يحلّ فيه. والثاني إمّا أن يكون له دخل في التـحيّز أو لا، والثـاني المجرّد، وهو إمّـا أن يكـون بـحيث تـتوقّف كمالاته على التعلّق بالمادّيات أو لا. والأوّل النفس والثاني العقل. والأوّل من القسم الثاني إمّا أن يكون محلاًّ وهو المقوّم بما يـحلّ فـيه وهو المادّة والهيولى، أو حالاًّ، أعني المـقوّم لما يحلّ فيه وهو الصورة. (اللوامع ٣٢)

ـ الجوهر إن كان مقارناً للـمادّة فـإمّا أن

يكون حالاً في جوهر آخر وهو الصورة... (شرح ١٣٦)

ـ الجوهر إمّا مفارق عن الوضع في ذاته وفعله وهو العقل، أو مفارق في ذاته دون فعله وهو النفس، أو مقارن للوضع، فإمّا أن يكون محلّاً لجوهر آخر وهو المادّة، أو يكون حالاً في جوهر آخر وهو الصورة. (شوارق ٣/٢)

ـ الحالّ الذي يتبدّل هويّة المحلّ المتقوّم بتبدّله. (شوارق ٢١١/٢)

ـ چيزى باشد كه بعينه آن شيء نباشد امّا موافق آن شيء باشد[1]. (گوهر ٢٦)

ـ موجود قائم به غير بر دو گونه است: يكى: آن كه آن غير مستغنى از او باشد كه اگر او ازين غير زايل شود و چيزى به جاى او نيايد آن غير زايل نشود؛ چون بياض نسبت به جسم، واين قسم است كه عرض نام اوست. دوّم: آن كه غير مستغنى از او نباشد بالمعنى المذكور و اين قسم را صورت خوانند[2]. (گوهر ٣٨)

ـ هي التي يلزم منها وجود الشيء. فمعها يكون الشيء بالفعل، كصورة السرير. (أُصول ٥٧)

ـ ما يكون وجود الشيء معه بالفعل البتّة. (تقريب ١٣٩/١)

← **الجسم، الحافظة، الحالّ، العلّة الصوريّة، العلّة المادّيّة، المحلّ، الهيولى.**

الصورة العرضيّة

ـ هي ما يلحقها (المادّة) من الأعراض اللازمة أو المفارقة. (كشف ٩٧)

← **العرض، الصورة.**

الصورة المعدنيّة

ـ (من القُوى) هي ما اتّصف بصورة حافظة لبسائطه عن التفرّق، جامعة لمتضادّات مفرداته من غير أن يكون مبدأً لشيء آخر. (كشف ١٢٣)

← **النفس الحيوانيّة، النفس النباتيّة.**

---

(١) هي التي لا تكون عين ذلك الشيء إلّا أنّها توافقه.

(٢) الموجود القائم بالغير على قسمين: أحدهما ما يستغني عنه الغير، بحيث إن زال عن الغير، لا يتغيّر ذلك الغير، كالبياض إلى الجسم، وهذا هو العرض.
والثاني ما لا يستغني عنه الغير بالمعنى المتقدّم، وهذا هو الصورة.

الصورة النوعيّة

ـهي الإدراك العقليّ، لا الشكل والتخطيط. (دلالة ٢٧)

الصِّياميّة

ـأضافهم قوم إلى الصابئين، وقوم إلى الثنويّة. وزعموا أنّهم أهل زهد وورع وتقلّل وصوم إمساك عن النكاح والذبائح، يتديّنون بذلك ويذهبون مذهب أهل الدهر والاثنين في سائر ما حكيناه. (المغني ٥/١٨)

ض

الضدّ

ـ هو ما إذا لم يكن كان الشيء، وإذا كان لم يكن الشيء (أبو الهذيل). (مقالات ٢ : ٥٨)

ـ الضدّ هو المُمانع المُفاسد لغيره، مثل الحلاوة والمرارة والحرّ والبرد. (مقالات ٢٣٧)

ـ زعم زاعمون أنّ الضدّ هو التَّرك، وإنّ ضدّ الشيء هو تركُه. (مقالات ٢: ٥٩)

ـ إنّ الذات إذا حصلت على صفة ولم يكن هناك مزيل لها ولم يمكن الإشارة إليه، وجب حصولها عليه. وقد علمنا أنّ المزيل لشيء من الأشياء إنّما هو الضدّ أو ما يجري مجراه، وهو فقد ما يحتاج في الوجود إليه. والضدّ إنّما يتصوّر تأثيره في صفة الذات التي تثبت في حالة العدم، وما يجري مجرى الضدّ لا يتأتّى أيضاً في صفة الذات، فيجب أن يقال بدوامها أبداً. (في التوحيد ١٩٤)

ـ إنّ الضدّ هو ما حُمل حملَ التضادّ. والتضادّ هو اقتسام الشيئين طرفَي البعد تحت جنس واحد، فإذا وقع أحد الضدّين ارتفع الآخر. (الفصل ١٢/١)

ـ هو أن يعتقب الشيئان المتنافيان على جنس واحد. (المفردات ٢٩٣)

ـ هو الذي يتعاقب معه الشيء على محلّ واحد، ولا يجامعه. (الاقتصاد ٧٤)

ـ ذات وجوديّة تقابل ذاتاً أُخرى في الوجود. (كشف ١٢)

ـ هو الذات الوجوديّة المعاقبة لذات أُخرى وجوديّة في الموضوع مع كونها في غاية البعد عنها. (كشف ١٠٢)

ـ إنّ الضدّ موجود معاقب لموجود آخر في الموضوع. (شرح ١٤)

← **الاعتقاد المتماثل، تقابل التضادّ، الضدّان، المتضادّان، المتقابلان.**

الضدّان

ـ الضدّان هما اللذان لا يجتمعان (عبّاد بن سليمان). (مقالات ٣٧٦)

ـ الضدّان هما المتنافيان اللذان ينفي أحدهما الآخر. وأنكر أبو الهذيل هذا القول؛ لأنّ الحرفين يتنافيان ولا يتضادّان (قائلون). (مقالات ٣٧٦)

ـ إنّ كلّ عَرَضَين لا يصحّ أن يحدثا معاً ولا أن يحدث كلّ واحد منهما مع جنس صاحبه فهما ضدّان. (مجرّد ٢٥٧)

ـ ما يتنافيان في المحلّ الواحد في الزمان الواحد من جهة الحدوث، وقد يكونان مِثلين أو مختلفين. (الحدود في الأُصول ٩٣ ـ ٩٤)

ـ هو ما يمتنع وجود أحدهما لأجل وجود الآخر إذا كان وقت وجودهما واحداً. (في التوحيد ١٣٤)

ـ كلّ شيئين لا يصحّ أن يجتمعا معاً في وقت واحد، لِما يرجع إلى ذاتيهما. (الحدود للمرتضى ١٦٥)

ـ ما صحّ حدوثهما على طريق البدل لا على وجه التخيير، ويستحيل اجتماعهما. (المعتمد ٤٣)

ـ هما الشيئان الوجوديّان اللذان لا يجتمعان في زمان واحد، في محلّ واحد، من جهة واحدة. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ ما كان كلّ واحد منهما بالعكس من صفة صاحبه فيما يرجع إلى ذاتهما. (الرسائل ٨١)

ـ قال قوم: الضدّان الشيئان اللذان تحت جنس واحد وينافي كلّ واحد منهما الآخر في أوصافه الخاصّة به وبينهما أبعد البُعد، كالسواد والبياض والشرّ والخير.

ـ ما لا يصحّ اجتماعهما في محلّ واحد. (المفردات ٢٩٣)

ـ على الحقيقة، هما: المتنافيان في الوجود تنافياً بالذات، مثاله: الفناء والجواهر. وقد تُطلَق لفظة التضادّ فيما يتنافيان بشرط اتّحاد المحلّ، نحو السواد والبياض. وقد يطلق فيما يتنافيان بشرط اتّحاد الجملة، نحو: العلم والجهل. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ إنّ المتكلّمين اختلفوا في حدّ الضدّين؛ فمنهم من قال: إنّ حقيقة الضدّين كلّ عرضين يستحيل اجتماعهما في المحلّ الواحد... كلّ عرضين يوجب أحدهما عكس ما يوجبه الآخر مع استحالة اجتماعهما في المحلّ الواحد. (لباب ٤٥)

ـ عبارة عمّا لا يجتمعان في شيء من جهة واحدة (اصطلاح المتكلّمين). (غاية ١٨٧)

ـ هما الوصفان الوجوديّان اللذان يمتنع اجتماعهما لذاتيهما. (تلخيص ٢٣٢)

ـ هما اللذان يستحيل اجتماعهما وبينهما غاية الخلاف. (معارج ٣٣٠)

ـ المتقابلان إن كانا وجوديّين، فإن عقل كلّ واحد منهما بانفراده فهما الضدّان. (كشف الفوائد ٢٩)

ـ هما الذاتان الوجوديّتان اللتان لا تجتمعان وبينهما غاية التباعد كالسواد والبياض. (نهج ٣٢، إرشاد ١٣٦)

ـ صفتان وجوديّتان يتعاقبان في موضع واحد يستحيل اجتماعهما كالسواد والبياض. والفرق بين الضدّين والنقيضين أنّ النقيضين لا يجتمعان ولا يرتفعان كالعدم والوجود، والضدّين لا يجتمعان ولكن يرتفعان كالسواد والبياض. (التعريفات ١٧٩)

ـ المتقابلان إمّا أن يكونا وجوديّين، أو أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً، فإن كان الأوّل؛ فإمّا أن يمكن تعقّل أحدهما بدون الآخر أو لا، فإن كان فهما الضدّان ... (إرشاد ١٣٦)

ـ المتقابلان هما اللذان لا يجتمعان في موضوع واحد باعتبار واحد في زمان واحد. فإن كانا وجوديّين وأمكن تعقّل أحدهما منفكّاً عن الآخر، فهما ضدّان. (اللوامع ٢٦)

ـ كلّ أمرين يمتنع وجود أحدهما لأجل وجود الآخر، سواءً تنافَيا كالباقيات أم تمانَعا كغيرها (البهشميّة). (البحر ١/١٥٤)

ـ عندهم (المتكلّمين): معنيان يستحيل اجتماعهما في محلّ واحد. (شرح ١٥)

← المتقابلان.

الضدّان الحقيقيّان

ـ هو ما ذكرنا مع قيد آخر: هما العرضان اللذان من جنس واحد، فلا يجتمعان في محلّ واحد في وقت واحد، ويمكن حصولهما فيه على التعاقب، وقد يخلو المحلّ منهما، وبينهما غاية التباعد، كالسواد والبياض. (إرشاد ١٣٨)

ـ قد يشترط في الضدّين أن يكون بينهما غاية الخلاف والبعد فيسمّيان بالمتعاندين. والضدّان بهذا المعنى يسمّيان بالحقيقيّين. (شرح ١٠٥)

ـ هما وجوديّان، فإن اشترط أن يكون

بـــينهما غـاية الخـلاف كـالسواد والبـياض فحقيقيّان، وإلّا ـ أي فإن لم يشترط ـ كالحمرة والصفرة فمشهوريّان. (شوارق ١/١٧٩)

← الضدّان، الضدّان المشهوريّان.

الضدّان المشهوريّان

ـ هما العرضان اللذان من جنس واحـد. فلا يجتمعان في محلّ واحد، في وقت واحد، ويمكن حصولهما فيه عـلى التـعاقب، وقـد يخلو المحلّ منهما. (إرشاد ١٣٧)

ـ المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عـدماً للآخر أو لا، والثاني إن لم يعقل كلّ منهما إلّا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايفان، وإلّا فهو الضدّان المشهوريّان. (شرح ١٠٥)

ـ هما وجوديّان، فإن اشـترط أن يكـون بـينهما غـاية الخـلاف، كـالسواد والبـياض فحقيقيّان، وإلّا فمشهوريّان. (شوارق ١/١٧٩)

← الضدّان، الضدّان الحقيقيّان.

الضرر

ـ كلّ ألم وغمّ أو ما يؤدّي إليهما من غير أن يعقبا نفعاً يوفي عليه، فكلّ ما هـذا حـاله يوصف بأنّه ضرر ومضرّة. (المغني ١٤/٤١)

ـ هو الألم والغمّ الذي لا نفع فيه. (المعتمد ١١٧)

ـ ما يُتَضَرّر به.

ـ وقيل: هو الألم المحض أو الغمّ الخالص أو ما يؤدّي إليهما. (الحدود ٥٩)

ـ عبارة عن الألم والغمّ. (معارج ٣٣٣)

← الألم، الغمّ.

الضرورة

ـ ما حُمل عليه الشـيء، وأُكـره وأُجـبر عـليه، ولو جـهد فـي التـخلّص مـنه وأراد الخروج عنه واستفرغ فـي ذلك مـجهوده لم يجد منه انفكاكاً، ولا إلى الخروج عنه سبيلاً. (اللمع ٧٥)

ـ كان أبو عليّ يقول في الضرورة: إنّه مـا يفعله الإنسان في غيره، كان قادراً على مثله أو لم يكن. (المغني ٨/١٦٧)

ـ في أصل اللغة هي الإلجاء. وفي العرف إنّما يستعمل فيما يحصل فينا لا مـن قِـبَلِنا، بشرط أن يكون جنسه داخلاً تحت مقدورنا. (شرح الأُصول ٤٨)

ـ كلّ فعل لا يمكن التخلّص منه. (الحدود للمرتضى ١٦٥)

← الاضطرار، الإلجاء، الضروريّ.

الضروريّ

← البديهيّ، التصديق الضروريّ، التصوّر الضروريّ، العلم الضروريّ.

الضروريّات

ـ الاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإمّا أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلّد، أو تكون عن سبب وهو إمّا نفس تصوّر طرفي الموضوع والمحمول وهو البديهيّات، أو الإحساس وهو الضروريّات. (تلخيص ١٥٤)

ـ هي مبادئ البراهين المفيدة لليقين. (شوارق ٢/١٦٣)

← الاعتقاد، التصديق البديهيّ، التصديق الضروريّ، العلم البديهيّ، العلم الضروريّ، النظريّات.

الضعف

ـ هو اعتبار المحلّ الثابت بالقياس إلى حالّ فيه غير قارّ، تتبدّل نوعيّته إذا قيس ما يوجد منه في آنٍ إلى ما يوجد في آن آخر، بحيث يكون ما يوجد في كلّ آنٍ متوسّطاً بين ما يوجد في الآنين المحيطين به، ويتجدّد جميعها على ذلك المحلّ المتقوّم دونها من حيث هو متصرّف بها على تلك الغاية. (شوارق ٢/٢١١)

ـ هو الكيفيّات الاستعداديّة التي هي من جنس الاستعداد. وهي استعداد شديد على أن ينفعل، أي تهيّؤ لقبول أثر ما بسهولة وسرعة. (تقريب ١/٢٤٩)

← الاشتداد، الكيفيّات الاستعداديّة.

الضلال

ـ أمّا الضلال فالأصل فيه أنّه الهلاك، ويستعمل فيما يجري مجرى الطريق إليه، أو يكون حقيقة فيما يؤدّي إلى الهلاك. (متشابه ١/٦٥)

ـ العدول عن الطريق المستقيم، ويضادّه الهداية.

ـ في اللغة: هو الذهاب عن الشيء الذي فيه نفع. (تنزيه ١٩٥)

ـ إنّ الضلال قد يكون بمعنى الهلاك. (متشابه ٢/٦١٦)

ويقال: الضلال لكلّ عدول عن المنهج،

عمداً أو سهواً، يسيراً كان أو كثيراً. (المفردات ٢٩٧)

ـ كلّ عدول عن النهج، عمداً أو سهواً، قليلاً كان أو كثيراً فهو ضلال. (الكلّيّات ٢١٠)

ـ هو أن تُخطئ الشيء في مكانه ولم تهتد إليه.

ـ العدول عن الطريق المستقيم، ويضادّه الهداية. (الكلّيّات ٢١٣)

ـ سلوك طريق لا يوصل إليه (المطلوب). (شرح النسفيّة ١/١٢٩)

ـ سلوك ما لا يوصل إلى المطلوب. (شرح المواقف ١٤)

ـ هو الجهل المركّب، وهو عدم العلم مع ادّعاء العلم.

ـ وقيل: الضلال الاعتقاد الباطل الحاصل عن شبهة. (إرشاد ١١)

← الشبهة، الهداية.

الضوء

ـ هو الظهور، وهو كيفيّة منبسطة على الأجسام من غير أن يقال: إنّها سواد أو بياض أو غير ذلك. (مناهج ١١٢)

ـ كيفيّة منبسطة على الجسم الكثيف تحصل عند مقابلة المضيء، ومنه أوّل وثانٍ هو الظلّ (تسليك ٥٢).

ـ هو اللون.

ـ هو الظهور المطلق. (كشف ١٦٦)

ـ كيفيّة يكون الجسم بها مستنيراً إمّا من ذاته كما في الشمس، أو من غيره كما في المستضيء بنور غيره. (نهج ٢٤ ـ ٢٥، إرشاد ٧٦)

ـ إنّه كيفيّة هي كمال أوّل للشفّاف من حيث هو شفّاف.

ـ إنّه كيفيّة لا يتوقّف الإبصار بها على الإبصار بشيء آخر. (شرح المقاصد ١/٢١٣)

ـ إنّ الضوء جسم ينفصل عن الأجسام ويتحرّك، كالضوء المنحدر عن الكواكب.

ـ إنّه عرض وهو محسوس بحسّ البصر، فلا يفتقر إلى تعريف.

ـ إنّه كيفيّة يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته، كالشمس سُمّي ضوءاً.... (إرشاد ٧٦)

ـ هو عرض قائم بالمحلّ، معدّ لحصول مثله في الجسم المقابل لمحلّه. (شرح ٢٤٢)

← النور.

الضوء الذاتيّ

ـ الضوء إن كان من ذات المحلّ بأن لا يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء فذاتيّ، كما للشمس ويسمّى ضياءاً. (شرح المقاصد ١/٢١٣)

ـ هو القائم بالمضيء لذاته، كما للشمس ويسمّى ضياءاً. (شرح ٢٤٢)

← الضوء العرضيّ.

الضوء العرضيّ

ـ هو الحاصل من المضيء لذاته في غيره. (كشف ١٦٧)

ـ الضوء أن لا يكون من ذات المحلّ بأن يكون فائضاً عليه من مقابلة جسم آخر مضيء. (شرح المقاصد ١/٢١٣)

ـ هو القائم بالمضيء بغيره كما للقمر. (شرح ٢٤٢)

← الضوء الذاتيّ.

ط

الطاعة

ـ إنّ المعصية فعل ما نُهيت عنه، والطاعة فعل ما أُمرت به، فكلّ مَن أُمر بشيء ففعله فقد أطاع الآمر له، وكلّ من نُهي عن شيء ففعله فقد عصى الناهي له. (الانتصار ٥٨)

ـ هي التي تؤدّى على الأمر، لا على ما يسرّ ويتلذّذ. (التوحيد للماتريديّ ٣٦٩)

ـ يقول (الأشعريّ): حقيقة الطاعة موافقة الأمر. (مجرّد ٧٠)

ـ موافقة الأمر. (أُصول البغداديّ ٢٥، التبصير ٨٠، شرح المواقف ٥٢٧، الكلّيّات ٢١٥)

ـ قال أصحابنا: إنّ الطاعة موافقة الأمر، فكلّ من امتثل أمر غيره صار مطيعاً له.

وقال أصحابنا: إنّ الطاعة هي المتابعة.

وقالت القدريّة البصريّة: إنّها موافقة الإرادة، وإنّ كلّ من فعل مراد غيره، فقد أطاعه. (أُصول البغداديّ ٢٥١)

ـ إيقاع الفعل أو ما يجري مجراه موافقاً لإرادة الغير إذا كان أعلى رتبة منه، لا على وجه الإلجاء. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ إذا اتّصل به (الفعل) أمر ووقع على وفاق الأمر سُمّي عبادة وطاعة. (نهاية ٧٥)

ـ امتثال حكم الغير. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ عبارة عن تحصيل مراد المطاع. (الأربعين ٢٤٥)

ـ طاعت موافقت امر است نه موافقت اراده[1]. (البراهين ٢٤٥/١)

ـ عبارت است از تحصيل مراد آن كسى ديگر[2]. (البراهين ٢٤٤/١)

---

(١) إنّها عبارة عن موافقة الأمر لا موافقة الإرادة.
(٢) عبارة عن تحصيل مراد الغير.

ـ فعل المأمورات ولو ندباً، وترك المنهيّات ولو كراهة. (الكلّيّات ٢١٥)

ـ الطاعة هي موافقة الأمر طوعاً. وهي تجوز لغير الله عندنا، وعند المعتزلة هي موافقة الإرادة. (التعريفات ١٨٢)

ـ فعل العبد إمّا طاعة أو سفه أو عبث، لأنّه إمّا أن يقع لغرض أو لا، والثاني عبث. والأوّل إمّا أن يقع موافقاً للأوامر الشرعيّة أو لا، والأوّل هو الطاعة (أبو القاسم الكعبيّ). (إرشاد ١٩١)

← السفه، العبث.

الطبائع الأربع

ـ هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة. (شرح الأُصول ١٥٤)

الطبع (الطبيعيّ)

ـ قيل: هو الخاصّة التي يكون بها الحادث، لا من جهة القدرة. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ سجيّة الإنسان. والحكماء يعتبرون[1] بذلك عن خاصّة الأشياء، كإحراق النار، والتبريد للثلج. (الحدود للبريديّ ٢٢٥)

ـ هو مبدأ الحركة مطلقاً، سواء كان له شعور كحركة الحيوان أو لا، كحركة الفلك عند من لم يجعله شاعراً.

ـ قوّة للنفس في إدراك الدقائق. (الكلّيّات ٢١٦)

← الطبيعة.

الطبع على القلب

← الختم والطبع على القلب.

الطبيعة

ـ ما يكون مبدأ الحركة من غير شعور والنسبة بينهما (الطبع والطبيعة) بالعموم والخصوص مطلقاً، والعامّ هو الطبع. (الكلّيّات ٢١٦)

ـ المؤثّر إمّا أن يكون مصدراً لفعل واحد، أو لأفعال كثيرة، وعلى التقديرين إمّا بالقصد والشعور أو لا، والثاني وهو أن يكون مصدراً لفعل واحدٍ بدون القصد والشعور هو الطبيعة. (شرح ٢٧٣)

ـ ما يصدر عنه الحركة والسكون أوّلاً

---

(١) كذا في المصدر. والمناسب كونه «يعبّرون».

وبالذات دون شعور وإرادة.

ـ ما يصدر عنه الحركات على نهج واحدٍ دون شعور وإرادة. (شرح ٢٤٣)

ـ اگر محرّك مقارن اراده و شعور نباشد طبيعت گويند[١]. (گوهر ٩١)

← الشعور، الطبع.

الطعم

ـ ما يُدرَك باللّهاة ويفصل عند الإدراك بين الحلو والحامض والمرّ وضدّه. (الحدود ٦٩)

ـ هو كيفيّة مدركة بحاسّة الذوق. (كشف الفوائد ٢٣)

ـ هو كيفيّة مذوقة. (شرح النسفيّة ١/٥٤، اللوامع ٦٢)

ـ كيفيّة مزاجيّة، فلا بدّ له من جسم يقبله. (إرشاد ٧٨)

← الطعوم التسعة، الكيفيّة المحسوسة.

الطعوم التسعة

ـ هي المرارة والحرافة والملوحة والعفوصة والحموضة والقبض والحلاوة والدسومة والتفاهة. (شرح النسفيّة ١/٥٤)

← التفاهة، الحرافة، الحلاوة، الحموضة، العفوصة.

الطَّفْرَة (الطَّفْر)

ـ إنّ الطَّفْر ليس بأكثر من أن يوجد الجوهر في الوقت الثاني في المكان العاشر. (في التوحيد ٤٣٩)

ـ غرضه (النظّام) بالطَّفْر: أن يصير الجسم في الوقت الثاني في المكان العاشر، بدون أن يقطع هذه الأمكنة التي بينهما. (التذكرة ١٩٧)

ـ هو الوثوب من موضع إلى موضع آخر. (المعتمد ٢٨٠)

ـ والضرورة قضت بطلان الطفرة ... بمعنى أنّ المتحرّك إذا قطع مسافة غير متناهية الأجزاء في زمان متناهٍ، فإنّه يطفر بعض الأجزاء، ويتحرّك على البعض الآخر .... (كشف ١٠٨)

ـ قطع المسافة من غير المرور على الوسط. (معارج ٤٣٩)

---

(١) المحرّك إن لم يكن مع شعور وإرادة سمّي طبيعة.

ـ يحكى أنّ العلّاف لمّا أورد هذا الإلزام (عدم لحوق السريع البطيء ...) على النظّام التجأ إلى القول بالطَّفرة، فقال: إنّ المتحرّك قد يقطع المسافة بأن يحاذي بعض أجزائها دون بعض ... (شرح ١٤٩)

ـ هي في اللغة: الوثبة. يقال: طفر، يطفر، طفراً. (شوارق ١٨/٢)

ـ المراد هنا انتقال المتحرّك من جزء من المسافة إلى جزء آخر منها من غير أن يحاذي أجزاء ما بينهما.

وقد يعبّر عنها بترك محاذاة الأوسط. (شوارق ١٨/٢)

ـ في اللغة: الوثبة ... والمراد هاهنا انتقال جسم من أجزاء المسافة إلى أجزاء أُخر من غير أن يحاذي ما بينهما من أجزائها.

ـ والنظّام من علماء المعتزلة قائل بالطَّفرة. وهي: أن يقطع المتحرّك مسافة بحيث يثب ويطفر من مكان إلى مكان من غير أن يحاذي بالمسافة المتوسّطة. (جامع ٢٧٧/٢)

الطلب

ـ قول القائل لمن يساويه في الرتبة: «إفْعَل» أو معناه، لا على سبيل الاستعلاء أو التذليل. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ تشوّقك إلى التفطّن لوجه لزوم المطلوب. (الاقتصاد ١٨)

ـ فعل اختياريّ لا يتأتّى إلّا بإرادة متعلّقة بخصوصيّة المطلوب، موقوفة على امتيازه عمّا عداه. (الكلّيّات ٢١٥)

← الأمر، الإيجاب.

طلب الرزق (الواجب والمندوب والمباح والمحظور)

ـ أمّا الواجب فهو إذا خاف الضرر على نفسه ومن يلزمه مؤونته.

والمندوب هو ما تحصل به الزيادة في القرب والتمس به من الصدقة والمواساة وأعمال البرّ التي لا يجب عليه فعلها، ولكنّه مندوب إليها.

والمباح منه هو طلب الزيادة في المال لبلوغ الشهوات المباحة والزيادة في الجاه ونحو ذلك ممّا لا يخرجه إلى السفه.

والمحضور هو طلب المال بالغصب والسرق ونحو ذلك. (المعتمد ١٥١)

← الرزق.

الطول

ـ(هو) امتداد الجسم إلى قدّام، أقلّ ما يحصل منه جزءان. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ هو الذي يقبل القسمة من جهة واحدة فقط. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ إن تألّفت الجواهر في خطّ واحد سُمّي ما فيها من التأليف طولاً أو عرضاً بحسب ما يضاف إليه. (الرسائل ٧٠)

ـ عبارة عن كثرة الأجسام في جهة واحدة. (الاقتصاد ٣١)

ـ الطول يطلق على معانٍ ثلاثة، الأوّل: البعد المفروض أوّلاً.

الثاني: أعظم الأبعاد.

الثالث: البعد الآخذ من الفوق إلى الأسفل. (إرشاد ٢٨)

ـ يقال للامتداد الواحد مطلقاً من غير أن يعتبر معه قيد. ويقال للامتداد المفروض أوّلاً، وهو أحد الأبعاد الجسميّة. (الكلّيّات ٢١٥)

← الأبعاد، البُعد.

ظ

الظالم

ـإنّ فاعل الظلم في الشاهد سمّي ظالماً، فواجب بعد حصول المواضعة؛ لأنّ أهل اللغة أجرَوا ذلك عليه، فما دامت اللغة ثابتة فهذا الاسم واجب لفاعل الظلم. (المغني ٨/٢٢٧)

ـاختلفوا في معنى الظالم من طريق المعنى، فقال أصحابنا: حقيقته مَن قام بالظلم. (أُصول البغداديّ ١٣٢)

ـزعمت القدريّة أنّ حقيقته (الظالم) فاعل الظلم، وأجازوا أن يكون ظلم الظالم قائماً بغيره. واعترضوا على أصحابنا في قولهم: إنّ الظالم من قام به الظلم، بأن قالوا: إنّ الظلم يقوم ببعض الظالم، والجملة هي الظالمة. (أُصول البغداديّ ١٣٢)

ـإنّ الظالم مَن قام به الظلم، والكاذب من قام به الكذب، لا مَن فَعَلَه. (الفرق ١٢٥)

ـظالم كسى بود كه فاعل ظلم بود[1]. (البراهين ٢/١٩١)

ـمن ارتكب معصية تُسقِط العدالة بلا توبة وإصلاح. (شرح المواقف ٦٠٨)

ـالظالم واضع للشيء في غير موضعه. (النافع ٤٣)

← الظلم، العدل.

الظاهر

ـالإمام الرضا عليه السلام: ليس من أجل أنّه علا الأشياء بركوب فوقها وقعود عليها وتَسنُّم لذراها، ولكن ذلك لقهره ولغلبته الأشياء وقدرته عليها...

ـالإمام الرضا عليه السلام: ووجه آخر، هو أنّه الظاهر لمن أراده، ولا يخفى عليه شيء، وأنّه مدبّر لكلّ ما برأ. (الكافي ١/٩٥)

(١) هو من يفعل الظلم.

ـ معناه أنّه الظاهر بآياته التي أظهرها من شواهد قدرته وآثار حكمته وبيّنات حجّته التي عجز الخلق جميعاً عن إبداع أصغرها وإنشاء أيسرها وأحقرها عندهم... وأعرض تبارك وتعالى عن وصف ذاته، فهو ظاهر بآياته وشواهد قدرته محتجب بذاته.

ومعنىً ثانٍ: أنّه ظاهر غالب قادر على ما يشاء. (التوحيد ٢٠٠)

ـ قيل: الظاهر العالي على كلّ شيء الغالب له، مِن ظَهَر عليه إذا علاه وغلبه. والباطن: الذي بَطَن كلَّ شيء، أي عَلِم باطنه. وليس بذاك مع العدول عن الظاهر المفهوم. (الكشّاف ٤/٦١)

ـ الكائن على وجهٍ يمكن إدراكُه. (مجمع /الأنعام ١٢٠)

← المحكم.

الظلّ

ـ اسم يقع على كلّ موضع لم يقع عليه ضوء الشمس لحائل وهي طالعة. (الحدود ٣٢)

ـ إنّ الظهور المطلق هو الضوء، والخفاء المطلق هو الظلمة. والمتوسّط بينهما هو الظلّ. (كشف ١٦٦)

← الضوء، الظلمة، الظهور.

الظلم

ـ هو اسم لوضع الشيء غير موضعه. (التوحيد للماتريديّ ٣٤٣، شرح الأُصول ٣٤٨، المغني ١٣/٢٩٩، أُصول البغداديّ ١٣٢، معتقد ٤٨، اللوامع ٢٧)

ـ هو منع الحقوق. (أوائل ١٩٥)

ـ كلّ ضرر لا نفع فيه ولا دفع ضرر ولا استحقاق. (شرح الأُصول ٣٤٥، ٣٥١)

ـ هو ما ليس لفاعله أن يفعله. وهذا لا يصحّ. (شرح الأُصول ٣٤٧)

ـ قولهم: هو فعلُ ما ليس له فعله. (المغني ٨/٢٣٢)

ـ هو كلّ ضرر لا نفع فيه يُوفي عليه، ولا دفع مضرّة زائدة عليه، ولا مستحقّ، ولا يُظنّ فيه بعض هذه الوجوه. (المغني ١٣/٢٩٨)

ـ وضع الشيء في غير موضعه. (في اللغة)

ـ وقد يكون بمعنى المنع. (أُصول البغداديّ ١٣٢)

ـ كلّ ضرر ليس بمستحقّ ولا نفع فيه ولا دفع ضرر أعظم منه معلوم أو مظنون، ولا يفعل على مجرى العادة ولا على جهة الدفع

عن النفس. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ هو الضرر الذي لا نفع فيه يُوفي عليه ولا دفع ضرر هو أعظم منه، وليس بمستحقّ. (الذخيرة ٢١٦)

ـ تصرّف الفاعل في غير ملكه. (المعتمد ١٠٥)

ـ هو فعل ما نُهي عنه. (المعتمد ١٠٥)

ـ هو الزوال عن الرسم المرسوم والحدّ المحدود. (المعتمد ٢٨١)

ـ هو الضرر الذي لا يقع فيه وفاء عليه، ولا دفع ضرر أعظم منه، ولا يكون مستحقّاً، ولا حاصلاً على وجه المدافعة؛ سواء كانت هذه الوجوه معلومة أو مظنونة. (الاقتصاد للطوسيّ ٨٣)

ـ هو الضرر الذي لا نفع فيه يُوفي عليه ولا دفع ضرر أعظم منه ولا يكون مستحقّاً ولا حاصلاً على وجه المدافعة. (تمهيد ٢٢٥)

ـ كلّ ألم عَرِي من الاستحقاق والعوض الموفي والمدافعة ودفع ما هو أعظم منه. وقيل: الظلم كلّ عمل لا نفع فيه ولا دفع ضرر ولا يظنّ كلّ واحد منهما فيه. وفي أصل الوضع: وضع الشيء في غير موضعه. (الحدود ٦٠)

ـ تصرّف المتصرّف في غير مُلكه مع حظر مالكه. (الحدود ١٢٣)

ـ الظلم عند أهل اللغة وكثير من العلماء: وضع الشيء في غير موضعه المختصّ به إمّا بنقصان أو بزيادة، وإمّا بعدول عن وقته أو مكانه.... والظلم يقال في مجاوزة الحقّ الذي يجري مجرى نقطة الدائرة، ويقال فيما يكثر وفيما يقلّ من التجاوز. (المفردات ٣١٥)

ـ هو عبارة عن التصرّف في ملك الغير بغير إذنه. (قواعد الغزاليّ ٢٠٤)

ـ هو التصرّف فيما لا يملكه المتصرِّف. أو: وضع الشيء في غير موضعه. (الملل ١/١٠١)

ـ كلّ مضرّة ليس لفاعلها أن يفعلها. (الحدود للبريديّ ٢٢٦)

ـ الظلم يتصوّر ممّن يصادف تصرّفه ملك غيره من غير علمه. أو مخالفة من هو داخل تحت تصرّفه وحكمه. (غاية ٢٤٤)

ـ الإيلام بدون العوض. (قواعد ١١٩)

ـ هو التوصّل إلى أكثر المقتنيات من حيث لا ينبغي بما لا ينبغي. (الألفين ١٦٢)

ـ الضرر الذي لا نفع فيه ولا هو مستحقّ، ولا يشارف الاستحقاق. (أنوار ١١٩)

← الضرر، العدل.

الظُّلمة

ـ فقد النور عمّا يقبل النور. (الحدود للمرتضى ١٦٦، أعلام ١١)

ـ أجسام متسفّلة بطبعها، لا نهاية لها من جهة السفل، وينتهي حدّها في جهة العلوّ. (الشامل ١/١٢٩)

ـ جسم رقيق يشبه هيئة السواد، مثل ما نعلم من سواد الليل. (الحدود ٦٨)

ـ إنّها عدم الضوء عمّا من شأنه أن يصير (أن يكون) مضيئاً (الأوائل وجماعة من المعتزلة). (تلخيص ١٤٣، كشف ١٦٧، مناهج ١١٣، تسليك ٥٢، نهج ٢٥، إرشاد ٧٧)

ـ كيفيّة قائمة بالمظلم مانعة من الإبصار.

ـ إنّ الظهور المطلق هو الضوء، والخفاء المطلق هو الظلمة. (كشف ١٦٦)

ـ الظلمة عدم ملكة، فإنّها عدم الضوء عمّا من شأنه أن يكون مضيئاً، لا أنّها كيفيّة وجوديّة (على ما ذهب إليه البعض). (شرح ٢٤٢)

ـ النور هو الظاهر لنفسه المُظهِر لغيره. والظلمة ما يقابله. (أُصول ٢٢)

← الضوء، الظلّ، الظهور، النور.

الظنّ

ـ قال صاحب المنطق: الظنّ هو الوقوف على أحد طرفَي اليقين. (التوحيد للماتريدي ١٤٣)

ـ الإمام عليّ عليه السلام: الظنّ ظنّان: ظنّ شكّ، وظنّ يقين؛ فما كان من أمر معاد من الظنّ فهو ظنّ يقين، وما كان من أمر الدنيا فهو ظنّ شكّ. (التوحيد ٢٦٧)

ـ تجويز أمرين أحدهما أظهر من الآخر. (الحدود في الأُصول ١٤٨)

ـ جنس مضادّ للاعتقاد. (الموضح ٥٤)

ـ تغليب بالقلب لأحد المجوَّزَين ظاهر التجويز. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ هو الوقوف بين طرفَي الأمر المنظور حتّى لا نرجّح أحدهما على صاحبه[1]. (المعتمد ٢٧٨)

ـ هو ما قَوِي عند الظانّ كون المظنون على ما ظنّه مع تجويزه أن يكون على خلافه. (الرسائل ٧٥)

ـ هو كالشكّ في التردّد، إلّا أنّه يترجّح

---

(١) كذا في الأصل، والظاهر أنّ معنى الظنّ هو المساوي للشكّ.

أحد المعتَقَدَين في حكمه. (الإرشاد ١٥)

ـ اسم لما يحصل عن أمارة ومتى قَوِيَت أدّت إلى العلم، ومتى ضَعُفَت جدّاً لم تتجاوز حدّ التوهّم. (المفردات ٣١٧)

ـ معنىً يوجب كون الحيّ ظانّاً. (الحدود ٩٤)

ـ هو ترجيح أحد الجانبين على الآخر لأمارة صحيحة، وليس هو من قبيل الاعتقادات، على الصحيح من المذهب. ومن الناس مَن قال: هو اعتقاد. (مجمع / البقرة ٧٨)

ـ ما يُرَجِّح أحد الجائزَين على الآخر. (الحدود للبريديّ ٢٢٦)

ـ التصديق العاري عن الجزم، فالراجح هو الظنّ والمرجوح هو الوهم والمساوي هو الشكّ. (أُصول الرازي ٢٢)

ـ الاعتقاد الذي لا يكون جازماً، فإن كان التردّد على السويّة فهو الشكّ، وإن كان أحدهما (المتردَّدَين) راجحاً عن الآخر فالراجح هو الظنّ. (تلخيص ١٥٥)

ـ التصديق الذي لا يكون جازماً ويرجّح أحدهما (طرفَي الإثبات والنفي). (قواعد ٢٣)

ـ الاعتقاد الراجح بأحد النقيضين (عند أبي الحسين والرازيّ). (قواعد ٤٣)

ـ هو ترجيح أحد الطرفين على الآخر ترجيحاً غير مانع من النقيض في الذهن. (كشف الفوائد ١٩)

ـ الاعتقاد الذي لا يكون جازماً فالراجح هو الظنّ. (معارج ٢٤٢)

ـ الاعتقاد الذي ليس بجازم يكون الطرف الراجح ظنّاً.

ـ هو الراجح من الاعتقادَين. (معارج ١١٧)

ـ هو ترجيح أحد المجوَّزين مع تجويز خلافه. (تسليك ٨١)

ـ هو التصديق الخالي عن الجزم. (كشف ١٧٢)

ـ الظنّ ترجيح الطرفين ـ أعني: طرف الوجود وطرف العدم ـ ترجيحاً غير مانع من النقيض. (كشف ١٨٢)

ـ هو ترجيح اعتقاد أحد الطرفين ترجيحاً غير مانع من النقيض، فإن كان مطابقاً فهو ظنّ صادق، وإلّا فهو كاذب. (نهج ٢٨)

ـ إنّ غير الجازم إمّا أن يكون راجحاً فظنّ. (شرح المقاصد ١/٢٣٠)

ـ هو الاعتقاد الراجح مع احتمال النقيض. وقيل: الظنُّ أحد طرفَي الشكّ بصفة

الرجحان. (التعريفات ١١٨)

ـإنّه اعتقاد راجح مع تجويز نقيضه.

ـترجيح اعتقاد أحد الطرفين ترجيحاً غير مانع من النقيض. (إرشاد ١٠٤)

ـالتصديق إن كان مع تجويز لنقيضه يسمّى ظنّاً. (شرح ٢٤٩)

ـالظنّ ترجيح أحد الطرفين. (شرح ٢٦٠)

ـترجيح أحد الطرفين، أي اعتقاد رجحانه بحيث لا ينتهي إلى الجزم. (شوارق ٢/١٧٠)

← الاعتقاد، التصديق، الثبات، الجزم، الشكّ، الوهم.

الظنّ المتضادّ

ـالمتماثل منه ما يتعلّق بمظنون واحد على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة، فمتى اختلّ شيء من هذه الأوصاف كان مختلفاً، ومتى كان بالعكس من متعلّق صاحبه مع الشرائط التي ذكرناها كانا متضادّين. (الرسائل ٧٥)

الظنّ المتماثل

← الظنّ المتضادّ.

الظنّ المختلف

← الظنّ المتضادّ.

الظهور

ـإنّ الظهور خروج إلى مكان. (التمهيد ٦٩)

← الظاهر.

ع

العابث

ـ إنّ العالِم بما يفعله متى لم يفعله لغرض يقتضي حسنه فيجب كونه عابثاً. (المغني ١١/٦٤)

العابد

ـ أمّا العابد فإنّما يوصف بذلك لأنّه فعلَ العبادة. وإنّما يكون الفعل عبادة متى خضع بها وبذلك للمعبود، وذلك لا يتأتّى إلّا بأن يحلّ العابد أو بعضه، أو يكون في حكم الحالّ فيه، وذلك لا يتأتّى في القديم سبحانه، فلا يوصف ما يفعله من هذا الجنس بأنّه عبادة، ولا هو بأنّه عابد. (المغني ٨/٢٤١)

العادة

ـ عَودُ الفاعل إلى مثل ما فعله أو ما يجري مجراه إذا لم يكن مُلجأ إلى ذلك. (الحدود للمرتضى ١٦٧)

العارف

ـ أمّا الوصف له تعالى بأنّه عارف ـ بمعنى عالِم ـ فصحيح؛ لأنّ معنى الصفتين في اللغة واحد، ولذلك يطّردان في الاستعمال على حدّ واحد، فيجب أن يستحقّ جلّ وعزّ هذه الصفة فيما لم يزل وفيما لا يزال على الوجه الذي يوصف بأنّه عالم. (المغني ٥/٢٢١)

← العالِم.

العالَم

ـ عبارة عن كلّ موجود سوى الله تعالى. (الإنصاف ٤٣، الحدود للمرتضى ١٦٧، لمع ٧٦، الاقتصاد ٢٤، الأربعين ٣، النافع ١٠)

ـ معنى العالم عنده (الأشعريّ): جملة المخلوقات جواهرها وأعراضها. (مجرّد ٣١٥)

ـ هو السماء والأرض وما بينهما من

الجواهر والأعراض. (النكت ٣٠)

ـ اسم لجميع الموجودات المُحدَثات (أهل السنّة والجماعة). (أُصول البزدويّ ١١)

ـ بعض أهل اللغة: إنّ العالم كلّ ما له علم وحسّ، ولم يجعل الجمادات من العالم.

آخرون: إنّه مأخوذ من العَلَم الذي هو العلامة. وهذا أصحّ؛ لأنّ كلّ ما في العالم علامة ودلالة دالّة على صانعه. (أُصول البغدادي ٣٤)

ـ كلّ شيء هو غير الله عزّ وجلّ. (أُصول البغداديّ ٣٣)

ـ إنّ العالم كلّه: ما دون الله تعالى. (الفصل ٣: ٦٨)

ـ كلّ موجود سوى الله تعالى وصفة ذاته. (الإرشاد ٣٩)

ـ عبارة عن جملة المخلوقات كلّها. (المعتمد ٢٨٠)

ـ عبارة عن الجوهر والأعراض (عند خلف الأُمّة). (لمع ٧٦)

ـ اسم للفلك وما يحويه من الجواهر والأعراض. (المفردات ٣٤٤)

ـ عبارة عن السماء والأرض وما بينهما من الأجسام والأعراض.

وقد يطلق هذا الاسم على كلّ جماعة من العقلاء، ولهذا يقولون: جاءني عالَم من الناس. (الحدود ٣٢)

ـ ثمامة: العالم فعل الله تعالى بطباعه. (الملل ١/٧١)

ـ اسم لِما سوى الله تعالى. (البداية ١٩، الأربعين ٣٧٠، تلخيص ٤٤١، قواعد الطوسيّ ٧، الألفين ٣٣٢، مناهج ٤٢٣، كشف الفوائد ٣٢، شرح النسفيّة ١/٤٦)

ـ عبارة عن السماء والأرض وما بينهما. (الحدود للبريديّ ٢٢٦، كشف الفوائد ٣٢)

ـ عبارت است از هر چيز جز خدا است[١]. (البراهين ٢/١١٣)

ـ هو مجموع الأجسام الطبيعيّة البسيطة كلّها. (شرح النسفيّة ١/٤٦)

ـ اسم لجميع ما يصلح علماً على وجود مبدأ له. (شرح النسفيّة ١/٥٩)

ـ هو السماوات والأرض وما فيهما وما بينهما (عند المتكلّمين). (النافع ١٠)

ـ عبارة عمّا سوى الله من الممكنات. (مطلع ١٣)

---

(١) عبارة عن كلّ ما سوى الله.

ـ عبارة عن اجتماع الأفراد الأعيانيّة والأعراضيّة. (مطلع ٤٣)

ـ ما سوى الله من أجناس الموجودات. (مفتاح ٩٩)

← الجسم الطبيعيّ، الجوهر، الحادث، العرض، الممكن، الموجود.

العالِم

ـ إنّ معنى القول: «إنّ الله عالم» معنى القول: إنّه عارف، وأنّه يدري الأشياء (الجبّائيّ). (مقالات ١٨٦/٢)

ـ معنى أنّ الله عالم أنّه ليس بجاهل (ضرار). (مقالات ١٦٦)

ـ معنى قولي: عالم، إثبات ذاته ونفي الجهل عنه (النظّام). (مقالات ١٦٧)

ـ معنى أنّ الله عالم أنّ له علماً (عبد الله بن كلّاب). (مقالات ١٦٧)

ـ إنّ معنى العالم عندي أنّ له علماً، ومن لم يعلم لزيد علماً لم يعلمه عالماً. (اللمع ١٢)

ـ العالم بالشيء هو الذي يكون الشيء منكشفاً له حاضراً عنده غير غائب عنه. (النكت ٢٣)

ـ المراد به عند شيخنا أبي هاشم أنّه مختصّ بحال، لاختصاصه بها تتأتّى الأفعال المحكمة منه. (المغني ٢١٩/٥)

ـ هو المعتقد للشيء على ما هو به فقط. (المغني ٤٤/١٢)

ـ من لا يتعذّر عليه الفعل المحكَم إذا كان قادراً عليه. (المغني ٢١٩/٥)

ـ كون أحدنا عالماً ليس بأكثر من أن يكون معتقداً ساكن النفس. (في التوحيد ٤٩٤)

ـ إنّ حقيقة العالم من يختصّ بصفة لكونه عليها يصحّ منه إيقاع الفعل على وجه الإحكام والاتّساق إذا كان قادراً عليه ولا منع. (في التوحيد ٥٨٠)

ـ هو من صحّ منه إحكام ما وصف بالقدرة عليه، إمّا تحقيقاً أو تقديراً. (تمهيد ٣٢)

ـ مَن يستدرك شيئاً. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـ هو الذي يصدر عنه الفعل المحكَم المتقَن على وجه يصحّ الانتفاع به. (الرسائل ١٠٤)

ـ من يصحّ منه الفعل المحكم. (المنهاج ٥٦)

ـ لا معنى للعالم حقيقة إلّا أنّه ذو علم. (الملل ٩٤/١، ٢٤٣)

ـ من يصحّ منه الفعل المحكم على وجه

المنفعة المقصودة. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـهو المبيِّن للأشياء. (معارج ٢٢٤)

ـإنّه من كان على صفة لأجله عليها يصحّ منه الإحكام. (كشف الفوائد ٤٣)

ـمنكشف عنده الأشياء. (شرح النسفيّة ٧٦/١)

ـهو المتبيّن له الأشياء بحيث تكون حاضرة عنده، غير غائبة عنه. (النافع ١٢)

ـكلّ من كان فعله محكَماً متقَناً فهو عالِم. (شوارق ٢٥٢/٢)

ـدر لغت عبارت است از ذاتى كه ثابت باشد مفهوم علم براى او[1]. (گوهر ١٧١)

← الإحكام، الحكم، الحكيم، العارف، المريد في الأزل.

العالِم لذاته

ـالباري تعالى عالم لذاته (الجبّائيّ). ومعنى قوله: «لذاته» أي لا يقتضي كونه عالماً صفة هي علم، أو حال توجب كونه علماً. (الملل ٨٢/١)

ـعند أبي هاشم: هو عالم لذاته، بمعنى أنّه ذو حالة هي صفة معلومة وراء كونه ذاتاً موجوداً. (الملل ٨٢/١)

العبادة

ـوالعبادة هي الفِعال التي يُقصَد بها الخضوع والتذلّل للمعبود مع العلم بأحواله، وذلك يدلّ على أنّ العبد يفعل ويختار. (متشابه ٤١/١)

ـهي النهاية والغاية في التذلّل والخضوع للغير. (شرح الأُصول ٤٩٤)

ـضرب من الخضوع والتذلّل للمعبود على سبيل المبالغة لتعظيمه. (المغني ٤١٧/١١)

ـهي ضرب من الخضوع والتذلّل للمعبود. (المغني ٢٧/١٥)

ـهي ضرب من الشكر، وغاية فيه. (جمل ١٢)

ـنهاية التعظيم والتذلّل لمن يستحقّ ذلك بأفعال ورد بها الشرع على وجوه مخصوصة، أو ما يجري مجراها. ونعني بالوجوه: الشروط المعتبرة شرعاً في كون الفعل عبادة، وبالجاري مجراها: الإخلال بالقبائح.

ـوفي عُرف الفقهاء: هو كلّ فعل لا يجري إلّا بنيّة التعظيم للّه. (الحدود للمرتضى ١٦٨)

---

(١) في اللغة عبارة عن ذات ثبت له مفهوم العلم.

ـ هي الأفعال الواقعة للّه عزّ وجلّ على نهاية ما يمكن من التذلّل والخضوع المتجاوز لتذلّل بعض العباد. (المعتمد ١٠٣)

ـ إذا اتّصل به (الفعل) أمر، ووقع على وفاق الأمر سمّي عبادة. (نهاية ٧٥)

ـ غاية ما يقدر العبد عليه من الخضوع والتذلّل.

وقيل: نهاية ما يكون به العبد خاضعاً متعبّداً.

والمراد بالنهاية هنا: أن يُظهر العبد من الخضوع والإعظام لمعبوده على حدّ لا يمكنه أن يفعل أكثر منه. (الحدود ٨٣)

ـ هي تعظيم الله تعالى وتمجيده وطاعته، والإكرام لأوليائه من الملائكة والأنبياء والرسل، والعمل بما توجبه الشريعة. (الألفين ١٦٢)

ـ هي تعظيم الله عزّ وجلّ وتمجيده وطاعته وإكرام أوليائه من الملائكة والأنبياء والأئمّة عليهم السلام. (گوهر ٤٩٢)

← الخضوع، الطاعة.

العَبَث

ـ كلّ فعل يفعله الفاعل من دون عوض مثله. (شرح الأُصول ٥١٤)

ـ هو الفعل الذي لا معنى فيه. (المغني ٦٢/١١)

ـ هو كلّ فعل لم يقصد به فاعله وجهاً معقولاً، فيكون بمنزلة الهَذَيان الذي يقع من الواحد منّا وسائر ما لا غرض لفاعله فيه، مع أنّه عالم قاصد. (المغني ١٩١/١١)

ـ إنّ العبث من صفات الأفعال الواقعة دون ما لم يوجد. (المحيط ١٨٥/٢)

ـ هو الزوال عن الرسم المرسوم والحدّ المحدود. (المعتمد ٢٨١)

ـ (الفعل) الذي لا ينافي ولا يوافق غرض المكلّف يسمّى عبثاً، أي لا فائدة فيه أصلاً. (الاقتصاد ١٦٣)

ـ إنّ ما لا فائدة فيه فهو عبث. (الاقتصاد ١٨٠)

ـ كلّ ما هو خالٍ عن الفوائد كلّها فهو عبث. (الاقتصاد ١٨٩)

ـ ما وقع من العالِم به ولم يكن فيه غرض مثله. (الحدود ٨٠)

ـ كلّ فعل لا يقارنه غرض وغاية فهو عبث وسفه (المعتزلة). (أنوار ١٥١)

ـ ما لا غرض فيه من الأفعال.

ـ ما كان خالياً عن الفوائد والمنافع. (شرح المواقف ٥٣٩)

ـ فعل العبد إمّا طاعة أو سفه أو عبث؛ لأنّه إمّا أن يقع لغرض أو لا، والثاني عبث (أبو القاسم الكعبيّ). (إرشاد ١٩١)

ـ هو الفعل الذي تكون نهاية الحركة فيه هي غاية للشوق التخيّليّ دون الفكريّ. (شوارق ٢٢٦/١)

ـ ارتكاب أمر غير معلوم الفائدة. (جامع ٢٩٨/٢)

← السفه، الطاعة.

العِترة

ـ عترة الرجل في اللغة هم نسله، كولده وولد ولده.

ـ وفي أهل اللغة من توسّع في ذلك، فقال: إنّ عترة الرجل هي أدنى قومه إليه في النسب. (الشافعي ٢٤٠/٢)

ـ عترة الرجل: أقاربه من ولده وولد ولده.

ـ عترة الرجل: نسله وأُسرته وقومه.

ـ عترة الرسول ﷺ: أهل بيته. (اختيار ٢١٠)

العجز

ـ الأصمّ: إنّما هو العاجز، وليس له عجزٌ غيره يعجز به.

ـ أكثر المعتزلة: العجز غير العاجز. والعجز عجز عن الفعل.

ـ عبّاد: العجز غير الإنسان، ولا أقول غير العاجز؛ لأنّ قولي «عاجز» خبر عن إنسان وعجز. (مقالات ٢٤٢)

ـ العجز عن الشيء أنّه يخرج عنه وعن ضدّه. (اللمع ٥٩)

ـ كان أبو القاسم يذهب إلى أنّ العجز هو الزمانة والمرض.

ـ أبو عليّ الجبّائيّ وأبو عبد الله ... : معنىً يضادّ القدرة. (المسائل ٢٥٠)

ـ انتفاء القدرة عن الحيّ على الأفعال على بعضها إذا صحّت قدرته عليها. (الحدود للمرتضى ١٦٧)

ـ إنّ العجز في اللغة إنّما يقع على الممنوع بآفة على الجوارح أو بمانع ظاهر إلى الحواسّ. والمأمور بالفعل ليس في ظاهر أمره عاجزاً؛ إذ لا آفة في جوارحه ولا مانع له ظاهراً، وهو في الحقيقة عاجز عن الجمع بين الفعل وضدّه وبين الفعل وتركه، وعن فعل ما

لم يُؤتِه الله تعالى عوناً عليه .... (الفصل ٥٣/٣)

ـ العجز معنى عند أبي عليّ الجبّائيّ وأبي القاسم البلخيّ، وليس معنى عند أبي هاشم وأصحابه، بل هو عدم القدرة، وذهب إليه المرتضى. (مجمع / التوبة ٢)

ـ صفة قائمة بالعاجز.

ـ تضادّ القدرة (أبو الحسن الأشعريّ).

ـ إنّ العجز عبارة عن عدم القدرة ممّن شأنه أن يقدر على الفعل (الرازيّ). (أُصول الرازيّ ٩٠)

ـ إن كانت القدرة عبارة عن سلامة الأعضاء، فالعجز عبارة عن آفة تعرض للأعضاء، ويكون حينئذٍ وجوديّاً. (تلخيص ١٦٨)

ـ (هو) عدم القدرة عمّا من شأنه أن يكون قادراً، فهو عدم ملكة القدرة (عند الأوائل وجمهور المعتزلة). (كشف ١٩٣، نهج ٢٧، إرشاد ٩٦)

ـ عبارة عن عدم القدرة عمّا من شأنه أن يكون قادراً. (معارج ٢٢٤، تسليك ٧٧)

ـ صفة وجوديّة مضادّة للقدرة (الأشاعرة وأبو عليّ وأبو هاشم). (تسليك ٧٧)

ـ عرض ثابت مضادّ للقدرة (الجمهور).

ـ هو عدم ملكة القدرة (عند أبي هاشم). (شرح المقاصد ٢٤٣/١)

ـ صفة وجوديّة تُقابِلُ القدرة تَقابُلَ الضدّين (الأشاعرة). (إرشاد ٩٦)

ـ عدم القدرة على الممكن الذي لا تكون فيه شائبة الامتناع. (جامع ٣٠٠/٢)

← القدرة.

العدالة

ـ العدالة لفظ يقتضي معنى المساواة، ويُستعمل باعتبار المضايفة. (المفردات ٣٢٥)

ـ هي مَلَكة إتيان الواجب وترك المحرّمات، أو مجرّد ترك المعاصي، أو خصوص الكبائر منها، أو الاجتناب عن المعاصي عن ملكة. (تلخيص الشافي، في الهامش ١٥٨/١)

ـ فضيلة يُنصف بها الإنسان من نفسه ومن غيره، من غير أن يعطي نفسه من النافع أكثر وغيره أقلّ... (الألفين ١٦٢)

ـ توسّط در مجموع قواى ثلاثه (شهويّه،

غضبيّه، تدبيريّه) را عدالت نامند[١].

ـ عدالت آن است كه اين همه قوّتها با هم موافقت نمايند و امتثال قوّت ناطقهٔ مميّزه كنند[٢]. (گوهر ٤٨٥)

ـ هي الوساطة لتزكية النفوس ولمصالح دنيويّة. (علم ١/٣٤٥)

ـ في اللغة: الاستواء وضدّ الجور.

وفي الشرع: الاستقامة على الطريق الحقّ بالاجتناب عمّا هو محذورٌ ممنوع في دينه. (جامع ٢/٣٠٥)

← الاستواء، الظالم، الظلم، العفّة.

العدد

ـ هو جمع شيء إلى غيره في قضيّة ما. والله تعالى لا يجمعه وخلقَه شيء أصلاً، فصحّ انتفاء العدد عنه تعالى. (الفصل ١/٣٠)

ـ إنّ العدد مجموع وحدات، وهي عدميّة. وإلّا فلها وحدات أُخرى، ويتسلسل. وكذا الاثنينيّة، وإلّا فلا تقوم بكلّ واحدة من الوحدتين، بل تتوزّع عليهما، فهي مجموع أمرين، فهما وحدتان. (الباب ٦٤)

العدل

ـ هو وضع كلّ شيء موضعه. (التوحيد للماتريديّ ٩٧)

ـ الإمام الصادق ﷺ: أمّا العدل فأن لا تُثبت إلى خالقك ما لامَك عليه. (التوحيد ٩٦)

ـ الإمام الصادق ﷺ: أمّا العدل فأن لا تنسب إلى خالقك ما لامك عليه. (معاني ١١)

ـ هو الجزاء على العمل بقدر المستحقّ عليه. (أوائل ١٩٥)

ـ إذا قيل: إنّه تعالى عدل، فالمراد به أنّ أفعاله كلّها حسنة، وأنّه لا يفعل القبيح ولا يخلّ بما هو واجب عليه (المتكلّمون). (شرح الأُصول ١٣٢، المحيط ١/١١)

ـ قيل في حدّه: كلّ فعل حسن يفعله الفاعل لينتفع به الغير أو ليضرّه. (شرح الأُصول ١٣١)

ـ هو توفير حقّ الغير واستيفاء الحقّ منه. (شرح الأُصول ١٣١)

ـ منهم (الأشاعرة) من قال: هو ما للفاعل

---

(١) التوسّط بين القوى الثلاث: (الشهويّة، الغضبيّة، التدبيريّة) يسمّى عدالة.

(٢) العدالة عبارةٌ عن موافقة جميع قوى النفس بعضها لبعض؛ وامتثالها للقوّة الناطقة المميّزة.

أن يفعله.

ـ ومنهم من قال: العدل من أفعالنا ما وافق أمر الله عزّ وجلّ به، والجور ما وافق نهيه.

ـ هو التسوية بين العباد فيما يحتاجون إليه من إزاحة العلل والتوفيق والهداية (الكعبيّ). (أُصول البغداديّ ١٣١)

ـ العلوم المتعلّقة بتنزيه الله تعالى عن فعل القبيح وعن الإخلال بالواجب (المتكلّمون). (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ كُرْه ما كُرِه للفاعل فعله.

ـ تصرّف الفاعل في ملكه.

ـ وضع الشيء في موضعه.

ـ هو فعل ما قصد الفاعل (أن) ينفع به الغير أو يضرّ به على وجه محسن، ويكون لفاعله إيقاعه عليه. (المعتمد ١٠٤)

ـ هو القول والقصد بأنّ الله تعالى المالك الذي ليس فوقه مالك. (المعتمد ٢١٣)

ـ كلّ فعلٍ حقّ. (المعتمد ٢٨١)

ـ هو الذي له أن يفعل ما يفعل. وهذه صفة يستحقّها بذاته. (الاعتقاد ٣٤)

ـ العدل الحكيم هو الذي لا يفعل قبيحاً ولا يخلّ بواجب. (الرسائل ١٠٥)

ـ هو تنزيه ذات الباري عن فعل القبيح والإخلال بالواجب. (الرسائل ١٠٣)

ـ العدل هو الواجب؛ لأنّ الله تعالى عَدَل فيه على عباده، فجعل ما فرض عليهم واقعاً تحت طاقتهم. (الكشّاف ٢/٤٢٤)

ـ أمّا العدل فعلى مذهب أهل السنّة أنّ الله تعالى عدلٌ في أفعاله، بمعنى أنّه متصرّف في مُلكه ومِلكه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، فالعدل وضع الشيء موضعه، وهو التصرّف في الملك على مقتضى المشيئة والعلم، والظلم بضدّه. (الملل ١/٤٢)

ـ العدل ما يقتضيه العقل من الحكمة، وهو إصدار الفعل على وجه الصواب والمصلحة. (الملل ١/٤٢)

ـ كلّ فعل حسن يُفعَل بالغير لينتفع بها ويضرّ به. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـ عبارة عن توفية حقّ الغير واستيفاء ما يستحقّ عليه منه.

وقيل: هو كلّ فعل حسن يقع من العالم به، انتفع الغير به أو استضرّ. (الحدود ٦٠)

ـ هو إيصال كلّ ذي حقّ لحقّه، وإعطاء كلّ موجود من الموجودات بحسب استئهاله. (دلالة ٧٣٥)

ـ معناه العادل. وهو الذي يصدر منه فعل

العدل المضادّ للجور والظلم، أعني وضع كلّ شيء في موضعه كما ينبغي وعلى ما ينبغي. (علم ١/١٢١)

ـ سُئل عليّ عليه السلام عن التوحيد والعدل، فقال: «التوحيد أن لا تتوهّمه، والعدل أن لا تتّهمه»... ومعنى قوله: أن لا تتوهّمه، أي أن لا تتوهّمه جسماً أو صورة أو في جهة مخصوصة أو مالئاً لكلّ الجهات... أو نوراً من الأنوار وقوّة سارية في جميع العالم... أو من جنس الأعراض التي تحلّ المحالّ أو تَحُلّ المحَلّ، وليس بعرض... أو تحلّه المعاني والأعراض، فمتى تُوهّم على شيء من هذا فقد خولف التوحيد. (شرح النهج ٢٠/٢٢٧)

ـ ضدّ الظلم، وإحقاق الحقّ، وإخراج الحقّ عن الباطل. (جامع ٢/٣٠٤)

ـ آن است كه خداى تعالى فعل قبيح نكند وإخلال به واجب نكند[1]. (معتقد ٢٣)

ـ هو تنزّهه تعالى عن فعل القبيح والإخلال بالواجب. (مفتاح ١٥١)

← الجور، الظلم، العدالة.

العدليّة

ـ (المعتزلة يُسَمَّون) العدليّة؛ لقولهم بعدل الله وحكمته. (فرق ٣)

العدم

ـ هو زوال صفة الوجود. (المحيط ١/٣٧٠)

ـ العدم ليس معنىً ولا هو شيئاً. (الفصل ١/١٤)

ـ هو إبطال الوجود ونفيه. (الفصل ١/٤٧)

ـ إنّ الإعدام هو العدم، والعدم نفيٌ محض. (الإرشاد ١٩٧)

ـ انتفاء محض. (الشامل ٢/٢٢)

ـ إنّ العدم نفي محض، فيستحيل وصفه بالرجحان. (المحصّل ٦٥)

ـ نفيٌ محض، وسلبٌ صرف فيمتنع أن تكون علّة ومعلولاً. (الأربعين ١٩٢)

ـ هو انتفاء الملكة عن شيء من شأنه أن يكون له، كالعمى والبصر. (كشف ٧٨)

ـ المنفيّ العين. (شرح ٤، شوارق ١/١٥)

ـ الذي لا يمكن أن يُخبَر عنه. (شرح ٤)

ـ معنائى است مقابل معنى وجود[2].

---

(١) هو أنّه تعالى لا يفعل القبيح ولا يخلّ بالواجب.

(٢) هو معنى مقابل معنى الوجود.

ـ نيستى[1]. (گوهر ١٣٠)

ـ يقابل الوجود. (جامع ٢/٣١٢)

← تقابل العدم والملكة، العدم المطلق، الفناء، الوجود.

العدم الذاتيّ

ـ عبارة عن عدم اقتضاء الذات للوجود. (شوارق ١/٨٨)

العدم الزمانيّ

← العدم الواقعيّ.

العدم المطلق

ـ المراد بإطلاق الوجود والعدم هو أن لا يضاف إلى شيء بأن يقال وجود هذا أو ذاك، وعدم هذا أو ذاك.

ـ إنّه سلب للوجود المطلق.

ـ هو العدم المضاف إلى الوجود المطلق. (شرح ٢٣)

ـ آن بود كه با آن كه چيزى در او نبود تقديرش هم نتوان كرد[2]. (گوهر ٥٢)

ـ العدم يقابل الوجود، وله اعتباران: الوجود المطلق، ومطلق الوجود، فإن اعتبر مقابلته الوجود المطلق يكون عبارة عن سلب الوجود المطلق وهو العدم المطلق. (جامع ٢/٣١٢)

← الوجود، الوجود المطلق.

عدم الملكة الحقيقيّ

ـ عدم الملكة الحقيقيّ هو عدم شيء عن شيء. وعدم الملكة المشهوريّ هو عدم شيء عن شيء من شأنه أن يكون له بحسب نوعه أو جنسه. (اللوامع ٢٦)

ـ المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أو لا. والأوّل إن اعتبر فيه نسبتها إلى قابل لما أُضيف إليه العدم فعدم وملكة، فإن اعتبر قبوله له بحسب شخصه في وقت اتّصافه بالأمر العدميّ فهو العدم والملكة المشهوريّان، وإن اعتبر قبوله له أعمّ من ذلك بأن لا يقيّد بذلك الوقت، كعدم اللحية عن الطفل، أو يعتبر قبوله له بحسب نوعه، كالعمى للعقرب، أو البعيد، كالحركة الإراديّة للجبل فهو العدم والملكة الحقيقيّان. (شرح ١٠٤)

← المتقابلان.

---

(١) هو السلب والانتفاء.

(٢) هو عدم كون شيء فيه مع عدم إمكان فرضه وتقديره فيه.

عدم الملكة المشهوريّ

← عدم الملكة الحقيقيّ.

العدم الواقعيّ

ـ هو العدم الذي يحصل للممكن من عدم علّته التامّة، كما أنّ وجوده يحصل له من وجود علّته التامّة. ويقال له العدم الواقعيّ، وقد يقال له العدم الزمانيّ أيضاً. (شوارق ٨٨/١)

العدم والملكة

ـ هما الشيئان اللذان أحدهما وجوديّ والآخر عدميّ من شأنه أن يوصف بالوجوديّ. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ المتقابلان ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. وهذا إمّا أن يكون في اللفظ أو في المعنى؛ فإن كان في المعنى فإمّا أن يكون بين وجود وعدم، أو بين وجودين، فإن كان من القسم الثالث (التقابل بين الوجود والعدم) فيسمّى تقابل العدم والملكة. (غاية ٥٠)

ـ هما نقيضان يخصّص موضوعهما كالعمى والبصر. (نهج ٣٢)

ـ ليس عدماً مطلقاً، بل له حظّ ما من الوجود؛ فإنّه عبارة عن عدم شيء عن شيء آخر مع إمكان اتّصاف ذلك الموضوع بذلك الشيء كالعمى.

ـ إنّه عدم شيء عن موضوع من شأنه أن يكون له. (كشف ٢١)

ـ إن كان أحدهما (المتقابلان) وجوديّاً والآخر عدميّاً، فإن اعتبر موضوع معيّن لهما فعدم وملكة. (اللوامع ٢٦)

ـ المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أو لا. والأوّل إن اعتبر فيه نسبتهما إلى قابل لما أُضيف إليه العدم فعدم وملكة. (شرح ١٠٤)

ـ المتقابلان إمّا وجوديّان أو لا. وعلى الأوّل إمّا أن يكون تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى الآخر فهما المتضايفان، أو لا فهما المتضادّان. وعلى الثاني يكون أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً، فإمّا أن يعتبر في العدميّ محلّ قابل للوجوديّ فهما العدم والملكة.... (شرح ١٠٥)

← التقابل بالتضادّ، تقابل العدم والملكة، عدم الملكة الحقيقيّ، المتقابلان، النقيضان.

العدم والملكة الحقيقيّ

← التقابل بالتضادّ.

العدم والملكة المشهوريّ

← التقابل بالتضادّ.

العدميّ

ـ إنّ المراد بالعدميّ ما يدخل في مفهومه العدم. (شرح المقاصد ١/١٣٧)

← العدم، الوجوديّ والعدميّ.

العذاب

ـ هو الضرر الخالص المستحقّ على طريق الاستخفاف والإهانة. (شرح الأُصول ٤٧٧)

← الثواب، العقاب.

العرش

ـ الذي هو أعلى السماوات. (الإبانة ١٠٧)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: اسم علم وقدرة وعرش فيه كلّ شيء. (الكافي ١/١٠١)

ـ عندهم (أهل الإسلام) السرير المحمول بالملائكة المحفوف بهم. (التوحيد للماتريديّ ٦٧)

ـ يريد بالعرش المُلك؛ إذ هو اسم ما ارتفع من الأشياء وعلا (بعضهم). (التوحيد للماتريديّ ٧٢)

ـ العرش (في وجه) هو جملة الخلق، والكرسيّ وعاؤه.

ـ الإمام الصادق عليه السلام: (وفي وجه آخر): العرش هو العلم الذي أطلع الله عليه أنبياءه ورسله وحججه. (التوحيد ٣٢٧)

ـ إنّه حملة جميع الخلق (أبو جعفر الصدوق).

ـ العرش في اللغة هو المُلْك، فعرش الله هو مُلْكه، واستواؤه على العرش هو استيلاؤه على المُلْك. (أوائل ١٧٤)

ـ العرش: المُلك. (أُصول البغداديّ ٧٨، ١١٣)

ـ الملك والسلطان (محمّد بن بحر). (التهذيب ٤/٥١٦)

ـ السماوات بما فيها من العرش الذي تطوف به الملائكة، ويجوز أن يعني به الملك العظيم (محمّد بن بحر). (مفاتيح ٢٣/١٢٨)

ـ الجسم المحيط بجميع الأجسام. سمّي

به لارتفاعه، أو للتشبيه بسرير المَلِك في تمكّنه عليه عند الحكم لنزول قضائه وقدرته منه. (جامع ٢/٣١٢)

العرش والكرسيّ

ـ الإمام الصادق عليه السلام: بابان من أكبر أبواب الغيوب... وهما في الغيب مقرونان؛ لأنّ الكرسيّ هو الباب الظاهر من الغيب الذي منه مَطلَع البَدْع ومنه الأشياء كلّها. والعرش هو الباب الباطن الذي يوجد فيه علم الكيف والكون والقَدْر والحدّ والأين والمشيئة وصفة الإرادة وعلم الألفاظ والحركات والتَّرك وعلم العَود والبَدء. (التوحيد ٣٢١ ـ ٣٢٢)

العَرَض

ـ سُمّيت المعاني القائمة بالأجسام أعراضاً... لأنّها تعترض في الأجسام وتقوم بها. (مقالات ٣٦٩)

ـ سُمّي العرض عرضاً لأنّه لا يقوم بنفسه وليس من جنس ما يقوم بنفسه. (مقالات ٣٧٠)

ـ هو الذي يعرض في الجوهر، ولا يصحّ بقاؤه وقتين. (الإنصاف ٢٧)

ـ في اللغة: هو ما يعرض في الوجود، ولا يطول لبثه، سواء كان جسماً أو عرضاً.

ـ القائم بغيره هو العرض، والقائم بنفسه هو الجوهر. (التمهيد ٧٩)

ـ هو الذي يعرض في الجواهر، ولا يصحّ بقاؤه. (الحدود في الأُصول ٨٨)

ـ الحوادث على ضربين: حادث يقتضي محلّاً يقوم به وهو العرض، لا يصحّ حدوثه قائماً بنفسه. والضرب الثاني: ما لا يقتضي محلّاً يقوم به، وهو الجوهر والجسم. (مجرّد ٢٧٦)

ـ هو الحالّ في المتحيّز. (النكت ١٧)

ـ هو ما احتاج فى وجوده إلى غيره، ولم يكن له لبث كلبث الأجسام. (النكت ٢٨)

ـ إنّ قولنا «عَرَض» يفيد أنّه ممّا يعرض في الوجود، ولا يجب له من اللبث ما للجواهر. (المغني ٦/٢: ١٦٦)

ـ وفي الاصطلاح هو ما يعرض في الوجود، ولا يجب لبثه كلبث الجواهر والأجسام. (شرح الأُصول ٢٣٠)

ـ ما يوجد في الجوهر من غير تجاوزٍ[1]

---

(١) كذا في الأصل.

احترازاً عن وجود المظروف في الظرف. (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ العرض هو المحمول في الجسم. (الفصل ١/١٤)

ـ سمّينا ما لا يقوم بنفسه عرضاً. (الفصل ٥/٦٧)

ـ هو الذي يعرض في الجواهر والأجسام، ويبطل في ثاني حال وجوده، ولا يصحّ بقاؤه، أو يصحّ بقاؤه لكن لا يكون له لبث كلبث الجوهر (الكرّاميّة والمعتزلة). (المعتمد ٣٦)

ـ كلّ ما يوجد من الممكنات يوجد قائماً بغيره، كالحركة وهو العرض. (قواعد الطوسيّ ٤)

ـ ما عرض في الوجود ولم يكن له لبث كلبث الأجسام. (الرسائل ٦٨)

ـ هو المعنى القائم بالجوهر، كالألوان والطعوم والروائح والحياة والموت والعلوم والإرادات والقُدَر القائمة بالجواهر. (الإرشاد ١٧)

ـ المفتقر إلى المحلّ هو العرض. (الشامل ١/٤٧)

ـ العرض ما لا يبقى وجوده.

ـ هو الذي يقوم بغيره.

ـ ما كان صفة لغيره. (الشامل ١/٦٨ و٦٩)

ـ ما يقوم بالجوهر.

ـ ما يطرأ على الجوهر.

ـ ما يستحيل عليه البقاء. (لمع ٧٧)

ـ ذات العرض هو كونه للجوهر المعيّن، وليست له ذات سواه. (الاقتصاد ٣١)

ـ ما يستدعي وجوده ذاتاً يقوم به.

ـ ما هو صفة لشيء من غير أن يكون ذلك الشيء متحيّزاً. (الاقتصاد ٤٠)

ـ (ما) يقوم بغيره ولا يصحّ عليه من البقاء ما يصحّ على محلّه. (الفائق ٥٣)

ـ هو اسم لما لا دوام له (في اللغة).

ـ ما يقوم بغيره ولا دوام له. (البداية ١٩)

ـ (ما) يجب لبثه كلبث الأجسام. (الحدود للبريدي ٢٢٦)

ـ حصول التأليف في الجواهر في سمت مخصوص. (الحدود ٢٤)

ـ ما عرض في الوجود ولم يكن له لبث كلبث الأجسام. (الحدود ٣٣)

ـ معناه هو أن لا يبقى ولا يثبت زمانَين، يعنون آنَين. (دلالة ٢٠٥)

ـ كلّ ما كان حالاًّ في المتحيّز فذلك الحالّ

يسمّى بالعرض. (الأربعين ٤، أنوار ١٧، اللوامع ٤٧، شوارق ٢/٣)

ـ القائم بالغير هو العرض. (أُصول الرازيّ ٣٣)

ـ آن چه صفت متحيّز بود آن را عرض گويند[1]. (البراهين ١/٦)

ـ الممكن إمّا أن يكون في الموضوع وهو العرض، أو لا يكون وهو الجوهر. (المحصّل ٧٠، تلخيص ١٢٩، إرشاد ٢٧، شرح ١٣٦، كشف ١٠٠)

ـ أمّا الحالّ في المتحيّز فهو العرض. (المحصّل ٧٤)

ـ العرض عند المتكلّمين يطلق على المعنى القائم بالجوهر. (اللباب ٣٦)

ـ العرض لا معنى له إلّا ما وجوده في موضوع. (غاية ١٨٦)

ـ الجوهر الفرد وغير المتحيّز هو العرض. (تلخيص ١٤٢)

ـ إنّ العرض هو الموجود الذي لا يتحقّق وجوده الشخصيّ إلّا بما يحلّ فيه. (تلخيص ١٧٨)

ـ ما لا يوجد إلّا في غيره. (تلخيص ١٧٩)

ـ الحالّ إن لم يكن سبباً لقوام محلّه كالبياض في الجسم كان عرضاً. (تلخيص ٤٣٩)

ـ كلّ ما يوجد من الممكنات فإمّا أن يوجد قائماً بغيره، فهو العرض.... (تلخيص ٤٣٩)

ـ ما يكون متقوّماً بمحلّه الذي هو الموضوع والمحلّ مقوّماً له. (شرح المقدّمات ٥)

ـ الممكن إمّا أن يفتقر في وجوده إلى موضوع ـ أي إلى محلّ لا يتقوّم بما يحلّ فيه ـ وهو العرض... (قواعد ٤٣)

ـ الحالّ في المتحيّز فإنّه يسمّى العرض. (مناهج ٦١)

ـ هو الممكن الذي محتاج إليه (الموضوع). (كشف ١٥٢)

ـ الموجود الممكن: إمّا أن يكون متحيّزاً، وهو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك لذاته، وهو الجوهر وما يتركّب منه. أو حالاً فيه وهو العرض. (نهج ١٩)

---

(١) ما كان صفة للمتحيّز يقال له العرض.

ـ ما لا يتقوّم بنفسه، بل بمحلّه المستغني عنه في تقوّمه. (شرح المقاصد ١/٧٦)

ـ الحادث إمّا متحيّز بالذات وهو الجوهر، وإمّا حالّ في المتحيّز وهو العرض. (شرح المقاصد ١/١٧٣، مفتاح ١٣٠، تقريب ١/١٦٧)

ـ الحالّ قد يكون بحيث يتقوّم ويتحصّل المحلّ بدونه، فيسمّى الحالّ عرضاً. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ الممكن إن استغنى في الوجود عن الموضوع فجوهر وإلّا فعرض. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ ما يعرض في الجواهر مثل الألوان والطعوم والذوق واللمس وغيرها ممّا يستحيل بقاؤه بعد وجوده. (التعريفات ١٩٤)

ـ ما كان صفة لغيره (بعض الأشاعرة).

ـ موجود قائم بمتحيّز. (شرح المواقف ١٩١)

ـ هو الحاصل في محلّ بحيث يُشار إليه إشارة حسّيّة، لا لذاته. (إرشاد ٢٦)

ـ هو الذي لا يقوم إلّا بالغير. (إرشاد ١٣٢)

ـ الممكن الموجود إمّا أن يكون قائماً بالموضوع أو لا، والأوّل العرض. (اللوامع ٣٢)

ـ هو الحالّ في الجسم، ولا وجود له بدونه. (النافع ١٩)

ـ موجود تابع لموجود آخر في التحيّز. (شرح ١٥)

ـ هو الحالّ في المتحيّز لذاته. (مفتاح ١٣٠)

ـ هو الحالّ في المتمكّن.

ـ هو الحالّ في الموضوع. (مفتاح ١٣١)

ـ موجود قائم به غير بر دو گونه است: يكى آن كه آن غير مستغنى از او باشد كه اگر او از اين غير زايل شود و چيزى به جاى نيايد آن غير زايل نشود و اين قسم است كه عرض، نام او است[1]. (گوهر ٣٨)

ـ الموجود إن تحيّز بتبعيّة (بأن حلّ في المتحيّز بالذات) فهو العرض. (تقريب ١/١٦٧)

← الجوهر، الحالّ، الصورة، المادّة.

---

(١) الموجود على قسمين، أحدهما: ما يستغني الغير عنه بحيث لو زال الغير عنه بلا قيام شيء مكانه لما زال الغير، ويقال له العرض.

العرض الإضافيّ

ـ عرض سه گونه است چه اگر در مفهوم او قبول قسمت معتبر است آن را كمّ خوانند. و اگر نسبتِ به غير، معتبر است عرض اضافى و عرض نسبى نيز گويند. و اگر در مفهومش نه قسمت معتبر است و نه نسبت، كيف خوانند[1]. (گوهر ٤٣)

العرض الخارجيّ

ـ الفرد الموجود في الذهن جوهر ذهنيّ لكنّه عرض خارجيّ.

ـ معنى العرض الخارجيّ هو أنّه بالفعل موجود في موضوع موجود في الخارج هو الذهن. (شوارق ١/٤٥)

← الجوهر الخارجيّ، الجوهر الذهنيّ.

العرض الخاصّ

ـ الكلّيّ خاصّة (عرض خاصّ) إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مختصّاً بها. (نهج ٣٦)

ـ الكلّيّ إمّا أن يكون خارجاً عنها (حقيقة أفراده)، فإمّا أن يكون مختصّاً بتلك الحقيقة بحيث لا يوجد في غيرها، وذلك هو الخاصّ. ويرسم بأنّه الكلّيّ المقول على حقيقة واحدة قولاً عرضيّاً. (إرشاد ١٧٤)

ـ اگر كلّى نه تمام حقيقت افراد بود و نه داخل در حقيقت افراد بلكه خارج بود از حقيقت افراد پس اگر مخصوص يک حقيقت بود آن را خاصّه خوانند[2]. (گوهر ٣٣)

← الخاصّة، العرض العامّ.

العرض الذهنيّ

ـ هو أنّه صورة مطابقة لموجود خارج الذهن في موضوع، وهي أيضاً موجودة في موضوع هو الذهن.

تلك الصور (الذهنيّة) من حيث وجودها في الأذهان مساوية الماهيّات للمدركات، ومن حيث هي كذلك فبعضها جواهر وبعضها أعراض، لكن جواهرها جواهر ذهنيّة، وأعراضها أعراض ذهنيّة. (شوارق ١/٤٥)

---

(١) العرض على ثلاثة أقسام؛ فما اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له الكمّ، وما اعتبر فيه النسبة والإضافة إلى غيره يقال له عرض إضافيّ ويسمّى نسبيّاً أيضاً، وإن لم يعتبر في مفهومه شيء منهما يقال له الكيف.

(٢) الكلّيّ الذي ليس هو تمام ماهيّة أفراده ولا جزءاً منها بل كان خارجاً عنها؛ فإن كان مختصّاً بتلك الحقيقة والماهيّة فهو الخاصّة.

← الجوهر الذهنيّ، العرض الخارجيّ.

العرض الساري

ـ إنّ العرض سارٍ، وهو أن يلاقي كلّ جزء من الحالّ كلّ جزء من المحلّ، وهذا يلزم من انقسام محلّه انقسامه، وغير سارٍ وهو بخلافه. (إرشاد ٥١)

العرض العامّ

ـ كلّيّ يقال على ما تحت حقائق مختلفة قولاً غير ذاتيّ. (لباب الإشارات ١٧٨)

ـ الكلّيّ إمّا أن يكون نفس الماهيّة أو جزءها، وهو الجنس إن كان كمال المشترك بينها وبين نوع ما، وإلّا فهو الفصل، أو خارجاً عنها وهو الخاصّة إن اختصّ بماهيّة واحدة وإلّا فهو العرض العامّ. (مناهج ٢١٩)

ـ الكلّيّ عرض عامّ إن كان خارجاً عنها (الحقيقة) مشتركاً بينها وبين غيرها. (نهج ٣٦، إرشاد ١٧٣)

ـ الكلّيّ المقول على كثيرين مختلفين بالحقائق قولاً عرضيّاً. (إرشاد ١٧٤)

ـ اگر كلّى نه تمام حقيقت افراد بود و نه داخل در حقيقت افراد بلک خارج بود از حقيقت افراد پس اگر شامل حقايق بسيار باشد عرض عام گويند[1]. (گوهر ٣٣)

العرض غير الإضافيّ

← العرض الإضافيّ.

العرض غير الساري

← العرض الساري.

العرض الغير القارّ

ـ ما لا تجتمع أجزاؤه في الوجود، بل يوجد منه شيء وينعدم منه شيء كالحركة. (إرشاد ١٣٢، جامع ٢/٣١٦)

← العرض القارّ.

العرض القارّ

ـ هو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود كالسواد والبياض. (إرشاد ١٣٢، جامع ٣١٦/٢)

---

(١) الكلّيّ الذي ليس هو تمام حقيقة أفراده ولا داخلاً فيها، بل كان خارجاً عنها؛ فإن كان شاملاً للحقائق الكثيرة يقال له العرض العامّ.

العرضيّ العارض

ـ ذاتى شىء لا محالة جائز الانفكاك از آن شىء نباشد. بخلاف عرضى. پس اگر جائز الانفكاک باشد آن عرضى را عارض و اگر ممتنع الانفكاک باشد لازم خوانند. مثال اوّل: صنعت كتابت مر انسان را، و مثال ثانى قدرت بر آموختن كتابت مر انسان تامّ الخلقة را[1]. (گوهر ٣٣)

العرضيّ اللازم

← العرضيّ العارض.

العرضيّة

ـ لا مفهوم للعرضيّة إلّا القيام بالغير. (تلخيص ٣١١)

العزم

ـ هو القصد إلى الفعل. (مجرّد ١٦٠)

ـ أمّا العزم فهو إرادة الإنسان لفعل نفسه إذا تقدّمته وتقدّمت سببه، ولذلك لا يحسن على الله العزم. (المغني ٦/٢: ٥٨)

ـ توطين النفس والقطع على أنّه سيفعل الفعل أو لا يفعله لا محالة. وقيل: العزم إرادة جازمة حصلت بعد التردّد فيه. (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ هو تقدّم الإرادة على فعل على وجه تسهيل الفعل وتوطين النفس. (المعتمد ٦٠)

ـ إرادة متقدّمة على الفعل إذا فعلها العاقل لا على سبيل الإلجاء. وله شرط، وهو أن لا يكون المراد مسبّباً متراخياً عن السبب. (الحدود ١٠٥)

ـ متى كانت الإرادة متعلّقة بفعل المريد، فإن تقدّمت عليه ـ إن كان مبتدءاً ـ أو على سببه ـ إن كان مسبّباً ـ وكانت الإرادة من فعله، سمّيت عزماً وتوطيناً للنفس. (الرسائل ٧٦)

ـ العزم عبارة عن إرادة جازمة حصلت بعد التردّد فيه. (تلخيص ١٦٩)

ـ إرادة جازمة حصلت بعد تروّه[2]. (أنوار ١٣٧)

---

(١) ذاتيّ الشيء غير ممكن له الانفكاك عن الشيء لا محالة. وأمّا العرضيّ فهو على خلاف ذلك، فلو جاز عليه الانفكاك يسمّى بالعرضيّ العارض. ولو امتنع الانفكاك فهو العرضيّ اللازم. الأوّل نحو صناعة الكتابة للإنسان، والثاني نحو القدرة على تعلّمها للإنسان التامّ الخلقة.

(٢) كذا في المصدر، ولعلّها: بعد تَرَوٍّ.

ـ إرادة جازمة حصلت بعد التردّد بسبب الدواعي المختلفة المنبعثة عن الآراء العقليّة، وعن الشهوات والنفرات المتخالفة. (أنوار ١٣٨)

ـ إرادة سابقة أو جازمة حصلت بعد التردّد. (تسليك ٩٠)

ـ العزم إرادة جازمة بعد التردّد. (لباب المحصل ٧٢)

ـ هو الإرادة المتقدّمة على الفعل إذا كان فاعلها وفاعل المراد واحداً. (البحر ١/١٤١)

ـ حالتى بود كه حاصل شود فاعل را بعد از تصوّر منفعت يا مصلحت كه داعى عبارت از آن است با ارتفاع موانع[1]. (گوهر ١٧٨)

← الإرادة.

العصمة

ـ اختلفوا في العصمة؛ فقال بعضهم: العصمة من الله سبحانه ثواب للمعتصمين.

ـ وقال بعضهم: العصمة لطف من الله يفعله بالعبد فيكون به معتصماً.

ـ وقال بعضهم: ما يزيد الله المؤمنين بإيمانهم من الألطاف والأحكام والتأييد. (مقالات ٢٦٣)

ـ الحراسة من مواقع الذنب. (الحدود في الأُصول ١١٩)

ـ لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية وترك الطاعة مع قدرته عليهما. (النكت ٣٧)

ـ هي ما اعتصم به الإنسان من الشيء، كأنّه امتنع به عن الوقوع فيما يكره. (أوائل ١٢٢)

ـ هي التوفيق واللطف، والاعتصام من الحجج بهما (التوفيق واللطف) عن الذنوب والغلط في دين الله تعالى.

ـ العصمة تَفَضُّل من الله تعالى على مَن علم أنّه يتمسّك بعصمته. (تصحيح ١٠٦)

ـ هي في الأصل المنع، وقد صارت بالعرف عبارة عن لطف يقع معه الملطوف فيه لا محالة حتّى يكون المرء معه كالمدفوع إلى أن لا يرتكب الكبائر، ولهذا لا يُطلق إلّا على الأنبياء أو مَن يجري مجراهم. (شرح الأُصول ٧٨٠)

ـ عبارة عن الأمر الذي عنده لا يفعل

---

(١) هي الحالة الحاصلة للفاعل عقيب تصوّره المنفعة أو المصلحة وهي التي يعبّر عنها بالداعي مع ارتفاع الموانع.

المكلّف القبيح على وجه لولاه لاختاره، فيوصف بأنّه عصمة من حيث امتنع عنده ولأجله. (متشابه ٧٣٥/٢)

ـ كلّ لطف صار سبباً لامتناع المكلّف من قبيح على حدّ لولاه لم يكن ليمتنع يسمّى ذلك اللطف عصمة. (متشابه ٣٣٤/٢)

ـ ما يمنع عنده المكلّف من فعل القبيح والإخلال بالواجب، ولولاه لم يمنع من ذلك ومع تمكينه[1] في الحالين.

ـ الأمر الذي يفعل الله تعالى بالعبد، وعلم أنّه لا يُقدم مع ذلك الأمر على المعصية، بشرط أن لا ينتهي فعل ذلك الأمر لأحد إلى الإلجاء. (الحدود للمرتضى ١٦٧)

ـ هي اللطف الذي يفعله تعالى، فيختار العبد عنده الامتناع من فعل القبيح. (رسائل ٣٢٥/٣)

ـ أصل العصمة في وضع اللغة: المنع، غير أنّ المتكلّمين أجرَوا هذه اللفظة على مَن امتنع باختياره عند اللطف الذي يفعله الله تعالى به. (رسائل ٣٢٦/٣)

ـ القوّة التي تَرِد من الله تعالى على العبد فيفعل بها الخير تُسمّى بالإجماع توفيقاً وعصمة وتأييداً. (الفصل ٣٠/٣)

ـ هو ما يعتصم به من فعل الباطل، وهو قدرة الطاعة. (المعتمد ٢٨١)

ـ إنّها المَلَكة النفسانيّة الحاصلة للأنبياء والأئمّة عليهم السلام من تتابع الوحي، وتصوّر الفجور ورذالة الموبقات وخسّتها. (هامش تلخيص الشافي ٦١/١)

ـ إنّها القوّة العقليّة والطاقة النفسيّة في المعصوم الحاصلتان من أسباب اختياريّة وغير اختياريّة. (هامش تلخيص الشافي ٦١/١)

ـ هي التوفيق بعينه؛ فإن عمّت كانت توفيقاً عامّاً، وإن خصّت كانت توفيقاً خاصّاً. (الإرشاد ٢٥٥)

ـ عصمة الإمام هو أن يكون له من الله تعالى ألطاف يمتنع عندها من ارتكاب الكبيرة. (الفائق ٥٥٤)

ـ ما يرتفع عنده القبيح ولولاه لم يرتفع. (الحدود ١٠٢)

ـ ما يمتنع المكلّف عنده من فعل القبيح، ولولاه لما امتنع. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـ لطف يمتنع المكلّف عند فعله من القبيح اختياراً. (شرح النهج ١٦٢/٢)

---

(١) كذا في المصدر. والظاهر: مع تمكينه.

ـ هي ما يُمتنع معه من المعصية متمكّناً منها، ولا يمتنع منها مع عدمه. (تلخيص ٤٢٩)

ـ هي كون المكلّف بحيث لا يمكن أن يصدر عنه المعاصي من غير إجبار له على ذلك.

ـ قال بعضهم: هو من لا يصدر عنه معصية لا كبيرة ولا صغيرة، لا بالعمد ولا بالسهو من أوّل عمره إلى آخره. (تلخيص ٤٥٥، قواعد الطوسي ٣١)

ـ صفة للإنسان يمتنع بسببها من فعل المعاصي، ولا يمتنع منه بدونها. (قواعد ٢٥)

ـ قوّة عقليّة بلغت أقصى ما يمكن أن يحملها الإنسان. (أسرار ١٢٧)

ـ هي ما يمتنع المكلّف معه من المعصية متمكّناً منها مع عدمها. (الألفين ٥٦)

ـ ما يختار عنده المكلّف الطاعة ويسمّى توفيقاً، أو يختار عنده ترك القبيح ويسمّى عصمة. (أنوار ١٥٤)

ـ لطف يمنع من اختصّ به من الخطأ، ولا يمنعه على وجه القهر. (أنوار ١٩٥)

ـ عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف لا يكون له معه داعٍ إلى المعصية وإلى ترك الطاعة، مع قدرته عليهما. (أنوار ١٩٦، مناهج ٣٥٦، معارج ٣٩٥)

ـ قال بعضهم (الناس) هي هيئة تقتضي كون المكلّف بحيث لا يمكن أن تصدر عنها المعاصي من غير إجبار له على ذلك. (كشف الفوائد ٧٣)

ـ هي ملكة نفسانيّة لا تصدر عن صاحبها معها المعاصي. (كشف ٢٨٧، تلخيص ٣٦٩)

ـ لطف يفعله الله تعالى بصاحبها لا يكون معه داعٍ إلى ترك الطاعة وارتكاب المعصية. (كشف ٢٨٧)

ـ إنّ العصمة هي القدرة على الطاعة وعدم القدرة على المعصية (أبو الحسين البصريّ). (كشف ٢٨٧، اللوامع ١٦٩ «الأشاعرة»)

ـ ملكة اجتناب المعاصي مع التمكّن منها. (شرح النسفيّة ١٠٣/٢، جامع ٣٢٥/٢)

ـ عبارة عن أن لا يخلق الله الذنب في العبد.

ـ ملكة تمنع عن الفجور. (شرح النسفيّة ١٨٤/١)

ـ لطف لا يكون معه داعٍ إلى ترك الطاعة ولا إلى ارتكاب المعصية مع القدرة عليهما.

ـ ومن أصحابنا (الأشاعرة) من قال:

العصمة أن لا يخلق الله تعالى في العبد الذنب.

ـ وقيل: خاصيّة في نفس الشخص أو بدنه، يمتنع بسببه صدور الذنب عنه. (شرح المقاصد ٢/١٦٠)

ـ هي عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف بحيث يمتنع منه بسببه وقوع المعصية وارتفاع الطاعة، مع قدرته عليهما. (إرشاد ١٢ـ١٣)

ـ عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف بحيث لا يكون له مع ذلك داعٍ إلى ترك الطاعة ولا إلى فعل المعصية، مع قدرته على ذلك. (إرشاد ٣٠١، النافع ٣٧)

ـ هي لطف يفعله الله بالمكلّف بحيث يمتنع منه وقوع المعصية؛ لانتفاء داعيه ووجود صارفه مع قدرته عليها. (اللوامع ١٦٩)

ـ ملكة نفسانيّة تمنع المتّصف بها من الفجور مع قدرته عليه. (اللوامع ١٧٠)

ـ إنّ العصمة خاصيّة تمنع صاحبها عن الفجور. (مطلع ٦٥)

ـ هي أن لا يخلق الله في العبد الذنب.

ـ خاصيّة في نفس الشخص أو بدنه يمتنع معها صدور الذنب عنه. (تقريب ٢/٢٠٨)

← التوفيق، قوّة الطاعة، اللطف.

العفّة

ـ حالة للنفس تمتنع بها عن غلبة الشهوة. (المفردات ٣٣٩)

ـ توسّط در قوّهٔ شهويّه را عفّت گويند[١].

ـ عفّت آن است كه شهوت مطيع نفس ناطقه باشد[٢]. (گوهر ٤٨٥)

ـ الامتناع عمّا لا يحلّ. (جامع ٢/٣٢٦)

ـ اعتدال القوّة الشهويّة البهيميّة. (تقريب ٢/٩٤)

العفو

ـ إسقاط الذمّ والعقاب عن المستحقّ لهما. (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ هو التجافي عن الذنب. (المفردات ٣٣٩)

ـ عبارة عن إسقاط العذاب عمّن يحسن عقابه. (الأربعين ٤٠٦، البراهين ٢/١٦٩، قواعد ١٦٣)

---

(١) التوسّط في القوّة الشهويّة يسمّى عفّة.

(٢) العفّة هي أن تكون الشهوة (القوّة الشهويّة) مطيعة للنفس الناطقة.

ـ آن آسان شدن ترک مكافات بدی است يا ترک طلب مكافات نيكى با قدرت بر آن[1]. (گوهر ٤٩١)

العُفوصة

ـ البرودة إن فعلت في اللطيف حدثت الحموضة، وفي الكثيف حدثت العفوصة. (شرح ٢٤٦)

ـ طعمٌ ما يأخذ ظاهر اللسان وحده. (جامع ٣٢٦/٢)

← الحموضة، الطعوم.

العقاب

ـ إيصال الألم للمكلّف على وجه مخصوص. (الحدود في الأُصول ١٢٢)

ـ هو كلّ ضرر محض يُستَحَقّ على طريق الاستخفاف والنَّكال. (شرح الأُصول ٧٠٠)

ـ أمّا العقاب فهو كلّ ضرر محض يُستَحقّ على طريق الاستخفاف والنكال. (شرح الأُصول ٦٤٥)

ـ المضارّ المستحقّة على وجه الإهانة، المفعولة على وجه الجزاء. (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ هو الضرر المستحقّ المقارن للاستخفاف والإهانة. (رسائل ١٦/٣، الاقتصاد ١٠٨، تمهيد ٢٥٠، قواعد ١٥٨، إرشاد ٤١٣)

ـ هو إعطاء ما لا يلائم الطبع. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـ هو الضرر المستحقّ على وجه الاستخفاف والإهانة. (الحدود ٨٢)

ـ هو الضرر المستحقّ المقارن للاستحقاق[2]. (كشف ٣٢٢)

ـ هو الضرر المقارن للإهانة. (مناهج ٤٣٠)

ـ ضرر محض مستحقّ مقارن للاستخفاف والإهانة. (اللوامع ٣٨٤)

ـ هو الضرر المستحقّ المقارن للإهانة. (شرح ٣٨٤)

ـ جزاى بدى چون از حق سبحانه وتعالى صادر شود آن را عقاب گويند[3]. (گوهر ٢٤٤)

---

(١) هو أن يسهل عليه ترك المكافأة على السيّئات أو ترك طلب المكافأة على الحسنات، مع القدرة عليها.

(٢) كذا في المصدر. والصحيح: للاستخفاف.

(٣) الجزاء على أمر قبيح لمّا صدر من الحقّ سبحانه وتعالى يسمّى عقاباً.

ـعبارت از مؤلمى است كه وعيد كرده و بيم داده باشد بنده را از ايصال آن در جـزاى معصيت با مقارنت اهانت[1]. (گوهر ٤٤٦)

← الثواب، الجزاء.

العَقْد

ـلسنا نعني بالعقد البيعة التي هي صـفق باليد، وإنّما نعني الرضـا والانـقياد وإظـهار ذلك. فلابدّ من أن يقترن بهذا العقد قبول منه ليصير إماماً؛ لأنّه ما لم يقبل لا يصير إمـاماً. (المغني ٢٠/١: ٢٥١)

العقل

ـالعقل عندهم هو العلم. (مقالات ٥٢٦)

ـهو ما أفاد العلم بموجباته.

ـهو قوّة التمييز بين الحقّ والباطل.

ـهو العلم بخفيّات الأُمور التي لا يوصل إليها إلّا بالاستدلال والنظر. (أعلام ٧)

ـكان (الأشعريّ) يقول في معنى العقل إنّه العلم. (مجرّد ٣١، ٢٨٤)

ـهو البَدائهُ من العلوم التي لا يُشرَك فـي علمها العاقلون البـهائم والمـتيقّظون النُـوَّم. (الحدود في الأُصول ٧٩ـ ٨٠)

ـمعنى يتميّز به من معرفة المستنبطات. ويسمّى عـقلاً لأنّـه يـعقل عـن المـقبّحات. (النكت ٢٢)

ـهـو عـبارة عـن جـملة مـن العـلوم مخصوصة متى حصلت في المكلَّف صحّ منه النظر والاسـتدلال والقـيام بأداء مـا كُـلِّف. (المغني ٣٧٥/١١)

ـجسم لطـيف نـورانـيّ هـو آلة العـلم. (أُصول البزدويّ ٩٢)

ـهو جسم لطيف مـضيء، مـحلّه الرأس (عـامّة أهـل السـنّة والجـماعة). (أُصـول البزدويّ ٢٠٦)

ـقوّة في القلب تقتضي التميّز.

ـوقيل: هو العلوم الضروريّة التي يتمكّن بها من اكتساب العلوم إذاكملت شروطها.

ـوقيل: العقل الذي هو مناط التكليف هو العـلم بـوجوب الواجـبات واسـتحالة المستحيلات. (الحدود للمرتضى ١٦٧)

ـإنّ العقل على الحقيقة إنّما هو استعمال الطاعات واجتناب المعاصي، وما عـدا هـذا

---

(١) عبارة عن أمر مؤلم أوعد الله العبد عليه وأنـذر إيصاله للجزاء على المعصية مقترناً بالإهانة.

فليس عقلاً، بل هو سخف وحمق. (الفصل ١١٦/٣)

ـ إنّ العقل فعل النفس، وهو عرض محمول فيها وقوّة من قواها، فهو عرض بلا كيفيّة بلا شكّ. (الفصل ٧٢/٥)

ـ لفظة العقل في لغة العرب إنّما هي موضوعة لتمييز الأشياء واستعمال الفضائل، فصحّ ضرورةً أنّها مُعبَّر بها عن عرض. (الفصل ٢٥٢/٣)

ـ هو يفيد العلم المانع للنفس من مواقعة ما تدعو إليه من فعل القبيح. (المعتمد ٦٣)

ـ هو بعض العلوم الضروريّة.

ـ إنّه قوّة يُفصَل بها بين حقائق المعلومات.

ـ إنّه عرض واحد مخالف لسائر الأعراض والعلوم (بعض الأشعريّة). (المعتمد ١٠١)

ـ هو الجوهر المفارق للأجسام المدرك للكلّيّات بذاته، والجزئيّات بالآلة. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ عبارة عن مجموع علوم إذا اجتمعت سُمّيت عقلاً. (الرسائل ٨٣)

ـ يقال للقوّة المتهيّئة لقبول العلم، ويقال للعلم الذي يستفيده الإنسان بتلك القوّة: عقل. (المفردات ٣٤١ـ٣٤٢)

ـ هو جوهر مجرّد قائم بذاته مجرّد عن المادّة. (نهاية ٦)

ـ عبارة عن مجموع علوم ضروريّة إذا خلقها الله تعالى في الإنسان صحّ منه تكليفه، وهي بجملتها عشرة. (الحدود للبريديّ ٢٢٦)

ـ الجوهر إمّا أن يكون في المحلّ، وهو الصورة، أو يكون محلّاً وهو الهيولى، أو مركّباً من الصورة والهيولى وهو الجسم فقط بالاستقراء، أو لا حالاًّ ولا محلّاً ولا مركّباً منهما. وهو إمّا أن يكون متعلّقاً بالجسم تعلّق التدبير وهو النفس أو لا يكون متعلّقاً، وهو العقل. (تلخيص ١٢٩)

ـ (الجوهر) إمّاأن يتعلّق بالجسم وهو النفس، أو لا يتعلّق وهو العقل. (قواعد ٤٣)

ـ هو العلم بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات (عند جماعة).

ـ هو العلم بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات ومجاري العادات (القاضي أبو بكر).

ـ الحقّ أنّه قوّة غريزيّة تلزمها هذه العلوم البديهيّة عند سلامة الحواسّ. (تسليك ٨١)

ـ جوهر مجرّد عن الجسم حلولاً وتدبيراً. (تسليك ٤٣)

ـالجوهر المجرّد عن الوضع حلولاً وتدبيراً هو العقل. (كشف الفوائد ١٤)

ـالجوهر إمّا أن يكون في المحلّ أو لا يكون. والأوّل هو الصورة، والثاني إمّا أن يكون محلّاً أو لا يكون. والأوّل هو المادّة. والثاني إمّا أن يكون مركّباً من الحالّ والمحلّ أو لا؛ فالأوّل الجسم. والثاني إمّا أن يكون مدبّراً للبدن أو لا. والأوّل النفس، والثاني العقل. (معارج ١٦٠)

ـالجوهر إمّا أن يكون مفارقاً في ذاته وفعله للمادّة، وهو المسمّى بالعقل. (كشف ١٠٠)

ـإنّه العلم بوجوب الواجبات واستحالة المستحيلات؛ لامتناع انفكاك أحدهما عن الآخر. (كشف ١٧٩)

ـإنّه قوّة للنفس بها تستعدّ للعلوم والإدراكات. (شرح النسفيّة ٢٩/١ و٤١)

ـغريزة يتبعها العلم بالضروريّات عند سلامة الآلات. (شرح النسفيّة ٤١/١، شرح المقاصد ٢٣٦/١، شرح ٢٥٨)

ـجوهر تدرك به الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة. (شرح النسفيّة ٤١/١)

ـوقيل: القوّة التي يحصل عند ذلك (العلم بـبعض الضروريّات) بحيث يتمكّن من اكتساب النظريّات. وهو معنى الغريزة التي يتبعها العلم بالضروريّات عند سلامة الآلات والقوّة التي يميّز بين الأُمور الحسنة والقبيحة.

ـالأقرب أنّ العقل قوّة حاصلة عند العلم بالضروريّات، بحيث يتمكّن بها من اكتساب النظريّات. (شرح المقاصد ٢٣٦/١ و٢٣٥)

ـإنّ الجوهر إن كان مفارقاً في ذاته بأن يكون مستغنياً عن مقارنة جوهر آخر، فإمّا أن يكون مفارقاً في فعله أيضاً وهو العقل... (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

ـما يُعقَل به حقائق الأشياء.

ـجوهر مجرّد يدرك الغائبات بالوسائط والمحسوسات بالمشاهدة. (التعريفات ٩٧)

ـالجوهر المجرّد إمّا أن لا يكون له تعلّق بالأجسام، وهو العقل.... (إرشاد ٢٧)

ـالمجرّد إمّا أن لا يكون بحيث تتوقّف كمالاته على التعلّق بالمادّيّات أو لا، والثاني العقل. (اللوامع ٣٢)

ـهو غريزة في القلب يلزمه العلم بالضروريّات عند سلامة آلاتها. (اللوامع ٥٦)

ـالجوهر إمّا مفارق في ذاته وفعله، وهو العقل. (شرح ١٣٦)

ـ دانستن كلّيّات ومجرّدات را عقل خوانند[١]. (گوهر ٢٧)

← الإدراك الكلّيّ، الجوهر المجرّد، العقل الأوّل، العقل بالفعل، العقل النظريّ، العقول، المادّة.

العقل الأوّل

ـ هو موجود مجرّد عن الأجسام والموادّ في ذاته وتأثيره معاً. (كشف ١٣١)

← العقل.

العقل بالفعل

ـ هو الذي من شأنه حصول النظريّات، لا على أنّها حاصلة بالفعل بل بمعنى أنّها بحيث متى شاء استحضرها. (مناهج ١٥٦)

ـ هو الذي من شأنه إدراك المعقولات الثانية، أعني العلوم الكسبيّة. (الألفين ١١٥)

ـ هو أن تكون النفس بحيث متى شاءت استحضرت العلوم النظريّة المكتسبة من العلوم الضروريّة لا على أنّها بالفعل موجودة. (كشف ١٨٠)

ـ إنّ العقل بالفعل هو ملكة استنباط النظريّات من الضروريّات، أي ضرورة العقل بحيث متى شاء استحضر الضروريّات، واستنتج منها النظريّات. (شرح المقاصد ٢/٤٥و٤٤)

ـ هو ملكة استنباط النظريّات من الضروريّات، أي صيرورة الشخص بحيث متى شاء استحضر الضروريّات ولاحظها، واستنتج منها النظريّات. (شرح المواقف ٢٨٤)

ـ هو الاستعداد لحصول النظريّات بحيث متى شاء استحضرها. (اللوامع ٥٦)

ـ هو استكمال النفس بصورة متى شاء أحضرها. (مطلع ٢٢)

ـ چون نفس تحصيل نظريّات كند و به مرتبه رسد كه هرگاه خواهد، استحضار نظريّات مكتسبه تواند كرد به سبب آنكه نظريّات، وى را مخزون شده باشد. نفس را در اين مرتبه يا نفس اين مرتبه را عقل بالفعل گويند به طريق مجاز[٢]. (گوهر ١١٠)

---

(١) العلم بالكلّيّات والمجرّدات يسمّى عقلاً.

(٢) ربّما حصّلت النفس علوماً نظريّة مكتسبة بحيث بلغت مرتبة يمكنها استحضار تلك النظريّات المكتسبة متى شاءت لأجل كونها مخزونة عند النفس، فالنفس في هذه المرتبة أو نفس هذه المرتبة تسمّى العقل بالفعل مجازاً.

← العقل بالملكة، المعقولات الثانية.

العقل بالملكة

ـ هو الذي من شأنه حصول الضروريّات (مناهج ١٥٦)

ـ هو الذي من شأنه إدراك المعقولات الأوّليّة، أعني البديهيّة والعلوم الضروريّة. (الألفين ١١٥)

ـ هو الذي استعدّ لحصول العلوم الضروريّة لإدراك النظريّات، فصار له بتلك الأوّليّات ملكة الانتقال إلى النظريّات. (كشف ١٧٩)

ـ هو استعداد لتحصيل النظريّات بعد حصول الضروريّات. (شرح المقاصد ٢/٤٣)

ـ هو حصول الضروريّات من حيث تتأدّى إلى النظريّات. (شرح المقاصد ٢/٤٤)

ـ العلم الضروريّ الحاصل لهم (بني آدم) بلا اكتساب (هو) المسمّى عقلاً بالملكة. (شرح المواقف ٤)

ـ هو أن يحصّل البديهيّات باستعمال الحواسّ في الجزئيّات، وهو مناط التكليف. (اللوامع ٥٦)

ـ قيل: هو استكمال النفس بصورة متى شاء أحضرها.

ـ هو استكمال قوّة العقل الهيولانيّ. (مطلع ٢٢)

ـ نفس را در اين مرتبه كه علوم ضروريّه وى را حاصل شده باشد امّا هنوز از علوم نظرى چيزى حاصل نكرده بود بلكه به سبب حصول ضروريّات بالفعل استعداد انتقال به نظريّات وى را بالفعل حاصل شده باشد نفس را در اين مرتبه و يا نفس اين مرتبه را عقل بالملكه گويند[1]. (گوهر ١١٠)

← العقل بالفعل، العقل الهيولانيّ، العلم الضروريّ، المعقولات الأوّليّة.

العقل العلميّ

ـ هو مقول بالاشتراك على الجوهر المستعدّ لقبول التعقّلات، وعلى مراتب أحواله مع التعقّلات، وهي أربع، الأُولى: العقل

---

(١) إنّ النفس في المرتبة التي حصلت لها من العلوم الضروريّة ولكن لم يحصل لها شيء من العلوم النظريّة إلّا أنّ لها بسبب حصول تلك الضروريّات استعداد الانتقال إليها بالفعل فالنفس في هذه المرتبة، أو هذه المرتبة نفسها تُسمّى عقلاً بالملكة.

الهيولانيّ ... والثانية: العقل بالملكة ... والثالثة: العقل بالفعل ... والرابعة: العقل المستفاد. (مناهج ١٥٦)

العقل العمليّ

ـ هو الذي يستنبط للنفس آراء جزئيّة هي مبادئ الأفعال ـ اختياريّة صناعيّة أو غير صناعيّة ـ من آراء كلّيّة، هي قضايا أوّليّة أو مشهورة أو تجربيّة. (تلخيص ٥٠٠)

ـ الذي يدبّر مصالح النوع والأشخاص. (قواعد الطوسيّ ٢٧)

ـ هو الذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروريّ أو كسبيّ. (كشف ١٧٩)

ـ هو مقول بالاشتراك على القوّة التي بها يكون التمييز بين الأُمور الحسنة والقبيحة، وعلى المقدّمات التي منها تستنبط الأُمور الحسنة والقبيحة. (مناهج ١٥٦)

ـ يطلق على القوّة التي باعتبارها يحصل التمييز بين الأُمور الحسنة والقبيحة، وعلى المقدّمات التي يستنبط بها الأُمور الحسنة والقبيحة، وعلى فعل الأُمور الحسنة والقبيحة. (كشف ١٨٠)

ـ قوّة النفس باعتبار تأثيرها في البدن لتكميل جوهره ـ وإن كان ذلك أيضاً عائداً إلى تكميل النفس من جهة أنّ البدن آلة لها في تحصيل العلم والعمل ـ يسمّى عقلاً عمليّاً. (شرح المقاصد ٢/٤٣)

ـ هو قوّة لتحريك الشوق إلى ما يختار من الجزئيّات. (مطلع ٢٢)

ـ إنّ القوّة التي بها يصلح أحوال البدن الذي هو آلة لها، ويتصرّف في ما يليه من الأُمور المتعلّقة بصلاح معاشها ومعادها، العقل العمليّ. (شوارق ٢/١٦٨)

ـ حكما جهتى را كه نفس ناطقه بدان جهت مهيّاى عمل بر وفق خبر باشد قوّهٔ عمليّه و عقل عملى نام نهند[1]. (گوهر ١٠)

ـ قوّتى كه به او مهيّاى مزاولت افعال و اعمال شود كه متأدّى به غايات و مصالح عقليّه تواند شد و آن بعينها جهت تأثيرى است كه نظر به ما تحت خود كه بدن قوى و آلات بدن باشد وى را حاصل است تا كما ينبغي تدبير بدن بنا بر حاجتش به مادّه تواند

(١) الجهة التي بها تتهيّأ النفس لعمل الخير تسمّى قوة عمليّة والعقل العمليّ عند الحكماء.

كرد و آن را قوّة عمليّه و عقل عملى گويند[1].
(گوهر ١٠٩)

ـ هو الذي يستعمل الفكر والرويّة في الأفعال والصنائع مختاراً للخير ـ أو ما يظنّ خيراً ـ وله الجربزة والبلاهة. والتوسّط بينهما المسمّى بالحكمة الخلقيّة.

أمّا الإنسان بما هو إنسان فله في ذاته باعتبار ما يخصّه من القبول عمّا فوقه والفعل فيما دونه، ملكان: علّام وفعّال... وبالثاني يستنبط الصناعات الإنسانيّة، ويعتقد الجميل والقبيح فيما يفعل ويترك، ويسمّى بالعقل العمليّ. (علم ١/٢٦٦)

← الحكمة الخُلقيّة، الحكمة العمليّة، القوّة العمليّة، الحكمة النظريّة، العقل النظريّ.

العقل الغريزيّ

ـ هو الذي يتعلّق به التكليف ويلزم به التعبّد. (أعلام ٧)

ـ القوّة المستعدّة لإدراك المعقولات التي جُبلت عليها فطرتهم، وتُسمّى عقلاً هيولانيّاً. (شرح المواقف ٤)

← العقل، العقل بالملكة، العقل الهيولانيّ.

العقل الفطريّ

ـ الذي يحكم بالبديهيّات، ككون الكلّ أعظم من جزئه. (قواعد الطوسيّ ٢٧)

← العقل.

العقل الفعّال

ـ يعنى عقل فلک قمر كه اشياء را از قوّت به فعل مى آورد[2]. (تصوّرات ١٢)

ـ هو الذي يكون فيه جميع المعقولات مرسّماً، وتُخرج العقول الإنسانيّة من القوّة إلى الفعل. (تلخيص ٥٠٠)

ـ إنّ جميع صور الكائنات وأحكام الموجودات والمعدومات مرتسمة في جوهر مجرّد أزليّ يسمّى بالعقل الفعّال. (شرح المقاصد ١/٩٥)

---

(١) القوّة التي بها تتهيّأ النفس لمزاولة أعمال وأفعال يمكن أن تتأدّى إلى غايات ومصالح عقليّة، ولها بنفسها جهة تأثير لحصول النظر إلى ما تحتها من البدن وقواه وآلاته حتّى تدبّرها كما ينبغي على حسب حاجتها، فلهذه القوّة يقال قوّة عمليّة وعقلاً عمليّاً.

(٢) يعني فلك القمر الذي يخرج الأشياء من القوّة إلى الفعل.

العقل المستفاد

ـ هو حصول العقول اليقينيّة، والعلوم مشاهدة عندها. (الألفين ١١٥)

ـ هو حصول العلوم الكسبيّة بالفعل المتعلّقة بالأُمور العلميّة والعمليّة. (كشف الفوائد ٤)

ـ هو آخر درجات كمال النفس في هذه القوّة (العلميّة). (كشف ١٨٠)

ـ هو الذي حصلت فيه النظريّات بالفعل، وهو النهاية القصوى في الكمال. (مناهج ١٥٧)

ـ أن يرتقى من الضروريّات إلى مشاهدة النظريّات.

ـ أن تصير النفس الناطقة بحيث تشاهد معقولاتها بأسرها دفعة واحدة. فلا يغيب عنها شيء عنها أصلاً. (شرح المواقف ٤)

ـ هو أن يحضر عنده (العقل) النظريّات التي أدركها بحيث لا تغيب عنه. (شرح المواقف ٢٨٤)

ـ هو حصول النظريّات بالفعل وهو آخر درجات كمال النفس في هذه القوّة العلميّة. (اللوامع ٥٦)

ـ هو ماهيّة مجرّدة مرتسمة في النفس. (مطلع ٢٢)

ـ نفس چون به مرتبه‌ای رسد كه همۀ معقولات مشاهد نفس باشند و هيچ گونه حجابی از ملاحظۀ معقولات نباشد، نفس را در اين مرتبه عقل المستفاد خوانند[1]. (گوهر ١١١)

← العقل، النفس الناطقة.

العقل المكتسب

ـ هو الذي يؤدّي إلى صحّة الاجتهاد وقوّة النظر. (أعلام ٧)

← العقل المستفاد.

العقل النظريّ

ـ قوّة النفس باعتبار تأثّرها عمّا فوقها من المبادئ للاستكمال بالعلوم والإدراكات تسمّى عقلاً نظريّاً. (شرح المقاصد ٤٣/٢)

ـ هو قوّة تقبل ماهيّات الأُمور الكلّيّة. (مطلع ٢٢)

ـ إنّ القوّة التي بها تستفيض النفس من

---

(١) إنّ النفس متى بلغت مرتبة تشاهد فيها المعقولات كلّها بلا احتجاب شيء مانع عن ملاحظتها، فالنفس في هذه المرتبة هي المسمّاة بالعقل المستفاد.

مبادئها العالية، ما يكمل جوهرها من التعقّلات يقال لها: العقل النظريّ. (شوارق ١٦٨/٢)

ـحكما جهتى راكه نفس ناطقه بدان جهت مهيّاى ادراک معقولات باشد قوّهٔ نظريّه و عقل نظرى گويند[١]. (گوهر ١٠)

ـنفس ناطقه را دو قوّه هست: يكى قوّتى كه به او مهيّاى ادراک معقولات بود به نظر و فكر، و آن قوّه بعينها جهت تأثيرى است كه نفس را نظر به مافوق خود كه مبادى عاليه‌اند حاصل است كه بدان جهت از ايشان قبول فيضان صور علميّه كند و آن را قوّهٔ نظريّه و عقل نظرى خوانند[٢]. (گوهر ١٠٩)

ـأمّا الإنسان بما هو إنسان، فله في ذاته باعتبار ما يخصّه من القبول عمّا فوقه والفعل فيما دونه ملكان: علّام وفعّال؛ فبالأوّل يدرك التصوّرات والتصديقات، ويعتقد الحقّ والباطل فيما يعقل ويدرك، ويسمّى بالعقل النظريّ وبالثانيّ يستنبط الصناعات الإنسانيّة، ويعتقد الجميل والقبيح فيما يفعل ويترك، ويسمّى بالعقل العمليّ. (علم ٢٦٦/١)

← **الحكمة النظريّة، القوّة النظريّة، النفس الناطقة.**

العقل الهيولانيّ

ـهو الذي من شأنه الاستعداد المحض. (الألفين ١١٥، مناهج ١٥٦، شرح المقاصد ٤٤/٢)

ـهو الذي من شأنه الاستعداد المحض من غير حصول علم ضروريّ أو كسبيّ. (كشف ١٧٩، اللوامع ٥٦)

ـإنّه النفس في مبدأ الفطرة من حيث قابليّتها للعلوم.

ـهو استعداد النفس لقبول العلوم الضروريّة.

ـهو قوّة استعداديّة. (شرح المقاصد ٤٤/٢)

ـالقوّة المستعدّة لإدراك المعقولات التي جُبِلَت عليها فطرتهم. (شرح المواقف ٤)

---

(١) الحكماء يُسمّون الجهة التي بها تتهيّأ النفس الناطقة لإدراك المعقولات: القوّة النظريّة والعقل النظريّ.

(٢) إنّ للنفس الناطقة قوّتين: إحداهما قوّة بها تتهيّأ بالنظر والفكر لإدراك المعقولات. وهي بعينها علّة للتأثير الحاصل للنفس نظراً إلى المبادئ العالية فوقها. والنفس تقبل بهذه القوّة فيضان الصور العلميّة منها. وهذه القوّة تسمّى قوّة نظريّة وعقلاً نظريّاً.

ـ هو قوّة تقبل الارتسام فيها. (مطلع ٢٢)

ـ نفس را در اين مرتبه اعنى بعد از تعلّق و قبل از حصول تميّز مذكور (تميّز ما به الاشتراك وما به الامتياز در جزئيّات مدركه) كه نيست او را در اين مرتبه بجز قابليّت صور معقوله، عقل هيولائي گويند[1]. (گوهر ١١٠)

← العقل بالملكة، العقل الغريزيّ، النفس.

العقول

ـ جواهر مجرّدة عن الموادّ في ذاتها وجميع أفعالها. (تقريب ٩٩/٢)

← الجوهر المجرّد، العقل.

العكس

ـ هو انتفاء المحدود مع انتفاء الحدّ. (الشامل ٤٦/٢)

ـ أمّا العكس فهو أنّ الإنسان قد يوصف بالإرادة لِما هو كاره له، كما في حالة شرب الدواء المسهّل ونحوه. (غاية ١٥٧)

العلّة

ـ إنّ أهل اللغة لم يفيدوا بذكر العلّة إلّا ما له يفعل الفاعل أو لا يفعله من الدواعي وغيرها ... واصطلاح بعض المتكلّمين في العلّة على أنّها السبب الموجب، واصطلاح بعضهم على أنّها التي توجب حالاً لما تختصّ به من الموجدات، ليس بجارٍ على طريقة اللغة، وإنّما اصطلحوا عليه لأغراض لهم فيه. (المغني ٩١/١١)

ـ كلّ أمر ليس بذات، أثّر أمراً في حالة، نفياً كان أو إثباتاً (عند من لا يثبت المعاني). (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ هو العلم الدالّ على الحكم. (المعتمد ٢٧٩)

ـ والموجبات على ضربين: معنى وصفة. فالمعنى على ضربين: أحدهما يوجب صفة لغيره فيسمّى علّة. (الرسائل ٨٤)

ـ معنى يؤثّر في إيجاب الصفة للغير. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـ ما يؤثّر في إيجاب الصفة للغير.

---

(١) النفس في هذه المرتبة؛ أعني، بعد التعلّق بالبدن وقبل حصول التميّز (أي تميّز ما به الاشتراك وما به الامتياز في الجزئيّات المدركة) ليس لها إلّا قابليّتها للصور المعقولة وهي تسمّى عقلاً هيولانياً.

(الحدود ٣٨، ٨٨)

ـكلّ ما يفيد وجود غيره ويؤثّر فيه يسمّى علّة، وموجداً، ومؤثّراً. (كشف الفوائد ٨)

ـكلّ شيء يصدر عنه أمر إمّا بالاستقلال أو الانضمام فإنّه علّة لذلك الأمر. (كشف ٨٢، شوارق ١/١٨٧)

ـما يستند إليها وجود الشيء، ويسمّى ذلك الشيء معلولاً. (تسليك ١٠٨)

ـهي ما يحتاج الشيء إليه. (كشف ٨٣، مناهج ٢١٢، تقريب ١/١٣٨)

ـقد يراد بالعلّة ما يحتاج إليه الشيء، وبالمعلول ما يحتاج إلى الشيء وإن كانت العلّة عند إطلاقها منصرفة إلى الفاعل. (شرح المقاصد ١/١٥٢)

ـهي ما يتوقّف عليه وجود الشيء، ويكون خارجاً مؤثّراً فيه. (التعريفات ٦٦)

ـإذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام، فالثاني علّة.

ـإذا استتبع شيء شيئاً آخر، فالأوّل علّة. (اللوامع ٢٧)

ـما يحتاج إليه أمر في وجوده.

ـكلّ شيء يصدر عنه أمر، إمّا بالاستقلال أو بالانضمام فإنّه علّة لذلك الأمر. (شرح ١١٢)

ـ(هي) ما يحتاج إليه أمر، سواء كان احتياجه إليه بحسب الوجود دون الماهيّة أو بحسبهما معاً. (شوارق ١/١٨٧)

ـهرچه افاده كند وجود شيء را يا افاده كند قوام شيء را آن مفيد را علّت گويند[1]. (گوهر ١٥٤)

← الصورة، العلّة التامّة، العلّة الصوريّة، الغاية، الفاعل، المادّة، المعلول، الموجب.

العلّة البعيدة

ـ(العلّة) القريبة هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول كالميل في الحركة.

والبعيدة هي علّة العلّة كالقوّة الشوقيّة. (كشف ٩٨)

← العلّة المعدّة البعيدة، العلّة المعدّة القريبة.

العلّة التامّة

ـجميع ما يتوقّف عليه وجود الشيء. (شرح العبارات ٢٣٨، شرح المقاصد ١/١٥٤،

---

(١) ما أفاد وجود شيء أو أفاد قوامه فهذا الشيء المفيد هو العلّة.

إرشاد ١٥٩ و١٦٠)

ـ هي جميع ما يحتاج إليه الشيء بمعنى أنّه لا يبقى هناك أمر آخر يحتاج إليه، لا بمعنى أن تكون مركّبة. (شرح المقاصد ١٥٤/١)

ـ ما يجب وجود المعلول عندها.

ـ وقيل: العلّة التامّة جملة ما يتوقّف عليه وجود الشيء.

ـ وقيل: هي تمام ما يتوقّف عليه وجود الشيء، بمعنى أنّه لا يكون وراءه شيء يتوقّف عليه. (التعريفات ٦٦)

ـ هي التي يلزم من وجودها الوجود، ومن عدمها العدم. (إرشاد ١٥٩)

ـ هي جميع ما يتوقّف عليه التأثير من حصول الشرائط وارتفاع الموانع. (اللوامع ٢٧)

ـ التي هي الفاعل وحده، أو مع الشرط والغاية.

ـ هي الفاعل، لكون التأثير والإيجاد الذي هو الأصل في العليّة، منه. (شوارق ١٨٨/١ و١٩٠)

ـ فاعل هر گاه تامّ الفاعليّة باشد و تأثيرش موقوف به هيچ امرى از امور نباشد، و تا جميع ما يتوقّف عليه التأثير او را حاصل باشد، آن را علّت تامّه خوانند[1]. (گوهر ١٥٦)

ـ جميع ما يتوقّف عليه الشيء بمعنى ما ليس وراءه أمر آخر يحتاج إليه، سواء كان ذلك الشيء مركّباً أو بسيطاً ـ لا بمعنى أن يكون مركّباً من عدّة أُمور البتّة كما يشعر به عنوان الجميع ـ يسمّى علّة تامّة. (تقريب ١٤١/١)

← العلّة الفاعليّة، العلّة الناقصة، الفاعل.

العلّة الخاصّة

ـ العلّه العامّة هي التي تكون جنساً للعلّة الحقيقيّة كالصانع في البناء. والخاصّة كالباني فيه. (كشف ٩٨، شرح ١٣٥)

العلّة الذاتيّة (العلّة بالذات)

ـ هي التي يستند المعلول إليها بالحقيقة. (كشف ٩٧)

---

(١) متى يكون الفاعل تامّاً في فاعليّته ولا يتوقّف تأثيره على أمر من الأُمور، وكان جميع ما يتوقّف عليه التأثير له حاصلاً، فهذا يسمّى العلّة التامّة.

ـ العلّة إمّا أن تكون مقتضية للمعلول لذاتها أو لا، والأوّل هو العلّة بالذات. (إرشاد ١٦٠)

ـ العلّة الذاتيّة يطلق على ما هو علّة حقيقة بالقياس إلى ما هو معلول حقيقة. (شرح ١٣٥)

← العلّة العرضيّة.

العلّة الشرعيّة

ـ ما يسوغ فيه التنقّل، ويكون علّة في زمان دون زمان. (المعتمد ٢٧٩)

ـ العلّة الشرعيّة أمارات وعلامات وليست بعلل على الحقيقة إلّا على معنى أنّها دلالات (الأشعريّ). (مجرّد ٣٠٤)

← العلّة العقليّة.

علّة الشيء

ـ ما يتوقّف عليه ذلك الشيء. وهي قسمان، الأوّل: ما يتقوّم به الماهيّة من أجزائها، ويسمّى: علّة الماهيّة. والثاني: ما يتوقّف عليه اتصاف الماهيّة المتقوّمة بأجزائها بالوجود الخارجيّ، ويسمّى: علّة الوجود.

وعلّة الماهيّة إمّا أن لا يجب بها وجود المعلول بالفعل بل بالقوّة، وهي العلّة المادّيّة، وإمّا أن يجب بها وجوده، وهي العلّ الصوريّة.

وعلّة الوجود إمّا أن يوجد منها المعلول، أي يكون مؤثّراً في المعلول موجداً له، وهي العلّة الفاعليّة أو لا، وحينئذٍ إمّا أن يكون المعلول لأجلها، وهي العلّة الغائيّة أو لا. (التعريفات ٦٦)

← العلّة الصوريّة.

العلّة الصوريّة

ـ الجزء إن كان هو الذي باعتباره يحصل الشيء بالفعل فهو العلّة الصوريّة. (نهج ٣٤، إرشاد ١٥٨)

ـ ثمّ علّة الشيء أعني ما يحتاج هو إليه إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه؛ فإن كانت داخلة فوجوب الشيء معها إمّا بالفعل وهي العلّة الصوريّة ... (شرح المقاصد ١٥٢/١)

ـ العلّة إمّا أن تكون نفس المعلول أو جزءه أو خارجة عنه ... فإن كانت جزءه فإمّا أن تكون مع وجود المعلول معها بالقوّة أو بالفعل، فإن كان الأوّل فهو العلّة المادّيّة، وإن كان الثاني فهو العلّة الصوريّة. (إرشاد ١٥٩)

ـ العلّة إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالفعل، وهي الصوريّة. (اللوامع ٢٧)

ـ العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده. ثمّ

المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه، والأوّل إمّا أن يكون به الشيء بالفعل فهو الصورة. (شرح ١١٢)

ـ علّة الشيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه؛ إمّا أن تكون داخلة فيه، أو خارجة عنها، فإن كانت داخلة فوجوب الشيء معها إمّا بالفعل، وهي العلّة الصوريّة ... (شوارق ١/١٨٧)

ـ اگر ماهيّت با آن (علّت)، بالفعل و تمام باشد آن را علّت صورى نامند[1]. (گوهر ١٥٤)

← الصورة، علّة الشيء، العلّة المادّيّة، المادّة.

العلّة العامّة

← العلّة الخاصّة.

العلّة العرضيّة

ـ هي أن تقضي العلّة شيئاً، ويتبع ذلك الشيء شيء آخر. (كشف ٩٧)

ـ هي أن لا تكون مقتضية للمعلول لذاتها. (إرشاد ١٦٠)

ـ العلّة العرضيّة تطلق باعتبارين: أحدهما اقتران شيء بما هو علّة حقيقيّة؛ فإنّ الشيء إذا اقترن بالعلّة الحقيقيّة اقتراناً مصحّحاً لإطلاق اسمها عليه، يسمّى علّة عرضيّة.

والثاني اقتران شيء ما بالمعلول كذلك (اقتراناً مصحّحاً لإطلاق اسمها عليه)، فإنّ العلّة بالقياس إلى ذلك الشيء المقترن بالمعلول تسمّى عرضيّة. (شرح ١٣٥، شوارق ١/٢٣٦)

← العلّة الذاتيّة، العلّة الغائيّة العرضيّة.

العلّة العقليّة

ـ ما يعلم بمجرّد العقول كونه علّة.

ـ ما لا يتنقّل. (المعتمد ٢٧٩)

← العلّة الشرعيّة.

العلّة الغائيّة

ـ (المؤثّر الخارج) إن كان لأجله الوجود فهو العلّة الغائيّة. (نهج ٣٤)

ـ علّة الشيء إن كانت خارجة عن الشيء فإمّا أن يكون الشيء بها وهي العلّة الفاعليّة، أو لأجلها وهي العلّة الغائيّة. (شرح المقاصد ١/١٥٢)

---

(١) إن كانت الماهيّة مع تلك العلّة، ماهيّة بالفعل وتامّة تسمّى العلّة علّة صوريّة.

ـ العلّة إن كانت خارجة عنه (المعلول) فإمّا أن يكون لأجلها وجوده، فهو العلّة الغائيّة. (إرشاد ١٥٩)

ـ إذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام، فالثاني علّة والأوّل معلول. ثمّ العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول؛ لأنّ الشيء لا يُقدَّم على نفسه. وحينئذٍ إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالقوّة وهي المادّيّة، أو بالفعل وهي الصوريّة، أو خارجيّة ومنها الوجود وهي الفاعليّة، أو لأجلها الوجود وهي الغائيّة. (اللوامع ٢٧)

ـ العلّة ما يحتاج إليه أمرٌ في وجوده. ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه، والثاني ـ أعني ما يكون خارجاً ـ إمّا لأجله الشيء وهو العلّة الغائيّة... (شرح ١١٢)

ـ علّة الشيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه، وإن كانت خارجة فإمّا أن يكون بها الشيء وهي العلّة الفاعليّة، أو لأجلها وهي العلّة الغائيّة. (شوارق ١/١٨٧)

ـ علّت مفيده اگر باعث و داعى شود ديگرى را بر افادهٔ وجود شىء آن را غايت و علّت غائى خوانند[1]. (گوهر ١٥٤)

← الصورة، علّة الشيء، العلّة الصوريّة، العلّة الفاعليّة، العلّة المادّيّة، الغاية، المادّة.

العلّة الغائيّة الذاتيّة

ـ إنّ الأسباب قد تكون بالذات وقد تكون بالعرض.

والعلّة الغائيّة العرضيّة هي التي يجب أن يكون لأجلها الفعل، ويكون الفاعل قد تصوّرها، وتصوّرها قد حمله على الفعل.

وأمّا العلّة الغائيّة التي هي العرضيّة فلا يجب ذلك منها، بل يجب أن يكون هناك غاية ذاتيّة أيضاً ليكون الفعل قد تأدّى إليها بالذات، وإلى العرضيّة بالعرض. (شوارق ١/١٢٧)

العلّة الغائيّة العرضيّة

← العلّة الغائيّة الذاتيّة.

العلّة الفاعليّة

ـ علّة الشيء إن كانت خارجة عن الشيء، فإمّا أن يكون الشيء بها، وهي العلّة

---

(١) العلّة المفيدة لو كانت باعثة للغير على إفادة الوجود فهي تسمّى غاية وعلّة غائيّة.

الفاعليّة .... (شرح المقاصد ١/١٥٢، شوارق ١/١٨٧)

ـ العلّة إن كانت خارجة عنه (المعلول) فإمّا أن يكون منها وجوده فهو العلّة الفاعليّة ... (إرشاد ١٥٩)

ـ إذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام، فالثاني علّة والأوّل معلول. ثمّ العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول؛ لأنّ الشيء لا يُقدَّم على نفسه، وحينئذٍ إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالقوّة وهي المادّيّة، أو بالفعل وهي الصوريّة، أو خارجيّة ومنها الوجود وهي الفاعليّة. (اللوامع ٢٧)

ـ العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده. ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو أمر خارج عنه. والثاني ـ أعني ما يكون خارجاً ـ إمّا ما منه الشيء وهو الفاعل والمؤثّر وإمّا ما لأجله الشيء وهو العلّة الغائيّة. (شرح ١١٣)

ـ علّة الوجود إمّا أن يوجد منها المعلول أي يكون مؤثّراً في المعلول موجداً له، وهي العلّة الفاعليّة أوّلاً. وحينئذٍ إمّا أن يكون المعلول لأجلها، وهي العلّة الغائيّة أوّلاً. (التعريفات ٦٦)

ـ أن يكون الفاعل يفعل فعلاً ويكون ذلك الفعل مزيلاً لضدّ ممانع ضدّه، فيقوي الضدّ الآخَرَ، فينسب إليه فعل ضدّ الآخر. (شوارق ١/٢٣٥)

ـ علّت مفيده وجود اگر خود افاده كند وجود شيء را آن را فاعل و علّت فاعلى گويند[1]. (گوهر ١٥٤)

← الصورة، العلّة الصوريّة، العلّة الغائيّة، العلّة المادّيّة، الفاعل، المادّة.

العلّة الفاعليّة بالعرض

← الفاعل بالذات.

العلّة القريبة

← العلّة البعيدة.

العلّة المادّيّة

ـ الجزء إن كان هو الذي باعتباره يحصل الشيء بالقوّة فهو العلّة المادّيّة. (نهج ٣٤)

ـ ثمّ علّة الشيء ـ أعني ما يحتاج هو إليه ـ

---

(١) العلّة المفيدة للوجود إن أفاد وجود الشيء بنفسه تسمّى الفاعل والعلّة الفاعليّة.

إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه ؛ فإن كانت داخلة فوجوب الشيء معها إمّا بالفعل وهي العلّة الصوريّة ، وإمّا بالقوّة وهي العلّة المادّيّة . (شرح المقاصد ١/١٥٢)

ـ علّة الماهيّة إمّا أن لا يجب بها وجود المعلول بالفعل بل بالقوّة ، وهي العلّة المادّيّة . وإمّا أن يجب بها وجوده ، وهي العلّة الصوريّة . (التعريفات ١٩٩)

ـ العلّة إن كانت جزءه (المعلول) ، فإمّا أن تكون مع وجود المعلول معها بالقوّة أو بالفعل ، فإن كان الأوّل فهو العلّة المادّيّة ، كقطع الخشب للسرير . (إرشاد ١٥٩)

ـ إذا صدر شيء عن شيء إمّا استقلالاً أو بانضمام ، فالثاني علّة والأوّل معلول . ثمّ العلّة لا يجوز أن تكون نفس المعلول ؛ لأنّ الشيء لا يُقدَّم على نفسه ، وحينئذٍ إمّا أن تكون داخليّة والمعلول معها بالقوّة وهي المادّيّة ... (اللوامع ٢٧)

ـ العلّة ما يحتاج إليه أمر في وجوده . ثمّ المحتاج إليه إمّا جزء للمحتاج أو خارج عنه . والأوّل إمّا أن يكون الشيء به بالقوّة فهو المادّة ... (شرح ١١٢)

ـ علّة الشيء بمعنى ما يتوقّف هو عليه ، إمّا أن تكون داخلة فيه أو خارجة عنه ؛ فإن كانت خارجة فوجوب الشيء معها إمّا بالقوّة وهي العلّه المادّيّة ... (شوارق ١/١٨٧)

ـ علّت ماهيّت اگر ماهيّت با آن هنوز بالقوّه باشد و بالفعل و تمام نباشد آن را علّت مادّى و علّت قابلى نيز گويند[1] . (گوهر ١٥٤)

← الصورة ، علّة الشيء ، العلّة الصوريّة ، العلّة الغائيّة ، العلّة الفاعليّة ، الفاعل .

العلّة المتوسّطة

ـ التي هي علّة لمعلولها معلولة لعلّتها . (شرح المقاصد ١/١٥٢)

العلّة المُعدّة

ـ ما يقرّب العلّة إلى معلولها بَعد بُعدها عنه . (كشف ٩٩)

ـ هي ما يقرّب العلّة المؤثّرة إلى معلولها بَعد بُعدها عنه . (اللوامع ٣٢)

ـ هي ما يقرّب المعلول إلى علّته .

ـ هو الذي يهيّئ المادّة ، ويعدّها لوجود

---

(١) العلّة لو كانت الماهيّة معها بالقوّة لا تامّة ولا بالفعل ، فيقال لهذه العلّة : علّة ماديّة وعلّة قابليّة .

صورة جوهريّة فيها، أو حلول عرض تقبله، أو تعلّق مجرّد يدبّرها. (شوارق ١/٢٣٨)

ـ و گاه باشد كه محتاج شود (فاعل در افادهٔ وجود، يا قابل در قبول) به موجود شدن امرى و معدوم شدن وى معاً و آن را معدّ خوانند مانند گام برداشتن براى رسيدن به منزل[1]. (گوهر ١٥٤)

← العلّة المعدّة البعيدة، الفاعل، المادّة.

العلّة المعدّة البعيدة

ـ العلّة المعدّة قد تكون قريبة، وهي التي يحصل المعلول عقيبها، وقد تكون بعيدة، وهي التي لا تكون كذلك. (كشف ٩٩، اللوامع ٣٢)

← العلّة البعيدة، العلّة المعدّة القريبة.

العلّة المعدّة القريبة

ـ العلّة القريبة هي التي لا واسطة بينها وبين المعلول، كالميل في الحركة. (كشف ٩٩)

ـ هي التي يحصل المعلول عقيبها. (كشف ٩٩)

ـ المعدّة القريبة ما يحصل المعلول عَقِبَها. والبعيدة ما ليس كذلك. (اللوامع ٣٢)

← العلّة المعدّة، العلّة المعدّة البعيدة.

العلّة الموجبة

ـ هي التي إذا كانت لم يكن من فاعلها تصرّف في معناها، ولم يَجُز عنه تركٌ لها أراده بعد وجودها. (مقالات ٣٨٩)

ـ الموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره إمّا مع إمكان أن لا يؤثّر وهو الفاعل المختار، أو مع امتناع أن لا يؤثّر وهو العلّة الموجبة. (نهج ٣٤، إرشاد ١٥٨)

← الفاعل، الفاعل المختار، الموجب.

العلّة الناقصة

ـ العلّة إمّا تامّة هي جميع ما يحتاج إليه الشيء، بمعنى أنّه لم يبق هناك أمر آخر يحتاج إليه لا بمعنى أن تكون مركّبة من عدّة أُمور البتّة، وإمّا ناقصة هي بعض ذلك. (شرح المقاصد ١/١٥٤)

ـ هي بعض ما يتوقّف عليه وجود المعلول.

---

(١) (إنّ الفاعل في إفادة الوجود، أو القابل في قبوله) لو احتاج إلى موجوديّة أمر ثمّ معدوميّته معاً، فهو المعدّ، مثل رفع قدمٍ ووضعه للوصول إلى الدار.

(إرشاد ١٥٩)

ـ هي بعض ما يتوقّف (التأثير) عليه. (اللوامع ٢٧)

ـ هي بعض ما يتوقّف عليه الشيء. (تقريب ١/١٤١)

← العلّة التامّة.

علّة الوجود

← علّة الشيء.

العلم

ـ إنّه معرفة المعلوم على ما هو به. (الإنصاف ٢٢، الحدود في الأُصول ٧٦، المغني ١٢/١٩، المعتمد ٣٢ و٢٧٨، الشامل ٢/٧٤، أُصول البزدويّ ١٠، أنوار ١٢، إرشاد ١٠١، شرح المقاصد ١/١٧)

ـ إنّه معرفة المعلوم على ما هو به، فكلّ علم معرفة وكلّ معرفة علم. (الإنصاف ١٣، التمهيد ٣٤)

ـ هو اعتقاد واقع على وجه. (شرح الأُصول ١٩٠، المحيط ١٢٠)

ـ هو الاعتقاد للشيء على ما هو به، مع سكون النفس. (النكت ٢٢)

ـ إنّ العلم اعتقاد واقع على وجه مخصوص. (شرح الأُصول ١٩٣)

ـ إنّ المعرفة والدراية والعلم نظائر، ومعناها: ما يقتضي سكون النفس، وثلج الصدر، وطمأنينة القلب. (شرح الأُصول ٤٦)

ـ هو المعنى الذي يقتضي سكون نفس العالِم إلى ما تناوله. (المغني ١٢/١٣)

ـ هو اعتقاد الشيء على ما هو به، إذا وقع على وجه (أبو عليّ وأبو هاشم). (المغني ١٢/١٣)

ـ اعتقاد الشيء على ما هو به بوجه يقتضي سكون النفس (المغني ١٢/١٥)

ـ اعتقاد الشيء على ما هو به. (المغني ١٢/١٧، أُصول البغداديّ ٥ «الكعبيّ»، الشامل ٢/٧٥ «أوائل المعتزلة»).

ـ إنّه إدراك المعلوم.

ـ إنّه إدراك النفس الحقّ.

ـ إنّه كلّ اعتقاد صحيح بحجّة وقع، أم بغير حجّة. (المغني ١٢/١٨)

ـ إنّه كلّ اعتقاد وقع بحجّة. (المغني ١٢/١٩)

ـ إنّه تبيّن الشيء على ما هو به. (المغني ١٢/٢١، الشامل ٢/٧٥، أُصول البزدويّ ١٠)

ـ تثبيت الشيء على ما هو به.

ـ تثبيت الحقيقة واعتقادها على ما هي عليه. (المغني ١٢/١٩)

ـ إنّه المعنى الذي يصحّ من العالِم به إيقاع الفعل منتظماً متّسقاً. (المغني ١٢/٢١)

ـ إنّه المدرك للشيء على ما هو عليه. (المغني ١٢/٢١)

ـ إنّه حركة في القلب عند وجود الشيء كما وَجَد وعرف. (المغني ١٢/٢٢)

ـ إنّــه سكون القلب إلى الشيء الذي يوجد. (المغني ١٢/٢٢)

ـ الذي يقوله شيوخنا في العلم: إنّه جنس من الاعتقاد، فمتى تعلّق بالشيء على ما هو به ووقع على وجه يقتضي سكون النفس كان علماً. ومتى تعلّق بالشيء على ما ليس به كان جهلاً. ومتى تعلّق به على ما يقوّيه ولم يقتض سكون النفس لم يكن علماً ولا جهلاً. (المغني ١٢/٢٥)

ـ هو الاعتقاد الواقع على بعض الوجوه. (المغني ١٢/٢٧)

ـ قال بعضهم: إنّ العلم بالمعلوم هو الإحاطة به.

ـ وقال بعضهم: إنّه اعتقاد الشيء على ما هو به. (المغني ١٢/١٧)

ـ من أصحابنا من قال: العلم صفة يصير الحيّ بها عالماً.

ـ ومن أصحابنا من قال: إنّ العلم صفة يصحّ بها من الحيّ القادر إحكام الفعل وإتقانه.

ـ وزعم الجبّائيّ أنّه اعتقاد الشيء على ما هو به عن ضرورة أو دلالة.

ـ وزعم ابنه أبو هاشم أنّه اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون النفس إليه. (أُصول البغداديّ ٥)

ـ هو أظهر من كلّ ما يُحَدّ به.

ـ وقيل: هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون النفس إلى أن تعتقده على ما اعتقد إليه. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ حدّ العلم على الحقيقة أنّه اعتقاد الشيء على ما هو به فقط. (الفصل ٤/٤٠)

ـ هو ما اقتضى سكون النفس إلى ما يتناوله. (الاقتصاد للطوسيّ ٩٢، تمهيد ١٩٠)

ـ هو إذا كان معتقده على ما تناوله الاعتقاد مع سكون النفس. ولأجل ذلك يُحَدّ العلم بأنّه ما اقتضى سكون النفس.

ـ المعرفة هو العلم عيناً. (الرسائل ٧٤)

ـ العلم معرفة المعلوم على ما هو به. وهذا

أولى في رَوم تحديد العلم من ألفاظ مأثورة عن بعض أصحابنا في حدّ العلم.

ـ منها قول بعضهم: العلم تبيّن المعلوم على ما هو به.

ـ ومنها قول شيخنا ﷺ: العلم ما أوجب كون محلّه عالماً.

ـ ومنها قول طائفة: العلم ما يصحّ ممّن اتّصف به إحكام الفعل وإتقانه. (الإرشاد ٣٣)

ـ أوائل المعتزلة: هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع توطين النفس. (الإرشاد ٣٤)

ـ هو اعتقاد الشيء على ما هو به مع السكون إلى المعتقد. (بعض المتأخّرين).

ـ هو اعتقاد الشيء على ما هو به إذا صدر عن دليل أو ضرورة (بعض المتحذّقين). (الشامل ٧٥/٢)

ـ هو إدراك المعلوم على ما هو به. (الشامل ٧٥/٢، أُصول البزدويّ ١٠، شرح المقاصد ١٧/١)

ـ العلم إثبات الشيء على ما هو به.

ـ ما يُعلَم به (الشيخ أبو القاسم).

ـ ما صحّ ـ لوجوده مِن الذي قام به ـ إحكام الفعل وإتقانه (الباقلّانيّ).

ـ هو الثقة بأنّ المعلوم على ما هو به.

ـ إنّه الذي يوجب كون من قام به عالماً.

ـ هو الذي أوجب لما قام به اسم العالم.

ـ هو المعرفة، أو ما يُعلَم به. (الشامل ٤٣/٢)

ـ اعتقاد الشيء على ما هو به مع سكون إلى المعتقد. (الشامل ٧٥/٢)

ـ إدراك الشيء بحقيقته. (المفردات ٣٤٣)

ـ ما يقتضي سكون النفس. (الحدود للبريديّ ٢٢٦، أنوار ١٢، إرشاد ١٠١)

ـ معنىً إذا وُجد أوجب كونَ الحيّ عالِماً. وقد قيل: ما يقتضي سكون النفس. (الحدود ٨٨)

ـ عبارة عن نِسَب مخصوصة وإضافة مخصوصة بين ذات العالِم وذات المعلوم. (الأربعين ١٣٧)

ـ عبارة عن عدم العدم. (الأربعين ١٥٦)

ـ هركس كه چيزى داند ميان عالم و معلوم تعلّقى و نسبتى و اضافتى مخصوص باشد واين اضافت عبارت است از دانائى و شعور و ادراک[1]. (البراهين ١٣٤/١)

---

(١) كلّ من علم شيئاً فإنّ بينه وبين معلومه تعلّقاً وإضافة مخصوصة، وهذه الإضافة عبارة عن العلم والشعور والإدراك.

ـ قيل: إنّه انطباع صورة مساوية للمعلوم في العالِم. (تلخيص ١٥٦)

ـ العلم حصول صورة المعلوم في العالِم. (القدماء). (تلخيص ٢٧٩)

ـ العلم صورة مساوية للمعلوم في العالِم، أو إضافة مخصوصة بين العالِم والمعلوم. (تلخيص ٢٩٤، كشف الفوائد ٤٣)

ـ إنّه اعتقاد يقتضي سكون النفس. (كشف الفوائد ٤٣، كشف ١٧٢)

ـ إنّه اعتقاد أنّ الشيء كذا، مع اعتقاد أنّه لا يكون إلّا كذا. (كشف ١٧٢)

ـ هو الحصول عند المجرّد. (كشف ٢٢٢)

ـ عبارة عن حصول الصورة.

ـ حصول صورة مساوية للمعلوم في العالِم (الأوائل). (مناهج ١٤١، ١٥٠، معارج ٢٣٤)

ـ التصوّر الذهنيّ قد يطابق الأمر نفسه، فيسمّى علماً. (مناهج ٣٨)

ـ الاعتقاد إمّا أن يكون جازماً... والجازم إمّا أن يكون مطابقاً أو لا يكون. والأوّل إمّا أن يكون ثابتاً أو لا؛ فالأوّل العلم. (معارج ١١٧)

ـ (هو) التصديق. (شرح النسفيّة ٣٥/٢)

ـ صفة أزليّة تكشف المعلومات عند تعلّقها بها. (شرح النسفيّة ٨٣/١)

ـ إدراك العقل، فيفسّر بحصول صورة الشيء في العقل. (شرح المقاصد ١٧/١، إرشاد ٩٧، مطلع ٥)

ـ التصديق، وهو ما يقارن الجزم والمطابقة.

ـ ما يشمل تصوّر المطابق والتصديق اليقينيّ على ما هو الموافق للعرف واللغة. (شرح المقاصد ١٨/١)

ـ عبارة عن أخذ العقل صور المعقولات في نفسه، وانطباعها وحصولها فيه. (شرح المقاصد ١٧/١)

ـ صورة مساوية مرتسمة في العالِم أو نفس الارتسام. (شرح المقاصد ٨٩/٢)

ـ هو الاعتقاد الجازم المطابق للواقع. (التعريفات ٢٠٠)

ـ صفة حقيقيّة ذات نسبةٍ إلى المعلوم. (شرح المواقف ٤٨٨)

ـ الاعتقاد إن كان جازماً مطابقاً ثابتاً فهو العلم. (إرشاد ٩٦)

ـ حصول صورة الشيء في العقل، فهو لا يكون علماً إذا كان أمراً كلّيّاً. (إرشاد ١٢٤)

ـ عبارة عن ظهور الأشياء وانكشافها للنفس. (إرشاد ١٩٥)

ـ هو حصول صورة مساوية للمعلوم في ذات العالِم. (إرشاد ٢٠٠، مطلع ٥)

ـ إدراك الكلّيّات أو المركّبات. (مطلع ٦)

ـ مطلق الإدراك، وهو الصورة الحاصلة عن الشيء عند الذات المجرّدة، وهو بهذا المعنى يعمّ التصوّرات والتصديقات اليقينيّة وغير اليقينيّة. وقد يطلق ويراد به التصديق اليقينيّ، وقد يطلق ويراد ما يتناول التصديقات اليقينيّة والتصوّرات مطلقاً. (مفتاح ١٠٨)

ـ صورة مساوية للمعلوم ومرتسمة في العالِم.

ـ عبارة عن حصول المعلوم لما من شأنه أن يكون عالماً، وهو المجرّد القائم بذاته. (شوارق ٢/٢٥٨)

ـ هو حصول صور المعلومات في النفس.

ـ هو حصول الصورة المعلومة.

ـ هو نفس مُثُل المعلومات وصورها. (شوارق ٢/٢٦٣)

ـ هو حصول شيء لشيء. (شوارق ٢/٢٧٥)

ـ هو حصول مجرّد لمجرّد قائم بذاته.

ـ هو حضور شيء لمجرّد، أو عدم غيبة شيء عن مجرّد.

ـ حصول شيء بصورته وماهيّته.

ـ هو حصول أحد الأمرين الموجودين للآخر بوجه التميّز والانكشاف. (شوارق ٢/٢٧٦)

ـ هو الأثر الحاصل في العالِم، لا الموجود في الخارج. (شوارق ٢/٢٧٧)

ـ دانستن كلّيّات و مجرّدات را علم خوانند.

ـ دانستن مركّبات را علم گويند[1]. (گوهر ٢٧)

ـ چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را با اين اعتبار كه مطابق آن شيء است علم گويند[2]. (گوهر ٣٢)

ـ هو حصول صورة الشيء للعالِم وظهوره لديه مجرّداً عمّا يلابسه. (أُصول ١٨)

← الإدراك، الاعتقاد، التصديق، التصوّر، الثبات، الجهل، العلم التصوّريّ والتصديقيّ، المعرفة.

---

(١) إدراك الكلّيّات والمجرّدات يسمّى علماً.
إدراك المركّبات واعتقادها يسمّى علماً.

(٢) إنّ الصورة من الشيء متى حصلت في الذهن، فباعتبار أنّها مطابقة للشيء تسمّى علماً.

العلم الإجماليّ

ـحقيقته حالة بسيطة إجماليّة هي مبدأ تفاصيل المركّب. (شرح المقاصد ١/٢٣١)

ـهو حالة متوسّطة بين القوّة المحضة التي هي حالة الجهل وبين الفعل المحض الذي هو حالة التفصيل. (شرح ٢٥٦)

ـهو حالة بسيطة بين القوّة المحضة والعلم التفصيليّ. (شوارق ٢/١٦٦)

ـصورت واحده را گويند كه از معلوم مركّب حاصل شود. و علم تفصيلى مجموع صور متعدّده راكه به ازاى اجزاء معلوم مركّب حاصل شود. وگاه نيز باشد كه علم واجب را به ذات خود كه سبب و علّت علم واجب است به ما سواى خود علم اجمالى گويند[1]. (گوهر ١٩٨)

← العلم التفصيليّ، العلم الحضوريّ.

العلم الاستدلاليّ

ـأمّا علم الاضطرار هو ما أُدرك ببداهة العقول... وأمّا علم الاكتساب فطريقه النظر والاستدلال؛ لأنّه غير مدرك ببديهة العقل. (أعلام ٥)

ـهو ما يحتاج فيه إلى نوع تفكّر. (البداية ١٧)

ـهو الذي لا يحصل بدون نظر وفكر. وقيل: هو الذي لا يكون تحصيله مقدوراً للعبد. (التعريفات ٢٠٢)

ـهو ما لا يتوقّف على آلة، كعلم الباري بجميع المعلومات وعلمنا بوجودنا. (مطلع ٥)

ـالعلم الحاصل بالاستدلال، أي بالنظر في الدليل.

ـوهو الذي يمكن التوصّل بصحيح النظر فيه إلى العلم بمطلوب الخبريّ. (شرح النسفيّة ١/٣٦)

ـالعلوم التي ليست ضروريّة إنّما تحصل في القلب بالاكتساب بطريق الاستدلال والتعلّم... (علم ١/٣٦٠)

---

(١) العلم الإجماليّ يقال للصورة الواحدة الحاصلة من المعلوم المركّب، (كما أنّ) العلم التفصيليّ هو مجموع الصور المتعدّدة الحاصلة بحذاء أجزاء المعلوم المركّب.
وقد يقال العلم الإجماليّ على علم الواجب تعالى بذاته الذي هو العلّة والسبب لعلمه تعالى بما سواه، وحينئذٍ علمه بما سواه هو العلم التفصيليّ. وعلى أيّ تقدير، العلم الذي يكون عين ذاته تعالى هو العلم الإجماليّ دون التفصيليّ.

← العلم، علم الاضطراريّ، العلم النظريّ، العلم المكتسب.

علم أُصول الدين

ـ هو ما يُبحث فيه عن وحدانيّة الله تعالى وصفاته وعدله، ونبوّة الأنبياء والإقرار بما جاء به النبيّ، وإمامة الأئمّة، والمعاد. (النافع ٣)

← علم الكلام.

العلم الاضطراريّ (علم الاضطرار)

ـ كان (أبو الهذيل) يقول: إنّ الإدراك يحلّ في القلب لا في العين وهو علم الاضطرار. (مقالات ٣١٢)

ـ هو ما أُدرك ببداهة العقول. (أعلام ٥)

ـ ما يُعلَم ابتداءاً بأوائل العقول. وهو علم الإنسان بنفسه، وبأنّه عالم بها. (المعتمد ٣٣)

← العلم الاستدلاليّ.

العلم الاكتسابيّ (الكسبيّ)

ـ معنى العلم الكسبيّ أنّه ممّا وجد بالموصوف به، وله عليه قدرة محدثة. (المعتمد ٣٤)

ـ ما يُحدِثه الله في العبد بواسطة كسبه واختياره، بمباشرة أسبابه. (البداية ١٧)

ـ هو ما يُحدِثه الله تعالى فيه (العبد) بواسطة كسب العبد، وهو مباشرة أسبابه. (شرح النسفيّة ٤٥/١)

ـ هو الذي يحصل بمباشرة الأسباب. (التعريفات ٢٠٢)

← العلم الاستدلاليّ، العلم الاضطراريّ، العلم المكتسب.

العلم اللدنّيّ الإجماليّ

← القرآن.

العلم الانفعاليّ

ـ هو المستفاد من الأعيان الخارجيّة. (كشف ١٧٥، اللوامع ٥٤)

ـ الفعليّ هو أن يكون سبباً للوجود الخارجيّ، كما نتصوّر أمراً مثل السرير مثلاً ثمّ نوجده. وإمّا انفعاليّ مستفاد من الوجود الخارجيّ، كما يوجد أمر في الخارج مثل الأرض والسماء ثمّ نتصوّره. فالفعليّ ثابت قبل الكثرة، والانفعاليّ بعدها. (شرح المواقف ٢٨٣)

ـ هو كلّيّ يتفرّع على الكثرة وهي أفراده

الخارجيّة التي استفيد هو منها. (شرح المواقف ٢٨٣)

ـ العلم إمّا أن يكون سبباً لوجود المعلوم في الخارج؛ كما إذا تصوّرت شيئاً ففعلته، ويسمّى فعليّاً، أو يكون مسبّباً عن وجود المعلوم؛ كما إذا شاهدت شيئاً فتعقّلته، ويسمّى انفعاليّاً. (شرح ٢٥٢)

ـ هو أن يستفاد الصورة العقليّة من الوجود في الأعيان، كما تستفيد صورة السماء من السماء. (شوارق ١٦٣/٢)

← العلم الفعليّ.

العلم البديهيّ

ـ كلّ ما يقتضيه العقل من العلوم بسرعة. (الحدود للمرتضى ١٥٤)

ـ كلّ علم حدث غير مقدور للعالِم به، وقارنه ضرب من الضرر، فهو الذي يسمّى ضروريّاً.

وكلّ علم حدث غير مقدور ولم يقارنه ضرب من الضرر، فلا يسمّى ضروريّاً، بل يسمّى بديهيّاً. (الشامل ٨٥/٢)

ـ العلم البديهيّ كالضروريّ، غير أنّه لا يقترن بضرر ولا حاجة، وقد يسمّى كلّ واحد من القسمين باسم الثاني. (الإرشاد ٣٥)

ـ هو ما يحصل بأوّل النظر من غير تفكّر. (البداية ١٧)

ـ لا معنى له إلّا ما يصدّق العقل به من غير توقّف على أمر خارج عنه. (غاية ١٥)

ـ اگر حصول علم موقوف به حصول صورت علمى ديگر نباشد آن را علم بديهى و ضرورى گويند[1]. (گوهر ٢٩)

ـ هو العلم الذي لا يتوقّف حصوله على نظر وكسب. (جامع ٢٣٤/١)

← البديهيّات، التصديق البديهيّ، الضروريّات، العلم الضروريّ.

العلم البسيط

ـ الذى ليس من شأنه أن يكون له في نفسه صورة بعد صورة. (شوارق ٢٦٨/٢)

العلم بالجزئيّ

← العلم بالكلّيّ.

---

(١) إن كان حصول العلم غير موقوف على حصول صورة علميّة أُخرى، فهو العلم البديهيّ. ويقال له العلم الضروريّ أيضاً.

العلم بالفعل

← العلم بالقوّة.

العلم بالقوّة

ـ مراتبه (العلم) ثلاث... الأُولى أن يكون بالقوّة المحضة، وهو عدم التعقّل عمّا من شأنه ذلك.

الثانية أن يكون بالفعل التامّ، كما إذا علم الشيء علماً تفصيليّاً... (كشف ١٧٨)

ـ مراتب (العلم) الحادث ثلاث؛ لأنّه إمّا بالقوّة المحضة وهو الاستعداد... وإمّا بالفعل إجمالاً بأن يكون عنده أمر بسيط هو مبدأ التفاصيل، أو تفصيلاً بأن يلاحظ الأجزاء مفصّلة. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

ـ جميع الجزئيّات المندرجة تحت الكلّيّات فإنّها معلومة بالقوّة قبل أن يتنبّه للاندراج، وأمّا بعد التنبّه له فإنّها تكون معلومة بالفعل. (شرح المواقف ٢٨٣)

ـ مراتب العلم ثلاث: الأُولى كونه بالقوّة المحضة، وهو عدم العلم عمّا من شأنه العلم، وهذه القوّة قد تكون قريبة من الفعل كما في العقل بالفعل، وقد تكون بعيدة منه كما في العقل الهيولانيّ، وقد تكون متوسّطة كما في العقل بالملكة. (شرح ٢٥٦)

ـ مراتبه، أي مراتب العلم ثلاث: الأُولى كونه بالقوّة لما هو من شأنه، سواء كانت القوّة قريبة كالعقل بالفعل، أو بعيدة كالعقل الهيولانيّ، أو متوسّطة كالعقل بالملكة. (شوارق ١٦٦/٢)

← العلم الإجماليّ، العقل بالملكة، العقل الهيولانيّ.

العلم بالكلّيّ

ـ عبارة عن حصول صورة في الذهن يمكن انطباقها على أيّ فرد سبق إلى الذهن من الأفراد الخارجيّة، ولا تحقّق للكلّيّ في الخارج، خلافاً لأفلاطون القائل بالمُثُل. وهذا العلم مغاير للعلم بالجزئيّ. (مناهج ١٤٨)

العلم التصديقيّ

← العلم التصوّريّ.

العلم التصوّريّ

ـ المقصود من العلوم التصوّريّة هو مجرّد ملاحظة ما هي ظلّ له وحكاية عنه ليتمكّن من إجراء الأحكام عليه. ولا شكّ أنّ كلّ علم

مطابق لما هو ظلّ له ... بخلاف العلوم التصديقيّة، فإنّ المقصود منها ليس ملاحظة ما هي ظلّ له كائناً ما كان، بل الوقوف على وقوع نسبة معيّنة بين مفهومين معيّنين في نفس الأمر أو ارتفاعها. (شرح النسفيّة ١/٢٨)

← التصديق، التصوّر.

العلم التفصيليّ

ـ هو حضور صورة المركّب بحيث تعرف أجزاؤه متميّزاً بعضها عن بعض، ملاحظاً كلّ منها على الانفراد. (شرح المقاصد ١/٢٣١)

ـ العلم التفصيليّ هو أن يعلم الأشياء متمايزة في العقل، منفصلة بعضها عن بعض، ملحوظاً كلّ واحد منها قصداً. (شرح ٢٥٦)

ـ هو أن تكون تلك المعلومات الكثيرة حاضرة في ذهنه متميّزة بعضها عن بعض. (شوارق ٢/١٦٦)

ـ علم اجمالى بنا بر مشهور صورت واحده را گويند كه از معلول مركّب حاصل شود. و علم تفصيلى مجموع صور متعدّده را كه به ازاى اجزاء معلوم مركّب حاصل شود؛ مثلاً دانستن حيوان ناطق را به صورت انسان، علم اجمالى حيوان ناطق گويند، و مجموع صورت حيوان و صورت ناطق را علم تفصيلى نامند.

ـ گاه نيز باشد كه علم واجب را به ذات خود كه سبب و علّت علم واجب است به ما سواى خود، علم اجمالى به ما سوى گويند، و علم به ما سوى را علم تفصيلى[1]. (گوهر ١٩٨)

← العلم الإجماليّ.

علم التوحيد

← التوحيد.

العلم الحادث

ـ (هو) علم مُحدَث وُجِد عن عدم، ولا يصحّ

---

(١) العلم الإجماليّ على المشهور هو الصورة الواحدة الحاصلة من المعلول المركّب. والعلم التفصيليّ هو الصور المتعدّدة الحاصلة بحذاء أجزاء المعلوم المركّب. فالعلم بالمركّب من «حيوان وناطق» في صورة «الإنسان» علم إجماليّ للحيوان الناطق، والعلم بكلّ من الحيوان والناطق بصورتهما يسمّى علماً تفصيليّاً.

وقد يقال: العلم الإجماليّ لعلم الواجب تعالى بذاته الذي هو العلّة لعلمه بما سواه وعلمه بما سواه هو العلم التفصيليّ.

بقاؤه وهو عرضيّ، ولا ينفكّ عن أن يكون ضروريّاً أو كسبيّاً، ويكون له ضدّ ينفيه، ويجب عدمه في ثاني حال وجوده ويجب تعلّقه بفاعل ويكون له جنس.

العلوم المحدثة هي علوم الخلق من الناس والبهائم والملائكة والجنّ وغيرهم من الحيوان. (المعتمد ٣٢)

ـ العلوم تنقسم إلى قديم وحادث: فأمّا القديم فهو علم الله تعالى، ولا يتّصف بكونه ضروريّاً ولا بكونه نظريّاً كسبيّاً.

فأمّا الحادث فينقسم عند المحصّلين إلى ضروريّ، وكسبيّ نظريّ. (الشامل ٢/٨٢)

ـ العلم إمّا قديم لا يسبقه العدم، وهو علم الله تعالى، وإمّا حادث يسبقه العدم، فهو علم المخلوق. (شرح المقاصد ١/٢٣١)

← العلم الحادث، العلم القديم، العلم الممكن.

العلم الحصوليّ

ـ هو ما يتوقّف على آلة، كعلمنا بحقائق بعض الأشياء، ويقال له: المعرفة؛ لاحتياجه إلى مُعرِّف. (مطلع ٥)

ـ هو حصول صور الأشياء في القوى المدركة. (مفتاح ١١٠)

ـ إنّ علم الشيء بنفسه حضوريّ، فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها (أي الصورة) هو الحصوليّ. (شوارق ٢/١٦٢)

ـ حصول شيء بصورته وماهيّته لا بنفس حقيقته العينيّة لمجرّدٍ قائم بذاته. وهذا هو المسمّى بالعلم الحصوليّ المفسّر بحصول صورة الشيء في العقل. (شوارق ٢/٢٧٦)

ـ علم نفس است به شيء به واسطهٔ قيام صورت آن شيء بنفس[1]. (گوهر ١٠٠)

ـ آنكه صورت شيء قائم باشد بذات عالِم[2]. (گوهر ١٨٧)

ـ آنچه تعلّق گيرد به او علم، اگر صورت شيء باشد علم حصولى خوانند[3]. (گوهر ١٩٧)

← العلم الحضوريّ.

العلم الحضوريّ

ـ هو ما لا يتوقّف على آلة، كعلم الباري

---

(١) هو علم النفس بشيء بواسطة قيام صورته بها.

(٢) هو قيام صورة الشيء بذات العالِم.

(٣) كلّ ما تعلّق به العلم إن كان صورة الشيء، يسمّى العلم الحصوليّ.

بجميع المعلومات وعلمنا بوجودنا. (مطلع ٥)

ـ هو حضور الأشياء أنفسها عند العالِم، كعلمنا بذواتنا بالأُمور القائمة بها. (مفتاح ١١٠)

ـ علم الشيء بنفسه حضوريّ فلا يستدعي صورة. والمستدعي لها هو الحصوليّ. (شوارق ١٦٢/٢)

ـ إنّ العلم إنّما بعلاقة ذاتيّة وجوديّة بين أمرين مستلزمة لحصول أحدهما للآخر وانكشافه لديه وامتيازه عنده. وتلك العلاقة الذاتيّة الوجوديّة قد تكون بين ذات المعلوم بحسب وجوده العينيّ وذات العالم، كما في العلم الحضوريّ بأنواعه، وقد تكون بين صورة المعلوم وذات العالم، كما في العلم الحصوليّ. (شوارق ٢٧٦/٢)

ـ علم نفس است بشيء بواسطهٔ حاضر بودن آن شيء بعينه نزد نفس بی‌وساطت صورتی از آن[١]. (گوهر ١٠٠)

ـ آن است كه ذات شيء بذاتها نزد عالِم حاضر باشد[٢]. (گوهر ١٨٨)

ـ آنچه تعلّق گيرد به او علم اگر ذات شيء باشد آن متعلّق را يا آن تعلّق را علم حضورى گويند و اين را علم اجمالى نيز گويند[٣]. (گوهر ١٩٧)

ـ هو الذي يكون العلم فيه هو المعلوم بعينه، لا صورة أُخرى حاصلة منه. (أُصول ١٦٦)

← العلم الإجماليّ، العلم الحصوليّ.

العلم الصحيح

ـ هو أنّ نفس العالِم تسكن إلى ما علمه به، وأنّه لا يجوز أن يرتاب فيما علمه، ولا يلحقه فيه ما يلحق الظانّ والمبخِّت. وقد بيّنّا صحّة ذلك من قبل فيجب القضاء بأنّه صحيح. (المغني ٣٦/١٢)

العلم الضروريّ

ـ هو ما يُدرَك بالحواسّ الخمس. (الأُصول الثمانية ٤٨)

ـ إنّه علم يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يمكنه معه الخروج عنه ولا الانفكاك منه،

---

(١) هو علم النفس بشيء بواسطة حضور ذاك الشيء بعينه عند النفس، دون صورته.

(٢) هو أن تحضر ذات الشيء بذاتها عند العالِم.

(٣) كلّ ما تعلّق به العلم إن كان هو ذات الشيء، يسمّى هذا المتعلّق أو نفس هذا التعلّق علماً حضوريّاً، ويسمّى علماً إجماليّاً أيضاً.

ولا يتهيّأ له الشكّ في متعلّقه ولا الارتياب فيه. (التمهيد ٣٥)

ـ ما لزم أنفس الخلق لزوماً لا يمكنهم دفعه والشكّ في معلومه. (الإنصاف ٢٣)

ـ هو ما وُجد بذات المخلوق من العلوم من غير تعقّب ريب فيه عُرفاً وعهداً. (الحدود في الأُصول ٧٧)

ـ إنّه العلم الذي لا يمكن العالم نفيه عن نفسه بشكّ ولا شبهة، وإن انفرد. (شرح الأُصول ٤٨)

ـ العلم الذي يحصل فينا لا من قِبَلنا، ولا يمكننا نفيه عن النفس بوجه من الوجوه. (شرح الأُصول ٥٨)

ـ إنّه العلم الذي لا يمكن العالِم به نفيه عن نفسه بوجه من الوجوه. (شرح الأُصول ٤٩)

ـ ما يحدث في الحيّ المكلّف لا من قِبَله، ولا يمكنه دفعه عن نفسه. (الحدود للمرتضى ١٦٥)

ـ علم لا يقف على استدلال العالِم بـه إذا أمكن فيه.

ـ وقيل: علم لا يمكن العالِم به دفعه عن نفسه إذا انفرد؛ احترازاً عن المكتسب إذا فارقه الضروريّ. (الحدود للمرتضى ١٦٦)

ـ ما لزم نفس المخلوق بحيث لا يمكنه الخروج عنه، ولا الانفكاك منه ولا دفعه عن نفسه بشبهة، ولا يقع الريب والشكّ في متعلّقه. (المعتمد ٣٣)

ـ هو العلم الحادث غير المقدور للعبد مع الاقتران بضرر أو حاجة. (الإرشاد ٣٥)

ـ ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا. (الاقتصاد للطوسيّ ٩٢)

ـ ما لا يحتاج في حصوله إلى كسب ونظر وفكر. (تلخيص الشافي ١/١٣٧)

ـ ما كان من فعل غيرنا فينا على وجه لا يمكننا دفعه عن نفوسنا. (تمهيد ١٩٠)

ـ العلم الذي يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك منه سبيلاً[1]. (الشامل ٨٢/٢)

ـ هو العلم الحادث غير مقدور للخلق. (الشامل ٨٤/٢)

ـ قال بعض الأئمّة: كلّ علم حدث غير مقدور للعالم به، وقارنه ضرب من الضرر فهو

---

(١) هنا في المصدر زيادة: وربّما قال بدل العبارة الأخيرة: لا يجد إلى تشكيك نفسه سبيلاً.

الذي يسمّى ضروريّاً. (الشامل ٢/٨٥)

ـ ما يحصل في الإنسان من فعل غيره ولا يمكن دفعه بشكّ أو شبهة.

وإن شئت قلت: الضروريّ ما لا يمكن العالِمُ به نفيَه عن نفسه. (الحدود ٩٠)

ـ ما يُحدِث الله تعالى في العالِم من غير كسبه واختياره. (البداية ١٦)

ـ هو الذي إذا شُكّك فيه صاحبُه لا يتشكّك. (الأربعين ٣٠٨)

ـ آن باشد كه حصول آن موقوف هيچ دليل نباشد و به سبب ذكر شبهه البتّة زايل نشود[١]. (البراهين ٢/١٣)

ـ آن است كه ادراك آن به وهم و حسّ و خيال توان كرد و در آن به استعمال فكر خود محتاج باشد نه به تعليم غير[٢]. (تصوّرات ٣٩)

ـ العلم ضربان: ضروريّ لا يفتقر إلى طلب وكسب، ونظريّ يفتقر إليه. (كشف ١٨٢)

ـ هو ما يُحدِثه الله تعالى في نفس العبد من غير كسبه واختياره. (شرح النسفيّة ١/٤٥)

ـ الحاصل بلا كسب. (شرح النسفيّة ٢/٤١)

ـ ما يلزم نفس المخلوق لزوماً لا يجد إلى الانفكاك عنه سبيلاً (الباقلّانيّ). (شرح المقاصد ١/٢٠)

ـ الحاصل بلا اكتساب. (شرح المواقف ٤)

ـ الحاصل باستعمال الحواسّ وإدراك المحسوسات. (شرح المواقف ٧)

ـ المراد بالضروريّ في باب التصوّرات هو ما لا يتوقّف على نظر وكسب.

وفي باب التصديقات: هو ما لا يفتقر بعد تصوّر الطرفين إلى نظر وكسب. والنظريّ فيهما ما يفتقر إلى نظر وكسب... (إرشاد ٩٩)

ـ هو الذي لا يختلف فيه العقلاء، بل يحصل العلم بأدنى سبب من توجّه العقل إليه والإحساس به. (النافع ٤)

ـ العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر وهو المكتسب، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر وهو الضروريّ. (شرح ٢٥٢)

ـ اگر حصول علم موقوف به حصول

---

(١) هو ما لا يتوقّف حصوله على دليل، ولن يزول بذكر شبهة أصلاً.

(٢) ما يمكن أن يدرك بالوهم والحسّ والخيال، ويكون فيه محتاجاً إلى استعمال فكر دون تعليم من الغير.

صورت علمى ديگر نباشد آن علم را ضرورى گويند[1]. (گوهر ٢٩)

ـ نخست چيزى كه از صُور علميّه در ذات نفس مرتسم شود علوم ضروريّه خوانند[2]. (گوهر ١١٠)

← البديهيّات، العلم الاضطراريّ، العلم البديهيّ، العلم المكتسب.

العلم الفعليّ

ـ هو المحصِّل للأشياء الخارجيّة، كعلم الواجب الوجود تعالى بمخلوقاته. (كشف ١٧٥)

ـ هو أن يكون سبباً للوجود الخارجيّ كما نتصوّر أمراً، مثل السرير مثلاً ثمّ نوجده.

ـ كلّيّ يتفرّع عليه الكثرة وهي أفراده الخارجيّة. (شرح المواقف ٢٨٣)

ـ هو ما تحصل الأعيان الخارجيّة عنه، كعلم الواجب تعالى. (اللوامع ٥٤)

ـ العلم إمّا أن يكون سبباً لوجود المعلوم في الخارج، كما إذا تصوّرت شيئاً ففعلته، يسمّى فعليّاً ... (شرح ٢٥٢)

ـ هو أن يسبق صورة المعلوم إلى العالِم، فتصير سبباً لوجوده في الخارج. (شوارق ١٦٢/٢)

← العلم، العلم الانفعاليّ.

العلم القديم

ـ هو الذي ليس بحادث ولا عرض، ولا ضروريّ ولا استدلاليّ ولا كسبيّ، وليس بذي جنس، ويستحيل عليه العدم، ويستحيل أن يكون متعلّقاً بفاعل، ويستحيل أن يكون له ما ينفيه كالجهل والشكّ والظنّ وغير ذلك من أضداد العلوم. (المعتمد ٣٢)

ـ هو علم الله تعالى، ولا يتّصف بكونه ضروريّاً ولا بكونه نظريّاً كسبيّاً. (الشامل ٨٢/٢)

ـ العلم إمّا قديم لا يسبقه العدم وهو علم الله تعالى، وإمّا حادث يسبقه العدم فهو علم المخلوق. (شرح المقاصد ٢٣١/١)

← العلم الحادث، علم الله تعالى، العلم الممكن، العلم الواجب.

---

(١) إن لم يكن حصول العلم موقوفاً على حصول صورة علميّة أُخرى فإنّه يقال: إنّه العلم الضروريّ.

(٢) أوّل ما ارتسم من الصور العلميّة في ذات النفس تسمّى العلوم الضروريّة.

العلم الكسبي

ـ معنى قولنا في هذا العلم إنّه كسبيّ أنّه ممّا وُجد بالعالِم، وله عليه قدرة مُحدَثة، وكذلك كلّ شيء شَرِكه في ذلك ـ أعني العلم ـ في وجود القدرة المُحدَثة عليه، فهو كسب لمن وُجد به. (التمهيد ٣٦)

ـ هو الذي يتضمّنه النظر الصحيح ويصحّ طروء الشكوك عليه في الثاني ممّا جاز وجودُه عرفاً وعهداً. (الحدود في الأُصول ٧٧ـ٧٨)

ـ هو العلم الحادث المقدور بالقدرة الحادثة. (الإرشاد ٣٥)

← العلم المكتسب.

العلم الكسبيّ النظريّ

ـ هو الذي يتضمّنه النظر الصحيح في الدليل. (الإرشاد ٣٥)

علم الكلام

ـ علم باحث عن الأعراض الذاتيّة للموجود من حيث هو، على قاعدة الإسلام.

ـ هو العلم الذي يُبحَث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته، والمبدأ والمعاد على قانون الشرع. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـ هو بيان المسائل التي هي أُصول الدين التي تَعَلُّمها فرض عين. (أُصول البزدويّ ٣)

ـ صناعة علميّة بها ينظر صاحبها في تحقيق العلم بالصنع والصانع، وما يجوز عليها وما لا يجوز. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـ إنّه العلم بالقواعد الشرعيّة الاعتقاديّة المكتسبة عن الأدلّة اليقينيّة. (شرح النسفيّة ٦/١)

ـ سَمَّوا ما يفيد معرفة العقائد عن أدلّتها بالكلام. (شرح النسفيّة ١٢/١)

ـ ما يفيد معرفة العقائد من الملكة الحاصلة من ضبط المقدّمات الصحيحة العقليّة والنقليّة ... (شرح النسفيّة ١٢/١)

ـ الملكة التي لها اختصاص بإفادة العقائد الدينيّة عن أدلّتها اليقينيّة (عند القدماء). (شرح النسفيّة ١٦/١)

ـ هذا العلم (الملكة التي لها اختصاص بإفادة العقائد الدينيّة عن أدلّتها اليقينيّة) الذي أُدرج فيه معظم الطبيعيّات والرياضيّات، هو الفنّ الموسوم بالكلام (عند المتأخّرين). (شرح النسفيّة ١٧/١)

ـ هو العلم الباحث عن أحوال الصانع

والنبوّة والإمامة والمبدأ والمعاد على قانون الإسلام. (شرح النسفيّة ١/١٨٧)

ـ علم يُقتَدَر معه على إثبات العقائد الدينيّة بإيراد الحجج ودفع الشبه. (شرح النسفيّة ١/٧، شرح المواقف ١/٣٤))

ـ هو العلم بالعقائد الدينيّة عن الأدلّة اليقينيّة. (شرح المقاصد ١/٥، تقريب ١/٩)

ـ هو العلم الباحث عن أحوال الصانع من صفاته الثبوتيّة والسلبيّة، وأفعاله المتعلّقة بأمر الدنيا والآخرة (القاضي الأُرمويّ). (شرح المقاصد ١/١٢)

ـ هو العلم الباحث عن ذات الله تعالى وصفاته وأحوال الممكنات في المبدأ والمعاد على قانون الإسلام. (شرح المقاصد ١/١٣)

ـ هو العلم الباحث عن أحوال[1] الصانع، والنبوّة، والإمامة، والمعاد، وما يتّصل بذلك على قانون الإسلام. (شرح المقاصد ٢/٢٧٢)

ـ هو العلم بالعقائد الدينيّة عن الأدلّة اليقينيّة. (شرح المقاصد ١/١٦٣)

ـ علم يتضمّن الحجاج عن العقائد الإيمانيّة بالأدلّة العقليّة والردّ على المبتدعة المنحرفين في الاعتقادات عن مذاهب السلف وأهل السنّة. (مقدّمة ابن خلدون ٤٥٨)

ـ علم بأُمور يُقتَدَر معه، أي يحصل مع ذلك العلم حصولاً دائميّاً عاديّاً، قدرة تامّة على إثبات العقائد الدينيّة على الغير وإلزامه إيّاها بإيراد الحجج عليها، أو دفع الشبهة عنها. (شرح المواقف ١١)

ـ هو علم يبحث فيه عن ذات الله تعالى وصفاته وأفعاله، وأحوال الممكنات من حيث المبدأ والمعاد. (إرشاد ١٥)

ـ هو علم يُقتَدَر معه على إثبات العقائد الدينيّة بإيراد الحجج عليها ودفع الشُّبَه عنها. (شوارق ١/٣)

ـ صناعة نظريّة يُقتدر بها على إثبات العقائد الدينيّة. (شوارق ١/٥)

ـ صناعتى باشد كه قدرت بخشد بر محافظت اوضاع شريعت به دلائلى كه مؤلّف باشد از مقدّمات مسلّمۀ مشهورۀ در ميان اهل شرايع خواه منتهى شود به بديهيّات و خواه نه[2]. (گوهر ١٨)

---

(١) في المصدر: أصول، وهو اشتباه بيّن.

(٢) هو صناعة يقتدر معها على صون أوضاع الشريعة بإيراد دلائل مؤلّفة من مقدّمات مسلّمة مشهورة عند أهل الشرائع انتهت إلى البديهيّات أم لا.

ـ علمی است به احوال موجودات بر نهج قوانين شرع[1]. (گوهر ١٩)

← علم أُصول الدين.

علم الله تعالى

ـ إنّ علم الله عند أبي الهذيل هو الله. (الانتصار ٩١)

ـ هو علم قديم ليس بضروريّ ولا مكتسب، ولا واقع عن حسّ ولا عن فكر ونظر، وهو مع ذلك محيط بجميع المعلومات على التفصيل. (أُصول البغداديّ ٨)

ـ إنّ علم الله تعالى هو غير الله تعالى، وهو مُحدَث مخلوق (جهم وهشام بن الحكم وابن مسرّة). (الفصل ١٢٦/٢)

ـ قال الأشعريّ في أحد قولَيه: لا يقال هو الله ولا هو غير الله.

ـ وقال في قول له آخر وافقه عليه الباقلّانيّ وجمهور أصحابه: إنّ علم الله تعالى هو غير الله وخلاف الله، وإنّه مع ذلك غير مخلوق لم يزل. (الفصل ١٢٦/٢)

ـ علم الله لم يزل، وهو الله (أبو الهذيل وأصحابه). (الفصل ١٢٦/٢)

ـ علم الله لم يزل، وهو غير مخلوق، وليس هو غير الله تعالى، ولا نقول: هو الله (طوائف من أهل السنّة). (الفصل ١٢٦/٢)

ـ أمّا علم الله تعالى فلم يزل، وهو كلام الله تعالى وهو القرآن، وهو غير مخلوق، وليس هو غير الله تعالى أصلاً. (الفصل ٩/٣)

ـ أنّ الأشياء واضحة له حاضرة عنده غير غائبة عنه. (الرسائل ٩٤)

ـ عبارة عن ظهورها (الأشياء) له تعالى وانكشافها، لا بمعنى أنّها لم تكن ظاهرة ثمّ ظهرت وانكشفت، بل بمعنى أنّها ظاهرة لذاتها غير غائبة أزلاً وأبداً. (إرشاد ١٩٥)

ـ ما لا يسبقه الجهل، وهو علم الباري تعالى. (مطلع ٥)

ـ عبارت است از ذات واجب به اعتبار ترتّب اثر صفت علم بر او[2]. (گوهر ١٧١)

← العلم التفصيليّ، العلم القديم.

العلم المُحدَث

ـ هو كلّ ما يعلم به المخلوقون من

---

(١) علم بأحوال الموجودات على نهج القوانين الشرعيّة.

(٢) عبارة عن ذات الواجب تعالى باعتبار ترتّب صفة العلم عليه.

الملائكة والجنّ والإنس وغيرهم من الحيوان. (التمهيد ٣٥)

علم المُشاهَدَة

ـ المراد به العلم المستند إلى الإدراك بهذه الحواسّ، وفي الأغلب يستعمل في العلم المستند إلى الإدراك بحاسّة البصر فقط. (شرح الأُصول ٥١)

العلم المكتسب

ـ هو العلم الحاصل بالخبر والاستدلال. (أُصول البزدويّ ١١)

ـ علم يمكن العالِم به دفعه عن نفسه إذا انفرد. (الحدود للمرتضى ١٦٧)

ـ هو كلّ ما كان من فعلنا من العلوم. (الاقتصاد للطوسيّ ٩٣)

ـ هو كلّ علم كان من فعلنا. (تمهيد ١٩١)

ـ الذي هو اختياريّ ومكتسب: ما له فعل في حصوله، ولا يحصل إلّا بضرب تعب ومشقّة.

ـ هو الذي لا يفتقر إلى طلب وكسب. هذا في باب التصوّرات.

وفي باب التصديقات هو الذي يكون تصوّر طرفَيه، أي طرفي القضيّة كافياً في الحكم، والمكتسب ما يقابلها. (أنوار ١٤)

ـ النظريّ فيهما (باب التصديقات والتصوّرات)، ما يفتقر إلى نظر وكسب. (إرشاد ٩٩)

ـ العلم ينقسم إلى ما يحتاج حصوله بفكر، وهو المكتسب، وإلى ما لا يحتاج في حصوله إلى فكر، وهو الضروريّ. (شرح ٢٥٢)

← العلم الاستدلاليّ، العلم الاكتسابيّ، العلم الضروريّ، العلم النظريّ.

العلم الممكن

ـ العلم ينقسم إلى واجب وهو علم واجب الوجود بذاته، وإلى ممكن وهو ما عداه. (كشف ١٧٦)

ـ العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالم كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله كسائر العلوم. (شرح ٢٥٤)

ـ مثّل الشارحان القديمان (العلّامة الحلّيّ والفاضل القوشجيّ) العلم الواجب بعلمه تعالى بذاته، فإنّه نفس ذاته، والممكن بما عداه، فهما حملا الواجب والممكن على الواجب الوجود بذاته والممكن الوجود بذاته.

ـ قال المحقّق الشريف: ويحتمل أن يراد

بالواجب ما يمتنع انفكاكه عن العالم، وبالممكن ما يقابله. (شوارق ٢/١٦٤)

← العلم الحادث، العلم القديم.

العلم النظريّ

ـ ما احتيج في حصوله إلى الفكر والرويّة، وكان طريقه النظر والحجّة، ومن حكمه جواز الرجوع عنه والشكّ في متعلّقه. (الإنصاف ٢٤)

ـ هو ما بُني على علم الحسّ والضرورة، أو على ما بُني العلم بصحّته عليهما. (التمهيد ٣٦)

ـ علم يقع بعقب استدلال وتفكّر في حال المنظور فيه، أو تذكّر نظر فيه، فكلّ ما احتاج من العلوم إلى تَقَدُّم الفكر والرويّة وتأمّل حال المعلوم، فهو الموصوف بقولنا: علم نظريّ. (المعتمد ٣٤)

ـ ما حصل عقيب النظر والاستدلال. (المعتمد ٣٤)

ـ ما يحتاج حصوله إلى كسب ونظر وفكر. (تلخيص الشافي ١/١٣٧)

ـ آن است كه در آن با بديهه عقل به استعمال فكر خود محتاج باشد[1]. (تصوّرات ٣٩)

ـ هو المكتسب بالنظر، وهو ترتيب أُمور ذهنيّة للتوسّل إلى أمر مجهول يفتقر إليه (طلب وكسب). (كشف ١٨٢)

ـ اگر حصول وى (يعنى تصديق و تصوّر) در ذهن موقوف باشد به حصول صورت علمى ديگر سابق، كه در وقت تصوّر، علم مطلوب غايب تواند بود از ذهن تا از آن صورت ذهن منتقل شود به صورت علم مطلوب اين قسم علم را نظرى و كسبى گويند[2]. (گوهر ٢٨)

← العلم الاكتسابيّ، العلم المكتسب.

العلم الواجب

ـ العلم ينقسم إلى ممتنع الانفكاك عن العالِم كعلمه بذاته، وإلى ما يقابله كسائر العلوم. (شرح ٢٥٤)

ـ العلم الواجب علمه تعالى بذاته، فإنّه نفس ذاته. قال المحقّق الشريف: ويحتمل أن

---

(١) ما احتاج في تحصيله إلى استعمال الفكر بالضرورة.

(٢) إن كان حصول شيء (من التصوّر والتصديق) في الذهن موقوفاً على حصول صورة علميّة أُخرى سابقة، وبهذه الصورة (العلميّة السابقة) ينتقل الذهن إلى العلم المطلوب فهذا العلم هو المسمّى بالعلم النظريّ.

يراد بالواجب، ما يمتنع انفكاكه عن العالِم وبالممكن ما يقابله. (شوارق ٢/١٦٤)

← العلم الحادث، العلم القديم.

العُلوّ

ـ هو اسم مشترك لمعنى ارتفاع المكان، ومعنى ارتفاع المنزلة، أعني الجلالة والكرامة والعزّة. (دلالة ٥٢)

← السفل.

العليّ

ـ الإمام الرضا عليه السلام: اختار (تعالى) لنفسه أسماء لغيره يدعوه بها؛ لأنّه إذا لم يُدعَ باسمه لم يُعرف؛ فأوّل ما اختار لنفسه: العليّ العظيم؛ لأنّه أعلى الأشياء كلّها، فمعناه «اللّه»، واسمه العليّ العظيم هو أوّل أسمائه، علا على كلّ شيء. (الكافي ١/٨٨)

العليم

ـ معناه أنّه عليم بنفسه عالم بالسرائر مطّلع على الضمائر لا يخفى عليه خافية ولا يعزب عنه مثقال ذرّة، عَلِم الأشياء قبل حدوثها وبعد ما أحدثها، سرّها وعلانيتها، ظاهرها وباطنها. وفي علمه عزّ وجلّ بالأشياء على خلاف علم الخلق دليل على أنّه تبارك وتعالى بخلافهم في جميع معانيهم. والله عالم لذاته، والعالم مَن يصحّ منه الفعل المحكم المتقن. (التوحيد ٢٠١)

العمى

ـ فساد حاسّة العين. (الحدود ٦٩)

ـ عبارة عن عدم البصر عمّا من شأنه أن يبصر. (الأربعين ١٧١)

ـ عبارة عن الحالة المضادّة للبصر. (أساس ٤٠)

← البصر.

العمق

ـ امتداد الأجزاء سُمكاً. (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ هو الذي يقبل القِسمة من جهات ثلاث. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ العمق على ثلاثة معان:

الأوّل: البُعد المفروض ثالثاً، ويكون قاطعاً للأوّلين.

الثاني: أقلّ الأبعاد.

الثالث: البُعد الآخذ من الخَلف إلى القدّام. (إرشاد ٢٩)

← الأبعاد، البعد.

العمل

ـ قالوا: العمل هو الفعل. (الإنصاف ١٤٩)

ـ هو إيجاد الأثر في الشيء، والفعل إيجاد الشيء.

ـ وقيل: العمل إيجاد أفعال بعناءٍ وتعب. (الحدود للمرتضى ١٦٧)

← الفعل.

العناصر الأربعة

← المزاج.

العناية

ـ هي وجود الشيء على أتمّ ما ينبغي أن يكون. (إرشاد ١٧)

← القضاء.

العوض

ـ هو النفع المستحقّ لا على سبيل التعظيم والإجلال. (شرح الأُصول ٨٥ و ٤٩٤)

ـ كلّ منفعة مستحقّة لا على طريق التعظيم والإجلال. (شرح الأُصول ٤٩٤)

ـ هو النفع المستحقّ العاري من تعظيم وإجلال. (جمل ١١، رسائل ١٤/٣)

ـ هو النفع الحسن الخالي من تعظيم وتبجيل. (رسائل ١٦/٣)

ـ النفع المستحقّ المقابل للمضارّ بلا تعظيم. (الحدود للمرتضى ١٦٨)

ـ هو النفع المستحقّ العَرِيّ من تعظيم وتبجيل وليس بدائم. (تقريب المعارف ٩١)

ـ هو النفع المستحقّ الخالي من تعظيم وتبجيل. (الاقتصاد للطوسيّ ٨٩ و ١٠٩، تمهيد ٢٣٦ و ٢٥٠، قواعد ١١٩)

ـ هو البدل عن الفائت، كالسلامة التي هي بدل الألم. (نهاية ٤٠٦)

ـ هو النفع المستحقّ العاري من تعظيم وتبجيل، ولا يستحقّ العوض إلّا على الألم. (الحدود ٨١)

ـ النفع المستحقّ لا على وجه التعظيم. (الحدود للبريديّ ٢٢٦)

ـ هو النفع المستحقّ الخالي عن التعظيم والإجلال. (كشف الفوائد ٦٩، مناهج ٣٣٢، معارج ٣٦٥، تسليك ١٧٦، كشف ٢٦١، نهج

٥٦، إرشاد ٢٨٢، النافع ٣٣، مفتاح ١٦٧)

ـ هو نفع خال عن التعظيم. (شرح المقاصد ٢/١٦٤)

ـ هو النفع المستحقّ الخالي عن تعظيم. (اللوامع ١٦٠)

ـ هو نفع خالٍ عن التعظيم يستحقّ في مقابلة ما يفعل الله تعالى بالعبد من الألم والسقم. (تقريب ٢/٢١٣)

← الثواب.

العون

ـ هو التمكين من الفعل وإرادة الفعل. (شرح الأُصول ٤٣٠)

ـ القوّة التي تَرِد من الله تعالى على العبد فيفعل بها ما ليس طاعة ولا معصية تسمّى عوناً أو قوّة أو حولاً. (الفصل ٣/٣٠)

العيان

ـ ما يقع عليه الحواسّ، وهو الأصل الذي لديه العلم الذي لا ضدّ له من الجهل. (التوحيد للماتريديّ ٧)

ـ هو أخصّ الأسباب، وهو الذي ليس معه جهل، ليكون أصلاً لما خفي منه. (التوحيد للماتريديّ ٢٢٢)

العين

ـ آلة لنا في إدراك المرئيّات. (المغني ٤/٦٤)

ـ والبصر لا يكون إلّا بحاسّة العين وهو اتّصال ضوء البصر بالمرئيّ. (أُصول البزدويّ ٣٢)

← البصر.

غ

الغائب

ـ ما يُتَوصَّل إلى معرفته بالتأمّل والنـظر. (المعتمد ٤٢)

ـ ما يُتوصّل إلى معرفته بتأمّل حال ما عُلم قبله. (الحدود في الأُصول ٨١ ـ ٨٢)

← الشاهد.

الغافل

ـ يطلق على القابل للعلم والجهل إذا خلا عنهما. (الاقتصاد ١٨٠)

← الجاهل.

الغاية

ـ ما لأجله وجود الشيء. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ هي التي تكون بعد الشروع. (الكلّيّات ٢٤٥)

ـ ما يتأدّى إليه الشـيء ويـترتّب عـليه. (شرح المقاصد ١/١٠)

ـ هي المعنى الذي لأجله تحصل الصورة في المادّة.

ـ هو الخير الحقيقيّ أو الخـير المـظنون. (شوارق ١/٢٢٢)

ـ ما لأجـله وجـود الشـيء، كـالاستواء للسرير. (أُصول ٥٧)

← الغرض.

الغاية الذاتيّة (بالذات)

ـ الغـاية الذاتـيّة هـي المـطلوبة لذاتـها، والعرضيّة هي ما يتبع المطلوب. وقد تـطلق العلّة العرضيّة على ما مع العلّة. (كشف ٩٧)

ـ أمّا الغاية بالذات فهي التي تنحو الحركة الطبيعيّة أو الإراديّة لأجل نفسها لا غـيرها، مثل الصحّة للدواء.

والغاية بالعرض على أصناف؛ فمن ذلك ما يقصد لكن لا لأجله، مثل دقّ الدواء لأجل شرب الدواء، وشرب الدواء لأجل الصحّة، وهذا هو النافع أو المظنون نافعاً.

والأوّل أي الغاية بالذات هو الخير، أو المظنون خيراً، ومن ذلك ما يلزم الغاية أو يعرض لها ... (شوارق ١/٢٣٦)

الغاية العرضيّة (بالعرض)

← الغاية الذاتيّة.

الغِبطة

ـ تمنّي ما يصحّ أن يحصل له مِن مثل فعل الغير أو منافعه. (الحدود للمرتضى ١٦٩)

ـ إرادة أن يحصل له مثل ما للغير من المنافع. (الحدود ١٠٦)

ـ أن يتمنّى الإنسان مثل ما لغيره من حال أو مال، مع قطع النظر عن تمنّي زوال تلك الحال عمّن هي له. وبهذا القيد تتميّز عن الحسد. (اختيار ٢٠٦)

ـ هو تمنّي الإنسان أن يكون له مثل الذي لغيره من غير إرادة إذهاب ما لغيره. (الكلّيّات ٢٤٦)

← الحسد.

الغذاء

ـ عبارة عمّا يصير بدلاً لما تحلّل من البدن. (الأربعين ٢٦٥)

← القوّةالغاذية.

الغرض

ـ المراد به العلم بالأمر المنتظر الذي له فُعِل الفعل المقدّم، فهو أخصّ من الدواعي. (المغني ١٤/٤٤)

ـ (هو) مراد الفاعل من الفعل إذا انتهى إليه وقَطعه، أو ما هو كالفعل عن الفعل. (الحدود للمرتضى ١٦٩)

ـ يفسّرون الغرض باجتلاب نفع أو دفع ضرر. (نهاية ٤٠٢)

ـ سَوق الأشياء الناقصة إلى كمالاتها. (تلخيص ٣٤٤)

ـ هو الفائدة المقصودة العائدة إلى الفاعل التي لا يمكن تحصيلها إلّا بذلك الفعل. (الكلّيّات ٢٤٥)

ـ هو الذي يتصوّر قبل الشروع في إيجاد المعلول. (الكلّيّات ٢٤٥)

ـ عبارة عن الأمر الذي لأجله فُعِل الفعل، وجاز أن يكون بعض الأشياء تُفعل لذواتـها. (معارج ٣٥٩)

ـ ما يتأدّى إليـه الشـيء ويـترتّب عـليه يسمّى من هذه الحـيثيّة غـاية، ومـن حـيث يُطلَب بالفعل غرضاً. (شرح المقاصد ١/١٠)

ـ هو الغاية من الفعل. (اللوامع ١٤٥)

← الداعي، الغاية.

الغريزة

ـ غريزة كلّ شيء: طـبيعته وخَـلقه ومـا جُبل عـليه مـن خـاصّة أو لازم، كـالتعجّب والضحك للإنسان، والشجاعة للأسد، والجبن للأرنب، والمكر للثعلب. (اختيار ٦٥)

ـ هي الطبيعة التي جُبل عليها الإنسـان. (شرح ٢٥٨)

الغضب

ـ إرادة الضرّ.

ـ تغيّر الطبع ونفور النفس. (التمهيد ٤٨)

ـ غليان دم القلب طلباً للانتقام. (الحدود للمرتضى ١٦٩)

ـ الإرادة متى تـعلّقت بـعقاب تـصل إلى الغير ولعنه سمّيت غضباً. (الرسائل ٧٦)

ـ ثوران دم القلب إرادةَ الانتقام.

وإذا وصف الله تعالى به فالمراد به الانتقام دون غيره. (المفردات ٣٦١)

ـ إرادة نزول الضرر بالغير.

ـ وقيل: هو البغض بعينه. (الحدود ١٠٦)

ـ اسم مشترك هـو اسـم الوجـع والألم. (دلالة ٦٨)

ـ هو ما يتبعها (الكيفيّة النفسانيّة) حـركة الروح إلى الخارج دفعة طلباً للانتقام. (شرح ٢٨٥، شـرح المـقاصد ٢٥١/١، شـوارق ١٩٣/٢)

← الرضا، الغمّ.

الغفران

ـ الغفران من الله هو أن يصون العبد من أن يـمسّه العـذاب. والاسـتغفار: طـلب ذلك بالمقال والفعال. (المفردات ٣٦٢)

ـ إسـقاط العـقاب المسـتحقّ، وكـذلك المغفرة. (الحدود ٦١)

ـ عبارة عن الإسقاط على سبيل الدوام. (البراهين ١٧٦/٢)

← العفو.

الغلاء

ـ هو ارتفاع السعر عمّا جرت به العادة في ذلك الوقت، في ذلك المكان (أي وقت المعاملة ومكانها). (المغني ١١/٥٦، نهج ٥٧، إرشاد ٢٩٣)

ـ الرخص هو انحطاط السعر عمّا كان عليه، والوقت والبلد واحد.

والغلاء هو زيادة السعر مع الشرطين اللذين ذكرناهما. (جمل ١٤)

ـ هو زيادة السعر على ما جرت به العادة في وقت مخصوص ومكان مخصوص. (الذخيرة ٢٧٤، تقريب المعارف ٩٤)

ـ هو زيادة السعر على ما جرت به العادة والوقت والمكان واحد. (الاقتصاد للطوسيّ ١٠٧)

ـ الزيادة على السعر، والرخص نقيضه. (المنهاج ٧١)

ـ الزيادة على السعر المعتاد في وقت بيعه ومكانه. (المنهاج ٧١)

ـ زيادة السعر عمّا جرت به العادة مع اتّحاد الوقت والمكان. (كشف ٢٦٩، أنوار ١٩٤)

ـ هو السعر المرتفع عمّا جرت به العادة، مع اتّحاد الوقت والمكان. (إرشاد ٢٩٣)

ـ ارتفاع العوض إنّما يكون غلاءً إذا كان الارتفاع على ما جرت العادة بكونه عوضاً في ذلك الوقت وذلك المكان. (شرح ٣٥٧)

← الرخص، السعر.

الغلوّ

ـ في اللغة هو التجاوز عن الحدّ والخروج عن القصد. (تصحيح ١٠٩)

ـ تجاوز الحدّ، يقال ذلك إذا كان في السعر: غلاء، وإذا كان في القدر والمنزلة: غلوّ. (المفردات ٣٦٤ـ ٣٦٥).

← التفريط.

الغمّ

ـ هو اعتقاد يتعلّق بالضرر، أو ظنّ له. (المحيط ٢١٥)

ـ انحصار القلب والدم الذي فيه. (الحدود للمرتضى ١٦٩)

ـ متى تعلّق الاعتقاد بوصول ضرر إليه (الناظر) أو فوت منفعة عنه، سُمّي غمّاً. (الرسائل ٧٥)

ـ الاعتقاد أو الظنّ بحصول ضرر أو فوت

منفعة في الحال أو الاستقبال. (الحدود ٩٤)

ـ العلم أو الاعتقاد أو الظنّ لنزول ضرر به، أو فوات نفع عنه حالاً أو مآلاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـ اعتقاد وصول الضرر أو فوات النفع. (مناهج ٢٨٨)

ـ هو ما يتبعها (الكيفيّة النفسانيّة) حركة الروح إلى الداخل خوفاً من مؤذٍ واقع. (شرح المقاصد ٢٥١/١)

ـ هو كيفيّة نفسانيّة يتبعها حركة الروح إلى الداخل خوفاً من مؤذٍ واقع، وإلى الخارج طلباً للانتقام حيث يوجد معه غضب وحزن. (شوارق ١٩٣/٢)

← الحزن، الغضب.

الغِنى

ـ معنى الغنى نفي الحاجة. (نهاية ٤٦)

ـ يطلق على وجهين: أحدهما ارتفاع الحاجات مطلقاً. وليس ذلك إلّا للّه تعالى.

والثاني قلّة الحاجات لقوله تعالى ﴿ وَوَجَدَكَ عَائِلاً فَأَغْنَى ﴾. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـ هو استقلال الشيء بذاته في كلّ ماله، من غير تعلّق له بالغير أصلاً. (أصول ٣٨)

← الحاجة، الفقر.

الغنيّ

ـ الوصف للّه بأنّه غنيّ: أنّه لا يصل إليه المنافع والمضارّ، ولا يجوز عليه اللذّات والسرور ولا الآلام والغموم، ولا يحتاج إلى غيره. (مقالات ١٩٢/٢)

ـ هو الحيّ الذي لا تجوز عليه الحاجة. (التوحيد للماتريديّ ٥٩٣)

ـ معناه أنّه الغنيّ بنفسه من غيره وعن الاستعانة بالآلات والأدوات وغيرها. (التوحيد ٢٠٩)

ـ أمّا الغنيّ فإنّه يُرجَع به إلى أنّه حيّ ليس بمحتاج، وكلّ حيّ هذه حاله وصف بأنّه غنيّ، ولا يُعقَل له معنى سواه. (المغني ٨/٤)

ـ إنّ حقيقة هذه الصفة نفي الحاجة عمّن اختصّ بحال معها يصحّ الغنى والحاجة. (المغني ٢٤٧/٥)

ـ هو الحيّ الذي ليس بمحتاج. (المنهاج ٥٨، تمهيد ٧٩، الحدود ٦٤)

ـ هو الذي لا يحتاج إلى شيء. (علم ١٠١/١)

الغيران

ـ ما جاز مفارقة أحد الشيئين للآخر إمّا بزمانين أو مكانين أو بحدث أو تقدّم أو بوجود أحدهما مع عدم الآخر. (الحدود في الأُصول ٩٢)

ـ موجودان يتصوّر قيام أحدهما[1] بدون الآخر. (أُصول البزدويّ ٣٥)

ـ كلّ ذاتين ليس إحداهما الأُخرى، ولا جملة يدخل تحتها الأُخرى. (الحدود للمرتضى ١٦٩)

ـ ما صحّ مفارقة أحدهما مع عدم الآخر. (المعتمد ٤٣)

ـ هما ذاتان ليست إحداهما هي الأُخرى. (قواعد الطوسيّ ٢٠، شرح المقاصد ٢/٧٦)

ـ الموجودان اللذان يجوز مفارقة أحدهما الثاني بزمان أو مكان أو وجود أو عدم. (الإرشاد ١٣٢)

ـ كلّ موجودين يجوز تقدير وجود أحدهما مع عدم الثاني (الأشاعرة). (الشامل ١/٢٠٢ و٢/٥٢)

ـ الغيران هما الشيئان. وزاد بعضهم فقال: كلّ شيئين يجوز العلم بأحدهما مع الجهل بالآخر فهما غيران (بعض المعتزلة).

ـ كلّ ما صحّت فيه عبارة التثنية (أبو هاشم).

ـ الذاتان اللتان قامت بهما الغيريّة. (الشامل ١/٢٠٢)

ـ كلّ شيئين يفارق أحدهما الثاني بزمان أو مكان، أو جواز عدم. (الشامل ٢/٥٣)

ـ موجودان يتصوّر وجود أحدهما مع عدم الآخر. (البداية ٢٧)

ـ الموجودان اللذان يجوز مفارقة أحدهما الثاني بمكان أو زمان، أو وجود، أو عدم (الأشعريّة). (اللباب ٤٦)

ـ هما اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر، إمّا بمكان أو بزمان، أو وجود وعدم. (تلخيص ٢٣٣)

ـ هما اللذان يمكن انفكاك أحدهما عن الآخر بمكان أو بزمان أو بوجود وعدم. (شرح المقاصد ٢/٧٦)

ـ موجودان يجوز انفكاكهما.

ـ هما اللذان يصحّ أن يُعلم أحدهما ويُجهل الآخر. (شرح المقاصد ١/١٤١)

← الغيريّة، المتساويان.

---

(١) في المصدر: أحدها، وهو سهو.

غير الكوامن

← الكوامن.

غير المتناهي

ـ إنّه غير مُتناهٍ، أي لا أوّل لوجوده، وأنّه لا تجوز الزيادة عليه. (في التوحيد ٢٥٤)

← المتناهي.

الغيريّة

ـ إنّ معنى الغيريّة: جواز مفارقة أحد الشيئين للآخر على وجه من الوجوه. (اللمع ١٢)

← الغيران.

ف

الفاسق

ـ الأُمّة مجمعة على أنّ من أتى كبيرة أو ترك طاعة فريضة كالصلاة والزكاة والصيام من أهل الملّة فهو فاسق. (أُصول العدل ١٥٥)

ـ كان جعفر (بن مبشّر) يقول: إنّ من اعتمد معصية للّه تعالى فهو فاسق. (الانتصار ٦٤)

ـ على الإطلاق مَن ترك جميع خصال الإيمان، وأنكرها كلّها (أبو معاذ التومنيّ). (التبصير ٩٢)

ـ الفاسق عندنا: الفاعل أو التارك لما يخرج به من ولاية الله سبحانه إلى عداوته تحقيقاً أو تقديراً. ونعني بقولنا: «تقديراً» هو الذي يبتدئ في تكليفه بكبيرة؛ لأنّه يدخل بها في عداوته تعالى بعد أحكام المؤمنين؛ لأنّها كأنّها ولاية من الله سبحانه له. (الفائق ٥٠٦ ـ ٥٠٧)

ـ الفاسق في الشريعة: الخارج عن أمر الله بارتكاب الكبيرة، وهو النازل بين المنزلتين، أي بين منزلة المؤمن والكافر. وقالوا: إنّ أوّل مَن حدّ هذا الحدّ أبو حذيفة واصل بن عطاء. (الكشّاف ١/٢٦٧)

ـ من ارتكب كبيرة فهو في حال يسمّى فاسقاً، لا مؤمناً ولا كافراً (الجبّائيّان). (الملل ١/٨١)

ـ من شهد ولم يعمل واعتقد فهو فاسق. (التعريفات ٦٤، ٢١١)

← الفسق، المنزلة بين المنزلتين.

الفاسق الملّيّ

ـ هو الذي وُجِد منه التصديق بالقلب وبالقول، لكنّه ترك الطاعات غير الصلاة، وارتكب المنكرات. (المعتمد ١٨٨)

← الفاسق، الفسق، المنافق، المنزلة بين المنزلتين.

الفاضل

ـ إذا قلنا: زيد فاضل فالمراد به أنّه يستحقّ من الثواب قدراً كثيراً. (المغني ٢/٢٠: ١١٦)

ـ إذا قلنا في الفعل إنّه فاضل على هذا الحدّ فالمراد به أنّه يُستحقّ به ثواب كثير.

ـ وإذا قلنا: هو أفضل من غيره فالمراد أنّ له على غيره مزيّة في قدر الثواب. (المغني: ٢/٢٠: ١١٦)

الفاعل

ـ الواحد منّا إذا سُمّي فاعلاً فإنّما يُسمّى فاعلاً بمعنى أنّه مكتسِب، لا بمعنى أنّه خالق لشيء. (الإنصاف ١٣١)

ـ هو المخترع الذات، وكونه كذلك لا يتعلّق إلّا بالربّ سبحانه، المبتدع لسائر الحوادث والأعيان. (الحدود في الأُصول ٨٤)

ـ ليست حقيقة الفاعل أكثر من أنّه مَن وجد مقدوره، ولا نعقل سواه. (المحيط ٤٢٣/١)

ـ إنّ الفاعل هو المُحدِث للشيء، وإنّه متى استُعمل على غير هذا الوجه كان مجازاً. (المغني ٢٥٧/٨)

ـ (هو) المحدِث، أو من له فعل. (المعتمد ١٣٣)

ـ من وجد مقدوره. (المعتمد ٢٨٠، الرسائل ٨٥)

ـ ما يصدر منه وجود الشيء. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـ هو الذي يفعل الفعل بداعٍ ويتركه بصارف. (المنهاج ٥٣)

ـ عبارة عمّن يصدر منه الفعل مع الإرادة للفعل وعلى سبيل الاختيار. (غاية ٢٥٦)

ـ هو المؤثّر. (كشف ٨٣)

ـ من له القدرة. (شرح النسفيّة ٧٨/٢)

ـ ما أُسنِد إليه الفعل أو شبهه على وجه قيامه به أي جهة قيام الفعل بالفاعل، ليخرج عنه مفعول ما لم يُسمَّ فاعله. (التعريفات ٢١١)

ـ هو المفيد للوجود. (إرشاد ٤٢)

ـ ما به وجود الشيء، كالنجّار للسرير. (أُصول ٥٧)

الفاعل بالجبر

ـ هو الذي يصدر عنه فعله بلا اختياره بعد أن يكون من شأنه اختيار الفعل والترك. (أُصول ٦٢)

← الفاعل بالقصد، الفاعل المختار.

الفاعل بالذات

ـ الفاعل بالذات هو أن تكون العلّة مبدأ لذات ذلك الفعل، وأخذت من حيث هي مبدأ له.

والعلّة الفاعليّة بالعرض ما خالف ذلك، وهو على أصناف، منها: ذلك أن يكون الفاعل يفعل فعلاً، ويكون ذلك الفعل مزيلاً لضدّ ممانع ضدّه، فيقوي الضدّ الآخر، فينسب إليه فعل ضدّ الآخر مثل السقمونيا إذا برد ...

ومنه أن يكون الشيء الواحد معتبراً باعتبارات، لأنّه ذو صفات، ويكون من حيث له واحدة منها مبدأ بالذات لفعل ... (شوارق ١/٢٣٥)

الفاعل بالرضا

ـ هو الذي يكون علمه بذاته سبباً لوجود شيء. ونفس معلوميّة الشيء له نفس وجوده عنه بلا اختلاف، كالإنسان لتصوّراته وتوهّماته. (أُصول ٦٢)

← الفاعل.

الفاعل بالطبع

ـ هو الذي يصدر عنه الفعل، ولا يكون من شأنه الاختيار ويكون فعلاً ملائماً لطبعه الأصليّ. (أُصول ٦١)

← الفاعل بالقسر.

الفاعل بالعرض

← الفاعل بالذات.

الفاعل بالعناية

ـ هو الذي يتبع فعله علمه بوجه الخير فيه بحسب نفس الأمر، ويكون علمه بوجه الخير في الفعل كافياً في صدوره عنه من غير قصد زائد على العلم. (أُصول ٦٢)

← الفاعل بالرضا.

الفاعل بالقسر

ـ هو الذي يصدر عنه الفعل، ولا يكون من شأنه الاختيار، ويكون فعله على خلاف مقتضى طبعه الأصليّ كالحجر المرميّ إلى فوق للحركة إليه. (أُصول ٦٢)

← الفاعل بالطبع.

الفاعل بالقصد

ـ هو الذي يصدر عنه الفعل مسبوقاً بإرادته المسبوقة بعلمه المتعلّق بغرضه من ذلك الفعل، وتكون نسبة أصل قدرته وقوّته من دون انضمام الدواعي والصوارف إلى فعله وتركه واحدة كالانسان للمشي. (أُصول ٦٢)

← الفاعل المختار.

الفاعل البعيد

ـ الفاعل البعيد هو الذي بينهما (الفاعل والمفعول) واسطة، مثل النفس لتحريك الأعضاء. (شوارق ١/٢٣٦)

الفاعل الخاصّ

ـ هو الذي ينفعل عن الواحد منه وحده شيء بعينه، مثل الدواء الذي يتناوله زيد. (شوارق ١/٢٣٦)

الفاعل العامّ

ـ الفاعل العامّ هو الذي تشترك في الانفعال عنه أشياء كثيرة، مثل الهواء المغيّر لأشياء كثيرة. (شوارق ١/٢٣٦)

الفاعل القريب

ـ هو الذي لا واسطة بينه وبين المعلول، مثل الدواء الذي يتناوله زيد. (شوارق ١/٢٣٦)

← الفاعل البعيد.

الفاعل المختار

ـ الموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره مع إمكان أن لا يؤثّر، هو الفاعل المختار ... (نهج ٣٤)

ـ هو الذي يصحّ أن يصدر عنه الفعل مع قصد وإرادة. (التعريفات ٢١١)

ـ الموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره أو أثراً لغيره؛ فإن كان الأوّل فإمّا أن يكون مع إمكان أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود. والأوّل هو الفاعل المختار. (إرشاد ١٥٨)

ـ كلّ فاعل فعل بإرادة مختار، سواء قارنه فعله في زمان أو تأخّر عنه. (إرشاد ١٨٣)

ـ إنّ الفاعل إذا صدر عنه الفعل فإمّا مع جواز أن لا يصدر عنه ذلك الفعل بعينه وله داع إلى الطرفين أو مع امتناع ... فالأوّل هو الفاعل المختار ... (إرشاد ١٨٣)

ـ فاعل اگر فعل و تأثيرش بـه شـعور و اراده بـاشد آن را فـاعل مـختار نـامند[١]. (گوهر ١٥٥)

← الفاعل الموجب، المعلول.

الفاعل الموجب

ـ إنّ الفاعل إذا صدر عنه الفعل مع امتناع أن لا يصدر عنه ذلك الفعل أيـضاً بـعينه ولا داعي له إلى الطرفين هو الموجب، كالنار في إحراقها والشمس في إشراقها. (إرشاد ١٨٣)

ـ فاعل اگر فعل و تأثـيرش بـه طـبيعت باشد نه به شعور و ارادت آن را فاعل موجب گويند[٢]. (گوهر ١٥٥)

← الفاعل بالطبع، الفاعل المختار.

الفاني

← الباقي.

الفرح

ـ انشراح الصدر بلذّة عاجلة، وأكـثر مـا يكون ذلك في اللـذّات البـدنيّة. (المـفردات ٣٧٥)

ـ هو كيفيّة نفسانيّة تـتبعها حـركة الروح إلى خارج البدن قليلاً قليلاً، طلباً للـوصول إلى الملتذّ. (شرح ٢٨٥)

ـ هو كيفيّة نفسانيّة تـتبعها حـركة الروح إلى خارج البدن قليلاً قليلاً طلباً للوصول إلى الملذّ. (شوارق ١٩٣/٢)

← الغمّ.

الفرض

ـ كان (الأشعريّ) لا يفرّق بـين الفـرض والواجب في المعنى. (مجرّد ٢٦)

ـ يوصف الواجب بأنّه فرض، ومعناه أنّه قد فُرض وجوبُه وقُدِّر، بأن أُعلم وجـوبه أو دُلّ عليه. (المعتمد ٣٦٩)

ـ إنّ الفـرض هـو الواجب الذي طـريق وجوبه مـقطوع بـه، وإنّ الواجب الذي ليس بفرض هو مـا كـان طـريق وجـوبه يـدخله الأمـارات والظـنون (عـن أهـل العـراق). (المعتمد ٣٦٩)

ـ ما بُيّن قدره لمن فُرض عليه، وأكثر ما

---

(١) الفـاعل إن كـان فـعله وتأثـيره عـن الشـعور والإرادة فهو الفاعل المختار.

(٢) الفاعل إن كان فعله وتأثيره بـطبعه لا بشـعور وإرادة فهو الفاعل الموجب.

يُستعمل لفظ الفرض في الواجبات السمعيّة. (الحدود ٧٩)

الفرع

ـ الأصل ما دلّ على غيره، والفرع ما دلّ عليه غيره.

ـ الأصل ما تفرّع عنه غيره، والفرع ما تفرّع عن غيره. (أعلام ٧٠)

ـ ما تفرّع عن غيره. (المعتمد ٢٧٩)

ـ الفرع خلاف الأصل، وهو اسم لشيء يُبنى على غيره. (التعريفات ٧١)

← الأصل.

الفريضة

ـ كلّ واجب بيّن قدره لمن وجب عليه. (الحدود للبريدي ٢٢٧)

← الفرض، الواجب (الفعل الواجب).

الفساد

ـ هو ما فيه ضرّ من فاعله على سبيل الظلم والعدوان. (المعتمد ١١٨)

ـ خروج الشيء عن الاعتدال، قليلاً كان الخروج عنه أو كثيراً، ويضادّه الصلاح. ويستعمل ذلك في النفس والبدن والأشياء الخارجة عن الاستقامة. (المفردات ٣٧٩)

ـ هو الخروج عن الهيئة التي حصلت قبل. (شرح النسفيّة ٢/٥٤)

← الاستحالة، الصلاح، الكون والفساد.

الفسخ

ـ التناسخيّة يسمّون تعلّق روح الإنسان ببدن إنسان نسخاً، وببدن حيوان آخر مسخاً، وبجسم نباتيّ فسخاً. (الكلّيّات ١١٥)

ـ نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به جسم نباتى را فسخ نامند[1]. (گوهر ١١٨)

← التناسخ، النسخ.

الفسق

ـ الفسق اسم الخروج عن الأمر. (التوحيد للماتريديّ ٣٤٣)

ـ عبارة عن كلّ معصية للّه تعالى (الإماميّة). (الذخيرة ٥٣٣)

ـ اسم لما استحقّ به العقاب. وليس كلّ

---

(١) نقل النفس الناطقة بعد الموت عن البدن إلى جسم نباتيّ يسمّى فسخاً.

معصية فسقاً (المعتزلة). (الذخيرة ٥٣٣)

ـ كلّ ما خرج من طاعة الله تعالى إلى مخالفته (المرجئة). (الذخيرة ٥٣٧)

ـ عبارة عن كلّ معصية يستحقّ بها العقاب. (الاقتصاد للطوسيّ ١٤١)

ـ في اللغة عبارة عن خروج الشيء إلى غيره. وفي الشرع فهو عندنا (الإماميّة) عبارة عن كلّ معصية، سواء كانت صغيرة أو كبيرة. (الاقتصاد للطوسيّ ١٤٤)

ـ عبارة عن الخروج عن الشيء (في اللغة).

ـ عبارة عن كلّ معصية للّه تعالى، سواء كانت صغيرة أو كبيرة (الإماميّة). (تمهيد ٢٩١)

ـ هو كلّ ما خرج به من طاعة الله إلى معصيته.

ـ عبارة عن كلّ معصية يستحقّ بها العقاب (واصل بن عطاء). (تمهيد ٢٩٣)

ـ الترك لأمر الله والعصيان والخروج عن طريق الحقّ. (الكلّيّات ٢٥٤)

ـ هو الخروج عن طاعة الله ورسوله في بعض الأوامر والنواهي الشرعيّة التي يجب امتثالها مع اعتقاد ذلك الوجوب.

ـ هو عند المعتزلة منزلة بين الكفر والإيمان. (قواعد ١٧١)

ـ الخروج من الطاعة. (الحدود ٦٠)

ـ لغة: الخروج مطلقاً. وفي الشرع: عبارة عن الخروج عن طاعة الله فيما دون الكفر. (كشف ٣٣٩، نهج ٨٥، إرشاد ٤٣٧ و٤٤٣)

ـ الخروج عن طاعة الله تعالى. (شرح النسفيّة ١/١٨٥)

ـ لغة: الخروج. وعرفاً: الخروج عن طاعة الله مع الإيمان. (اللوامع ٣٩٣، شرح ٣٩٤)

ـ هو الخروج من طاعة الله بارتكاب الكبيرة. (تقريب ٢/٣١٣)

← الذنب الصغير والكبير، القبيح الكبير، الكبيرة، المعصية.

الفصل

ـ هو كمال الجزء المميّز. هو الكلّيّ الذي يحمل على الشيء في جواب: أيّ شيء هو في جوهره. (لباب الإشارات ١٧٨)

ـ هو المميّز لبعض أفراد الجنس عن البعض. (كشف ٢١)

ـ هو المقول على الشيء في جواب: أيّ شيء هو في جوهره؟ (كشف ٦٥)

ـ هو الجزء المميّز للشيء عمّا يشاركه في الجنس.

ـ هو المميّز في الوجود. (كشف ٦٦)

ـ الكلّيّ إمّا أن يكون نفس الماهيّة وهو النوع، أو جزءها وهو الجنس إن كان كمال المشترك بينها وبين نوع ما، وإلّا فهو الفصل. (مناهج ٢١٩)

ـ الكلّيّ إمّا نوع إن كان نفس الحقيقة كالإنسان، أو جنس إن كان جزءها المشترك كالحيوان، أو فصل إن كان جزءها المميّز كالناطق. (نهج ٣٦)

ـ إن كان الكلّيّ جزء حقيقة أفرادها فإمّا أن لا يكون تمام المشترك بل بعضه المميّز لتلك الحقيقة في الجملة فهو الفصل... (إرشاد ١٧٤)

ـ الجزء المحمول إن لم يكن تمام الذاتيّ المشترك بين الماهيّة وما يخالفها في الحقيقة كان فصلاً. (شرح ٨٦)

ـ هو الذاتيّ الذي يحصّل الشيء ويميّزه عمّا يشاركه في جنسه. (شوارق ١/١٥٧)

ـ إنّه كلّيّ يحمل على الشيء في جواب: أيّ شيء هو في جوهره. (شوارق ١/١٦٣)

← الجنس، الذاتيّ، العرض العامّ، الكلّيّ.

الفصل التامّ

ـ الفصل التامّ هو كمال الجزء المميّز. والفصل الناقص هو المميّز الذاتيّ مطلقاً، وهو جزء الفصل. (كشف ٦٦ و٦٧)

الفصل المفرد

ـ هو فصل بسيط ليس جزءً لفصل آخر. (شرح ٩٣)

الفصل الناقص

← الفصل التامّ.

الفضل

ـ هو كثرة الثواب ووفوره. (مجموعة ٢٩)

ـ هو كثرة الثواب المستحقّ على وجه التعظيم والتبجيل. (رسائل ١٤٧/٣)

ـ إنّ الفضل هو الخير نفسه؛ لأنّ الشيء إذا كان خيراً من شيء آخر فهو أفضل منه بلا شكّ. (الفصل ١٣٠/٤)

← الأفضل.

الفطرة

ـ يعني به (فطرة الله) الدين الذي أراده

منهم وصحّ مثله من الرسول ﷺ. (فضل ١٩٠)

ـ الإمام الباقر ﷺ: (الفطرة) يعني المعرفة بأنّ الله عزّ وجلّ خالقه. (الكافي ٢/١٠)

ـ الإمام الصادق ﷺ: هي الإسلام، فطرهم الله حين أخذ ميثاقهم على التوحيد. (الكافي ٢/١٠)

ـ (فطرة الله) في الخلق، هو معنى قول الصادق ﷺ: فطر الله الخلق على التوحيد. (تصحيح ٤٥)

ـ هي ما رَكَزَ فيه من قوّته على معرفة الإيمان. (المفردات ٣٨٢)

ـ هي الصفة التي يتّصف بها كلّ موجود في أوّل زمان خلقته. (الكلّيّات ٢٥٥)

← الخَلْق.

الفطريّات

ـ هي القضايا يحكم بها العقل بواسطة لا تعزب عنه عند تصوّر الطرفين؛ ولهذا تسمّى قضايا قياساتها معها. (شرح ٢٥٣)

ـ القضايا التي يحكم بها العقل بتوسّط غير الإحساس، ولا تعزب عن العقل عند تصوّر الأطراف، وهي الفطريّات. (شوارق ٢/١٦٣)

الفعل

ـ هو ما وجد وكان الغير قادراً عليه.

ـ هو ما يحصل من قادر من الحوادث. (شرح الأُصول ٣٢٤)

ـ هو دلالة على أنّ الفاعل كان قادراً، لا على أنّه قادر في الحال. (متشابه ١/١٠٥)

ـ هو الحادث الذات من محدثه.

ـ إنّه المتعلّق بمن كان قادراً عليه (القدريّة).

ـ إنّه المحدَث (الأشعريّة). (المعتمد ١٣٣)

ـ ما لم يكن فكان. (المعتمد ٢٧٩)

ـ هو ما كان بعد أن لم يكن. (المعتمد ٢٨٠)

ـ ما وجد بعد أن كان مقدوراً. (تمهيد ٩٨، الرسائل ٨٥)

ـ ما وجد وكان الغير قادراً عليه.

ـ وإن شئت قلت: الفعل ما وُجد بعد أن كان مقدوراً. وكلاهما في المعنى واحد. (الحدود ٧١)

ـ ما حدث من قادر. (المنهاج ٥٩)

ـ موجود مسبوق بعدمٍ وجوداً مرتّباً على الصحّة. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـ هو الذي يستدعي فاعلاً. (دلالة ٤٩٦)

ـ تأثير الشيء في غيره هو الفعل. (أُصول الرازيّ ٢٧)

ـ كون الشيء خارجاً من الاستعداد إلى الوجود. (الكلّيّات ٢٦٢)

ـ هو الإيجاد والإيقاع. (شرح النسفيّة ١/١١١)

ـ هو الهيئة العارضة للمؤثّر في غيره بسبب التأثير أوّلاً، كالهيئة الحاصلة للقاطع بسبب كونه قاطعاً. (التعريفات ٢١٥)

ـ ما حدث عن قادر (أبو الحسين البصريّ). (إرشاد ٢٥٣)

ـ العرض الذي يقتضي نسبة إمّا أن يكون نسبة التأثير وهو الفعل ... (اللوامع ٣٣)

ـ هو ما يصدر من الفاعل. (اللوامع ١٣٢)

ـ جميع أُمورى است كه از نفس آيد خواه فعل و تأثير باشد و خواه قبول و انفعال[١]. (گوهر ١٠٩)

← الإيجاد، الحادث، العمل، المحدَث، الوضع.

الفعل الاختياريّ

ـ هو كلّ حادث يصدر من مؤثّر على جهة الصحّة لا على جهة الوجوب. (الفائق ١٢٠)

ـ هو ما صدر عن مؤثّر على جهة الصحّة لا جهة الوجوب. (أنوار ١٠٥)

ـ فعل اختيارى آنست كه مبدأش اختيار باشد[٢]. (گوهر ٢٣٧)

ـ هو كونه (الفعل) متعلّق قدرته (الفاعل) وإرادته واقعاً على وفق قصده ودواعيه. (تقريب ٢/١٧٩)

← الفاعل المختار، الفعل غير الاختياريّ.

الفعل الباطل

ـ إنّه ما وقع من فاعله على وجه لا ينتفع به. (المغني ٦/١: ٢٨)

ـ هو الفعل الذي يقصد به فاعله غاية ما، فلا تحصل تلك الغاية، بل تعوق عنها عوائق. (دلالة ٥٦٩)

← الفعل الحَسَن، الفعل الصحيح، الفعل العبث.

الفعل الحسن

ـ هو ما لفاعله أن يفعله ولا يستحقّ عليه ذمّاً. (شرح الأُصول ٣٢٦)

---

(١) جميع الأُمور الحاصلة من النفس سواء كان فعلاً وتأثيراً أو قبولاً وانفعالاً هو الفعل.

(٢) الفعل الاختياريّ هو الفعل الذي مبدؤه الاختيار.

ـ الحسن هو ما ليس لفعله مدخل في استحقاق الذمّ. (أنوار ١٠٥)

ـ هو الفعل الذي يفعله الفاعل لقصد غاية شريفة ـ أعني ضروريّة أو نافعة ـ وتحصل تلك الغاية. (دلالة ٥٧٠)

ـ هو ما يكون متعلّق المدح في العاجل والثواب في الآجل. (شرح النسفيّة ١/١١٩)

ـ آنست كه تاركش مستحقّ ذمّ و عقاب نشود، خواه فاعلش مستحقّ مدح و ثواب شود و خواه نه[1]. (گوهر ٢٤٧)

← الفعل الباطل، الفعل العبث، الفعل القبيح.

الفعل الصحيح

ـ إنّ معنى قولنا: «إنّ الفعل صحيح» هو أنّه قد حصل به الغرض المقصود به ... وقولنا: «فاسد» و«باطل» يفيد نفي ذلك، وهو أنّه لم يستوفِ شرائطه التي عليها يقف حصول الغرض بالفعل. (المعتمد ١٨٤)

الفعل العبث

ـ هو الفعل الذي لا يقصد به غاية أصلاً، كما يعبث بيده بعض الناس عند التفكّر، كأفعال الساهين المذهولين. (دلالة ٥٧٠)

← الفعل الباطل.

فعل العبد (فعل الإنسان)

ـ إنّ فعل الله تعالى في الحقيقة غير فعل العبد، وفعل العبد مفعوله لا فعله. (التوحيد للماتريديّ ٢٣٨)

ـ إنّ كلّ ما كان سببه من جهة العبد حتّى يحصل فعل آخر عنده وبحسبه، واستمرّت الحال فيه على طريقة واحدة فهو فعل العبد. (متشابه ١/٤٠٠)

ـ هو ما يحصل منه باختيار وقدرة حادثَين. (أُصول البزدويّ ٩٩)

ـ فعل النفس هو الإرادة فحسب، والنفس إنسان، ففعل الإنسان هو الإرادة، وما سوى ذلك من الحركات والسكنات والاعتمادات فهي من فعل الجسد (معمّر بن عبّاد). (الملل ١/٦٨)

ـ هو الحركات الحادثة فيه بحسب دواعيه (أبو إسحاق النظّام). (كشف ٢٤٥)

---

(١) هو كلّ فعل لا يستحقّ تاركه الذمّ والعقاب؛ سواء استحقّ فاعله المدح والثواب أم لا.

ـ إنّ فعل الإنسان هو ما يُحدِثه في محلّ قدرته (ثمامة). (كشف ٢٤٥)

← الفعل الاختياريّ، فعله تعالى.

الفعل غير الاختياريّ

ـ إنّ الفرق الضروريّ بين الأفعال الاختياريّة وغير الاختياريّة إنّما هو بأنّ الأُولى مقارنة للقدرة والاختيار، والأُخرى غير مقارنة، لا بأنّ القدرة مؤثّرة في إحداهما دون الأُخرى. (مفتاح ١٥٦)

← الفعل الاختياريّ.

الفعل الفاسد

← الفعل الصحيح.

الفعل القبيح

ـ هو ما يكون متعلّق الذمّ في العاجل والعقاب في الآجل. (شرح النسفيّة ١١٩/١)

ـ الفعل المتّصف بالزائد إمّا أن يتّصف بأمر زائد على الحدوث أو لا. الثاني مثل أفعال النائم، والأوّل إمّا حسن أو قبيح؛ لأنّه إمّا أن يتعلّق بفعله ذمّ أو لا. الثاني الحَسَن، والأوّل القبيح. (شرح ٣٣٧)

ـ آنست كه فاعلش مستحقّ مدح و ثواب نشود خواه تاركش مستحقّ ذمّ و عقاب شود و خواه نه[1]. (گوهر ٢٤٧)

← الفعل الباطل، الفعل الحَسَن.

فعل القلب

ـ هو العزم على الطاعة والمعصية. (أنوار ١١٢)

← الطاعة.

الفعل الكائن

ـ الفعل بمعنى المفعول إمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة والمدّة وهو الكائن ... (شرح غرر ١٨٦)

الفعل اللَّعِب

ـ هو الفعل الذي يقصد به غاية خسيسة، أعني أن يقصد به أمر غير ضروريّ ولا مفيد كبير فائدة، كمن يرقص لا لقصد رياضة، أو يعمل أعمالاً غايتها أن يُضحك منها. (دلالة ٥٧٠)

---

(١) هو ما لا يستحقّ فاعله المدح والثواب، سواء كان تاركه مستحقّاً للذمّ والعقاب أم لا.

← السفه، الفعل العبث.

الفعل المباشر

ـ اختلفت المعتزلة في الاستطاعة: هل تبقى أم لا؟ على مقالتين، فقال أكثر المعتزلة إنّها تبقى... وقال قائلون: لا تبقى وقتين، وأنّه يستحيل بقاؤها، وأنّ الفعل يوجد في الوقت الثاني بالقدرة المتقدّمة المعدومة، ولكن لا يجوز حدوثه مع العجز، بل يخلق الله في الوقت الثاني قدرة، فيكون الفعل واقعاً بالقدرة المتقدّمة... وهذا قولهم في الفعل المباشر. (مقالات ٢٣٠)

ـ الذي نسمّيه مباشراً هو ما نفعله في محلّ القدرة من دون فعل سواه. (المحيط ١/٣٦٧)

ـ إعلَمْ أنّ الأصل في المقدور أنّه يصحّ منه إيجاده لكونه قادراً عليه، فإذا ثبت أنّه يحتاج إلى سبب في إيجاده حُكم به وإلّا وجب استغناؤه عنه، فما ثبت وجوب وجوده بحسب فعل له آخر حكم بأنّه متولّد، وما امتنع ذلك فيه لم يصحّ وجوده إلّا مباشراً. (المغني ٩/٨٠)

ـ حدّ (أبو هاشم) المباشر بأنّه ما وجد من غير مقدّمة، وحدّ المتولّد بأنّه كلّ فعل تقدّمه أو حدث معه سبب لولاه لم يوجد. (المغني ١٣٨/٩)

ـ الأفعال المباشرة هي التي تترتّب على العمل رأساً. (المغني ٩/٤)

ـ هو أن يفعل الفعل مبتدأ بالقدرة في محلّها. (شرح الأُصول ٢٢٣)

ـ هو ما يحلّ محلّ القدرة عليه (مشايخنا المتقدّمون). (في التوحيد ٣٩٠)

ـ ما يفعل مبتدأ بالقدرة في محلّها. (في التوحيد ٣٩٠)

ـ ما يبتدأ بالقدرة في محلّ ويقضيه. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـ ما ابتدئ في محلّ القدرة عليه. (تمهيد ٢٩، الرسائل ٨٥)

ـ هو ما ابتدئ بالقدرة في محلّها، ولا يصحّ المباشر إلّا من القادر بالقدرة. (الحدود ٧١)

ـ عند المتكلّمين هو الذي يحدثه العبد ابتداءاً في محلّ قدرته. (الفائق ١٢٠، أنوار ١١٧)

ـ ما يبتدأ بالقدرة في محلّها. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

ـ هو الحادث ابتداءاً بالقدرة في محلّها. (كشف ٤٤٤)

ـ هو ما كان في محلّ القدرة، كالاعتماد الحاصل في البدن. (إرشاد ١١٤)

ـ هو ما كان في محلّ القدرة، كحركة اليد. (اللوامع ١٣٧)

ـ هو الفعل الموجود بالقدرة في محلّها لا بواسطة. (البحر ١/١٢٣)

← الفعل المتولّد.

الفعل المبتدأ

ـ هو المحدث الذي لم يتقدّمه حدوث حادث. (الحدود ٧٢)

الفعل المبتدع

ـ الفعل بمعنى المفعول إمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة والمدّة وهو الكائن، وإمّا أن لا يكون مسبوقاً بشيء منهما وهو المبتدع. (شرح غرر ١٨٦)

← الإبداع، الفعل، الفعل المخترع، الكائن.

الفعل المتولّد (التوليديّ)

ـ كلّ فعل يتهيّأ وقوعه على الخطأ دون القصد إليه والإرادة له فهو متولّد (الإسكافيّ). (مقالات ٤٠٩)

ـ هو من فعل الإنسان حلّ في بعضه أو في غيره. (المغني ٩/١٢)

ـ إنّه كلّ فعل تقدّمه أو حدث معه سبب لولاه لم يوجد. (المغني ٩/١٣٨)

ـ كلّ فعل يفعله الفاعل بسبب فعل آخر يقلّ بقلّته ويكثر بكثرته. (في التوحيد ٥٨)

ـ ما يوجد في غير محلّ القدرة. (في التوحيد ٣٩٠)

ـ ما يحدث عند فعل آخر على وجه، لولا حدوث الأوّل لما حدث الثاني ويقلّ بقلّته ويكثر بكثرته. (في التوحيد ٣٩١)

ـ كلّ ما يحدث عند حدوث فعل آخر على وجه لولا حدوث الأوّل لما حدث الثاني. (في التوحيد ٣٩١)

ـ هو الذي يحدث عن فعل آخر. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـ ما وجد بحسب غيره. (تمهيد ٢٩)

ـ ما وقع بحسب غيره، ويصحّ وقوعه من القديم تعالى ومنّا. (الرسائل ٨٥)

ـ نعني به وجود موجود عقيب موجود وكونه موجوداً وحادثاً به، فالحادث نسمّيه متولّداً. (الاقتصاد ٩٨)

ـ هو ما يجب حدوثه عن الفعل المباشر،

سواء تولّد منه في محلّ القدرة أو خارجاً من محلّها. ويسمّى المولّد سبباً والمتولّد مسبَّباً. (الفائق ١٤١)

ـ ما حدث عن فعل آخر خارجاً عن محلّ القدرة. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

ـ هو ما حدث عن فعلٍ آخر وقع بحسبه، يقلّ بقلّته ويكثر بكثرته. (الحدود ٧٢)

ـ ما يجب حدوثه من المباشر، سواء يولّد في محلّ القدرة كالعلم، أو خارجاً عنها كما إذا حرّكنا جسماً بأيدينا. (أنوار ١١٧)

ـ هو الحادث الذي يقع بحسب فعل آخر، كالحركة الصادرة عن الاعتماد. (كشف ٢٤٤)

ـ إنّ فعل العبد على وجهين، الأوّل: يسمّى مباشرة، وهو ما كان في محلّ القدرة كالاعتماد الحاصل في البدن.

الثاني يسمّى توليداً، كالمتولّد عن الاعتماد الحاصل في محلّ القدرة، كحركة المفتاح المتولّدة عن حركة اليد. وحصول العلم عندهم (المعتزلة) من القبيل الثاني. (إرشاد ١١٤)

ـ هو الصادر بحسب فعل آخر في محلّ القدرة، كالحركة الصادرة عن الاعتماد. (اللوامع ١٣٧)

ـ هو الموجود بالقدرة بواسطة سبب. (البحر ١٢٣/١)

ـ إنّ (الأفعال) المتولّدات أفعال لا فاعل لها، وليس للعبد سوى الإرادة، فالأفعال تصدر منه طباعاً. (مطلع ٥٤)

← التوليد، الفعل المباشر.

الفعل المُحكَم

ـ الفعل المُحكَم المُتقَن هو المطابق للمنافع المقصودة منه. (النكت ٢٣)

ـ حدّ الفعل المحكم هو ما لا يتأتّى من كلّ قادر على ذلك النظام. (المحيط ١١٣/١)

ـ ما يترتّب في الحدوث على وجه لا يتأتّى من كلّ قادر. (الحدود ٨٨)

ـ المرتّب المسوّى والمطابق للمنفعة. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ المعنيّ به مطابقة المنفعة من حيث هي هي، أعني كون الشيء مطابقاً للمنفعة المطلوبة منه، مثلاً إحكام السكّين مطابقتها للمنفعة المطلوبة منها. (معارج ٢٣٥)

ـ الفعل المحكم المُتقَن هو المشتمل على أُمور غريبة عجيبة والمستجمع لخواصّ

كثيرة. (النافع ١٢)

← الحكمة.

الفعل المُختَرَع

ـ ما ابتدئ في غير محلّ القدرة عليه ولا يقدر عليه غير الله تعالى. (الرسائل ٨٥)

ـ ما ابتُدئ لا في محلّ القدرة. (الحدود ٧١)

← هو الفعل الموجود لا بالقدرة ابتداءً، ويختصّ به الباري تعالى. (البحر ١/١٢٣)

ـ الفعل بمعنى المفعول إمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة والمدّة وهو الكائن. وإمّا أن لا يكون مسبوقاً بشيء منهما وهو المبتدع. وإمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة دون المدّة وهو المخترع. (شرح غرر ١٨٦)

← الإبداع، الاختراع، الفعل الكائن، الفعل المبتدع.

فعله تعالى

ـ إنّ فعل الله تعالى في التحقيق: خَلقُه. (التوحيد للماتريديّ ٢٢٨)

ـ معنى فعله: خلقه كلّ شيء على ما هو أولى به. (التوحيد للماتريديّ ٣١٣)

ـ هو الإبداع والإخراج من العدم إلى الوجود. (التوحيد للماتريديّ ٢٣٥)

ـ هو الإيجاد والإحداث. (أُصول البزدويّ ٩٩)

← الإبداع، الإحداث، الإيجاد.

الفقر

ـ هو عدم استقلال الشيء بذاته وتعلّقه بالغير، ولو في شيء ما. (أُصول ٣٨)

← الإمكان، الحاجة، الغنى.

الفقه الأكبر

← أُصول الدين.

الفكر

ـ هو المعنى الذي يوجب كون المرء متفكّراً. (شرح الأُصول ٤٥)

ـ هو تأمّل حال الشيء والتمثيل بينه وبين غيره، أو تمثيل حادثة من غيرها. (المغني ١٢/٤)

ـ هو التأمّل للشيء المفكّر فيه، بينه وبين غيره. (الذخيرة ١٥٨)

ـ هو التأمّل للشيء المفكّر فيه. (الاقتصاد للطوسيّ ٩٤)

ـ هو تأمّل الشيء المفكّر فيه، والتمييز بينه وبين غيره. (تمهيد ١٩٢)

ـ إحضار الأصلين في الذهن. (الاقتصاد ١٨)

ـ ترتيب أُمور معلومة ليتأدّى منها إلى أن يصير المجهول معلوماً. (لباب الإشارات ١٧٣)

ـ ترتيب تصديقات يتوسّل بها إلى تصديقات أُخر. ثمّ التصديقات المستلزمة إن كانت مطابقة لمتعلّقاتها فهو الفكر الصحيح، وإلّا فهو الفكر الفاسد. (المحصّل ٦٨؛ تلخيص ٦٢)

ـ تجريد العقل عن الغفلات.

ـ هو تحديق العقل نحو المعقول. (تلخيص ٤٨)

ـ عبارة عن ترتيب مقدّمات علميّة أو ظنّيّة ليتوصّل بها إلى تحصيل علم أو ظنّ آخر. (قواعد ٢٤)

ـ عبارة عن انتقال الذهن من المطلوب إلى مبادئه التي يحصل منها طالباً لها ثمّ منها إلى المطلوب. (قواعد ٢٤)

ـ إنّ مَن كان مطلوبه العلم بأنّ العالم ممكن، فنظره لتحصيله هو انتقال ذهنه منه إلى مقدّمات دليله المذكور بأجزائها وترتيبها المستلزم لانتقال ذهنه إلى النتيجة التي نسمّيها قبل النظر مطلوباً، فمجموع تلك الانتقالات هو المسمّى فكراً ونظراً. (قواعد ٢٤)

ـ معنى نظر و كسب كه فكرش نيز گويند در اصطلاح علماء ملاحظه كردن ذهن باشد مر آن صورت علمى موقوف عليه راكه آن را واسطه و وسط نيز گويند[1]. (گوهر ٢٩)

ـ ملاحظهٔ معقول است به جهت حصول مجهول[2]. (گوهر ٣٠)

← القوّة المفكّرة، النظر.

الفكرة

ـ قوّة مُطرِقة للعلم إلى المعلوم. والتفكّر: جَوَلان تلك القوّة بحسب نظر العقل... ولا يقال إلّا فيما يمكن أن يحصل له صورة في القلب. (المفردات ٣٨٤)

---

(١) إنّ معنى النظر والكسب المقول عليهما الفكر عند العلماء: هو ملاحظة الذهن للصورة العلميّة التي تتوقّف النتيجة عليها. ويقال لتلك الصورة العلميّة: الواسطة والوسط أيضاً.

(٢) هو ملاحظة المعقول لأجل حصول المجهول.

الفكر الصحيح

← الفكر.

الفكر الفاسد

← الفكر.

الفلك

ـ المدار الذي تدور عليه الكواكب. (الحدود للبريديّ ٢٢٧، الحدود ٣٣)

ـ قيل: إنّه جسم رقيق كالهواء، والأقرب أنّه جهات. (الحدود ٣٢)

ـ از اجسام فلكيّه هر چه غير نورانى باشد فلك نامند[١]. (گوهر ٤٩)

← الأجسام الفلكيّة، الجسم الفلكيّ.

الفلك الجزئيّ

← الفلك الكلّيّ.

الفلك الكلّيّ

ـ فلك بر دو گونه بود: كلّى و جزئى، فلك كلّى آن بود كه يكى از حركات تسعه كه حركت يوميّه و حركت ثوابت و حركات سبعهٔ سيّاره است به او تمام شود. و فلك جزئى آن بود كه به او تنها يكى از حركات تسعه تمام نشود. بلكه چند فلك بايد كه با هم ضم شوند تا ضبط يكى از حركات از آنها حاصل شود[٢]. (گوهر ٥٠)

فلك معدّل النهار

← الزمان.

الفناء

ـ زعم قوم أنّه إذا أراد الله أن يُفني شيئاً أحدث له معنى يحلّ فيه فيَفنى في الحال الثانية من حلول ذلك المعنى فيه. وإذا فَنِي سُمّي ذلك المعنىٰ: فناء. (الانتصار ٢٣)

ـ أمّا قولنا في الفناء فإنّه (الأشعريّ) كان يذهب إلى أنّ الفناء ليس بمعنى وليس بشيء،

---

(١) الفلك هو كلّ ما كان غير نيّر من الأجرام الفلكيّة.

(٢) الفلك على قسمين: إمّا كلّيّ وإمّا جزئيّ، فالفلك الكلّيّ ما يتمّ به وحده حركة من الحركات التسع: اليوميّة وحركة الثوابت والسيّارات السبع. والفلك الجزئيّ ما لا يتمّ بوحده واحدة من تلك الحركات، بل يلزم أن تنضمّ عدّة من الأفلاك بعضها إلى بعض حتّى يحصل منها ضبط واحدة من الحركات.

وإنّما معنى قولنا: «فَنِي» أي عُدِم بعد ما كان موجوداً، وجاز أن لا يُعدَم. (مجرّد ٢٤٠)

ـهو الإعدام. (الحدود في الأُصول ٩٧)

ـحقيقة الفناء هو العدم. (المغني ٤٣٩/١١)

ـزعم الجبّائيّ وابنه أنّ الفناء عرض يخلقه الله عزّ وجلّ لا في محلّ، فيفني به جميع الأجسام. (أُصول البغداديّ ٤٥)

ـزعم محمّد بن شبيب أنّ الفناء عرض غير الفاني، وأنّه يحلّ في الجسم فيفنى الجسم به في الثاني من حال حلوله فيه. (أُصول البغداديّ ٢٣١)

ـهو العدم. (الذخيرة ١٤٥)

ـأمّا الفناء فهو عدم الشيء وبطلانه جملة، وليس هو شيئاً أصلاً. والفناء المذكور ليس موجوداً البتّة في شيء من الجواهر، وإنّما هو عدم العرض فقط. (الفصل ٤٢/٥)

ـليس هو العدم، وإنّما معناه التفرّق وتشذّب الأجزاء. (تمهيد ١٨٥)

ـالعرض على ضربين: ضرب لا يحتاج في وجوده إلى محلّ ... هو الفناء.

ـحدّه ما ينتفي بوجوده الجواهر. (الرسائل ٦٨)

ـالفناء انتفاء الأجسام. والصحيح أنّه معنى يضادّ الجواهر؛ لأنّ الجوهر باقٍ لا ينتفي إلّا بضدّ أو ما يجري مجرى الضدّ، وضدّه الفناء. (مجمع / الرحمن ٢٦)

ـ(عند من يثبته) معنى إذا وجد طارئاً على الجوهر نفاه. (الحدود للبريديّ ٢٢٧)

ـالذي لا يكون متحيّزاً ولا قائماً به. (قواعد ٤٢)

← العدم.

فناء الجسم

ـانقطاعه في جهة معيّنة من جهات الامتداد وليس بعدم صرف، بل هو عدم أحد أبعاد الجسم، وهو ثخنه. (كشف ١٥٧)

ـعبارة عن تفرّق أجزائها (الأجسام) واختلاط بعضها ببعض. (شرح المواقف ٥٧٩)

← الاستحالة، الفساد، الفناء.

الفهم

ـهو حصول العلم بما لم يكن معلوماً. (المعتمد ٦٣)

ـهيئة للإنسان بها يتحقّق معانيَ ما

يَحسُن... وذلك إمّا بأن جعل الله له من فضل قوّة الفهم ما أدرك به ذلك، وإمّا بأن ألقى ذلك في رُوعه، أو بأن أوحى إليه وخصّه به. (المفردات ٣٨٦)

ـ هو العلم المتجدّد بمعنى ما قيل له أو أُشير أو كتب إليه. (الحدود ٩٣)

ـ هو التعلّق غالباً بلفظ من مخاطبك. (الكلّيّات ٢٣)

ق

القائم بالنفس

ـ معنى القائم بنفسه هو أنّه غير محتاج في الوجود إلى شيء يوجد به. ومعنى ذلك أنّه ممّا يصحّ له الوجود، وإن لم يفعل صانعه شيئاً غيره إذا كان محدثاً، ويصحّ وجوده وإن لم يوجد قائم بنفسه سواه إذا كان قديماً. (التمهيد ١٥١)

ـ هو المستغني عن المحلّ والمخصّص. (الحدود في الأُصول ٩٥)

ـ منهم (أئمّة أهل الكلام) من قال: هو الموجود المستغني عن المحلّ، والجوهر على ذلك قائم بنفسه. (الإرشاد ٣٣)

ـ القائم بالنفس هو الموجود المستغني عن المحلّ والمخصّص، وذلك يختصّ عنده (أبي إسحاق) بالباري تعالى. (الإرشاد ٣٣)

ـ عبارة عن كونه غنيّاً عن كلّ ما سواه تعالى. (أساس ٣٠)

ـ قائم بنفس عبارت است از استغناء از محلّ[1]. (البراهين ٨٢/١)

ـ هو المستغني عن محلّ يقوّمه. (شرح المواقف ٤٧٣)

← الجوهر، الجوهر الروحانيّ، القيام بالذات.

القادر

ـ إنّ القادر على الفعل هو القادر على تركه. (الانتصار ١٧)

ـ معنى أنّه قادر أنّه ليس بعاجز (ضرار). (مقالات ١٦٦)

ـ إذا قلنا: إنّ الله قادر، أفدناك علماً بأنّه خلاف ما لا يجوز أن يقدر وإكذاب مَن زعم

---

(١) القائم بالنفس هو الموجود المستغني عن المحلّ.

أنّه عاجز، ودللناك على أنّ له مقدورات (الجبّائيّ). (مقالات ١٦٧)

ـ معنى أنّه قادر أنّ له قدرة (عبد الله بن كلّاب). (مقالات ١٦٩)

ـ هو الذي يمكنه الفعل ويمكنه الترك بالنسبة إلى شيء واحد. (النكت ٢٢)

ـ المراد بذلك أنّه يختصّ بحال لكونه عليها يصحّ منه إيجاد الأفعال. (المغني ٥: ٢٠٤)

ـ هو الذي يصحّ الفعل منه ما لم يكن هناك منع أو ما يجري مجراه في القادر منّا. (المغني ٥/٢٠٤)

ـ اعلم أنّ القادر من حقّه أن يصحّ منه الفعل، وأن تنفصل حاله فيما يحدثه من حال الموجبات على بعض الوجوه. (المغني ٥٩/٨)

ـ هو الذي لا يتعذّر عليه إيجاد مقدوره من غير منع أو وجه معقول يوجب تعذّره. (المغني ٥/٣٣٤)

ـ حقيقة القادر أنّه بصفة معها يصحّ الفعل منه. (المغني ٦/١: ٥)

ـ نحدّ القادر بأنّه الذي يصحّ منه الفعل إذا لم يكن هناك منع. (المغني ٦/١: ٢٧)

ـ هو الذي يختصّ بالصفة التي معها يصحّ الفعل منه مع السلامة. (المغني ١٣/٧)

ـ الذي يصحّ أن يفعل إذا انتفت عنه الموانع، ولم يكن الفعل مستحيلاً في نفسه. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

ـ إنّه المتمكّن من التصرّف. (المعتمد ١٣٦)

ـ معنى قولنا في الذات إنّها قادرة: أنّها على صفة يصحّ منها إيجاد ما وُصِفَت بالقدرة عليه على بعض الوجوه. (تمهيد ٢٤)

ـ هو الذي يصحّ منه أن يفعل، وإذا فعل فعل باختيار وإرادة بداعٍ يدعوه إلى أن يفعل. (قواعد الطوسيّ ١٣، كشف الفوائد ٤٠)

ـ نعني بكونه قادراً أنّ الفعل الصادر منه لا يخلو: إمّا أن يصدر عنه لذاته أو لمعنى زائد عليه. وباطلٌ أن يقال: صدر عنه لذاته، إذ لو كان كذلك لكان قديماً مع الذات، فدلّ على أنّه صدر لزائد على ذاته. (الاقتصاد ٨١)

ـ نعني بالقادر: المؤثّر على جهة الصحّة. (الفائق ٣٣)

ـ أصحابنا: القادر هو المختصّ بحالة لكونه عليها يصحّ أن يفعل وأن لا يفعل على بعض الوجوه. (الفائق ٣٤)

ـ الذي يصحّ أن يفعل وأن لا يـفعل إذا لم يكن ممنوعاً ولم يكن الفعل محالاً. (المنهاج ٥٦)

ـ لا معنى للقادر حقيقة إلّا أنّه ذو قـدرة. (الملل ١/٩٤)

ـ إنّ القادر على الحقيقة من يكون قـادراً على الضدّين. (نهاية ٢٨٥)

ـ مَن كان على صفة لكونه عليها صحّ منه الفعل إذا لم يكن هناك منع أو ما يجري مجرى المنع. (الحدود ٦٩)

ـ من صحّ منه الفعل. (الحدود للـبريديّ ٢٢٨)

ـ هو الذي يصحّ منه الفعل والترك بحسب الدواعي المختلفة. (الأربعين ١٢٢)

ـ عـبارة عـن الذي عـند اخـتيار الفـعل يتصوّر منه اختيار الترك. (الأربعين ١٢٨)

ـ هو الذي يتصوّر منه اختيار الترك بدلاً عن اختيار الفعل وبالعكس. (الأربعين ١٢٨)

ـ آن باشد كه تأثير او بـواسـطهٔ قـصد و اختيار بود[١]. (البراهين ١/١٨)

ـ هر آن ذات باشد كه فعل و ترک فعل از وى جايز بود بـحسب دواعـى و ارادات[٢]. (البراهين ١/١٠٣)

ـ هو الذي يصحّ أن يصدر عنه الفعل، وأن لا يصدر. (تلخيص ٢٦٩)

ـ هو الذي له القدرة فقط من حـيث هـو قادر. (تلخيص ٢٩٩)

ـ هو الذي يصحّ منه أن يفعل وأن لا يفعل، لا أن يفعل الترك. (تلخيص ٢٧٦)

ـ القادر هو الذي له القدرة فقط من حيث هو قادر (أهل السنّة). (تلخيص ٢٩٩)

ـ هو الذي يصحّ عنه أن يفعل ولا يجب. وإذا فَعَل فَعَل باختيار وإرادة لداع يدعوه إلى أن يفعل. (تلخيص ٤٤٥)

ـ إنّه عبارة عن كونه بحيث إذا شاء فعل، وإذا شاء لم يفعل. (قواعد ٨٣)

ـ هو الذي يصحّ منه أن يفعل وأن لا يفعل. (أنوار ٦١)

ـ هو الذي يوجد منه الفعل عند الداعـي وينتفي عند الصارف. (أنوار ٨٨)

ـ إنّ حقيقة القادر هـو الذي إذا وُجـدت القدرة وتحقّق الداعي وانتفى الصارف وجب الفعل. (أنوار ١٥٧)

---

(١) هو الذي يكون تأثيره بالقصد والاختيار.

(٢) هـو كـلّ ذات جـاز له الفـعل والتـرك بـحسب الدواعي والإرادات.

ـ هو الذي يصحّ منه أن يـفعل الفـعل ولا يجب، وإذا فَعَلَ فعلاً باعتبار أن يفعل، ويقابله الموجِب. (كشف الفوائد ٤٠)

ـ إنّه من كان على صفة لأجله عليها يصحّ منه الفعل (أوائل المعتزلة). (كشف الفـوائـد ٤٠)

ـ هو الذي يصحّ منه أن يفعل وأن لا يفعل وإذا فعل فعلاً[1] بـاختيار وداعٍ يـدعوه إليـه ولا يجب عنه الفعل. (كشف الفوائد ٤٠)

ـ هو الذي يجوز أن يفعل وأن لا يفعل.

ـ مَن يصحّ منه الفعل والترك.

ـ مَن كان على حالة يصحّ عـليها الفـعل والترك بالنسبة إليه. (مناهج ٢٢٤)

ـ هو الذي يؤثّر بواسطة الداعي. (معارج ٧٥، ٢٢٧)

ـ هو الذي يصحّ أن يفعل وألّا يفعل إذا كان الفعل ممكناً ولم يمنعه مانع. (معارج ١٩٧)

ـ هــو الذي يــفعل بـالشعور والإدراك. (معارج ٢٢٥)

ـ هو الذي يصحّ منه الفعل والتـرك مـعاً. (كشف ١٩١)

ـ هو الذي يمكنه الفعل والترك. (كشـف ١٩١)

ـ هو الذي يمكنه أن يفعل وأن لا يـفعل. (كشف ٢١٩)

ـ المشهور أنّ القادر هو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك. ومعناه أنّه يتمكّن مـن الفـعل والترك، أي يصحّ كـلّ مـنهما عـنه بـحسب الدواعي المختلفة. (شرح المـقاصد ٢/٧٩، شوارق ٢/٢٤٤)

ـ هـو الذي يـفعل بـالقصد والاخـتيار. (التعريفات ٢١٩)

ـ مَن إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يـفعل. (شرح المواقف ٤٨٣)

ـ هـو الذي يـفعل بـالقصد والاخـتيار. (شرح المواقف ٤٨٧)

ـ الذي يصحّ أن يفعل وأن لا يـفعل (أبـو الحسين البصريّ). (إرشاد ٢٥٣)

ـ هو الذي يصحّ منه أن يـفعل بأن يـريد الفعل، وحينئذٍ يجب الفعل، وأن يـترك، بأن يريد الترك أو لا يريد الفعل، وحـينئذٍ يـجب الترك. (شرح ٣١١)

ـ هو الذي يتمكّن من كلٍّ من طرفَي الفعل

---

(١) كذا في المصدر هنا وفي ما ذكـر قـبلها أيـضاً. والظاهر كونه «فَعَلَ» كما حكي عن المتن، وهو «قواعد العقائد للطوسيّ».

والترك قبل تحقّق الداعي إلى أحدهما، وتعلّقِ الإرادة الجازمة به، أمّا بعده فيجب الطرف الذي تعلّق به الإرادة. (شرح ٣٤٢)

ـهو الذي إن شاء فعل وإن شاء ترك (شارح المقاصد). (شوارق ٢/٢٤٤)

ـمن إن شاء فعل، وإن لم يشأ لم يفعل: سواء شاء ففعل دائماً، أو لم يشأ فلم يفعل. (علم ١/٦٩)

← الفاعل المختار، القادر المختار، الموجِب.

القادر بقدرة

← القادر لذاته.

القادر على مقدورات غيره

ـقال شيخنا أبو هاشم في نقض الإرادة: لا يمتنع أن يوصف تعالى بأنّه قادر على مقدورات غيره. ويراد بذلك أنّه يقدر على المنع منها. (المغني ٨/١٤٤)

القادر لذاته

ـمن حقّ القادر لذاته أنّه لا ينتهي إلى وقت إلّا ويصحّ أن يوجد فيه أضعاف ما أوجده من قبل. فالقول بخروج جميع مقدوره إلى الوجود ينقض هذا الأصل، ويخرج من أن يكون قادراً. (في التوحيد ٢٦٨)

ـالقادر بقدرة هو الذي لا يجوز التقديم والتأخير في مقدوراته.

وأمّا القادر للذات فيجب أن يجوز التقديم والتأخير في مقدوراته. (في التوحيد ٢٧٠)

ـمن حقّ القادر لذاته أن يكون قادراً على جميع أجناس المقدورات، وعلى جميع الوجوه التي يصحّ أن يقدر عليها. (شرح الأُصول ٣٦٩)

القادر المختار

ـهو الذي يصدر عنه الفعل المحكم المتقن مع تقدّم وجوده ويمكنه الترك. (الرسائل ١٠٤)

ـإن شاء أن يفعل فعل وإن شاء أن يترك ترك. (الرسائل ٩٤)

ـالذي يفعل ما يشاء ويختار ما يريد. (شرح المواقف ٥٤٥)

ـمتكلّمين، قادر مختار كسى را دانند كه فعل از او در زمانى موجود نشده باشد و در

زماني ديگر بعد از آن زمان موجود شده[1]. (گوهر ١٨٣)

← الفاعل المختار، القادر، الموجِب.

القادريّة

ـ لا قادر إلّا الله (جهم). قلنا: والعباد، إذا وجدنا حيّين صحّ من أحدهما الفعل دون الآخر، فلابدّ من مزيّة وهي التي عبّرنا عنها بـ«القادريّة». (البحر ١/١٢٢)

← القدرة.

القاعدة

ـ هي قضيّة كلّيّة منطبقة على جميع جزئيّاتها. (التعريفات ٧٣)

ـ القواعد جمع قاعدة، وهي مرادفة للأصل والقانون.

ـ الأمر الكلّيّ المنطبق على جزئيّات كثيرة بحيث تُعرف أحكام تلك الجزئيّات من ذلك الكلّيّ. (إرشاد ١٦)

← الأصل، القانون.

القانون

ـ هو الأمر الكلّيّ المنطبق على جزئيّات كثيرة، بحيث تعرف أحكام تلك الجزئيّات من ذلك الكلّيّ. (إرشاد ١٦)

← الأصل، القواعد.

القبائح العقليّة

ـ أمّا القبائح العقليّة فهي نحو الظلم أو الكذب أو الأمر بالقبيح والنهي عن الحسن، وإرادة القبيح وكراهة الحسن والعبث والجهل والمفسدة، وما يؤدّي إلى الإضرار بالنفس، وما لا يتميّز عن القبيح. (المحيط ١/٤٣٢)

ـ القبائح العقليّة هي في الجملة على أضرب ثلاثة، منها: ما يَقبُح لصفة تخصّه، نحو كونه ظلماً وكذباً وعبثاً. ومنها: ما يقبح لكونه مفسدة في غيره. ومنها: ما يقبح لأنّه ترك لواجب معيّن ونافٍ لوجوده. (المغني ١٤/١٥٤)

ـ قد بيّنّا في القبائح العقليّة أنّها على ضربين، أحدهما يعلم العاقل قبحه باضطرار، والآخر باستدلال عقليّ. (المغني ١٤/١٥٠)

---

(١) المتكلّمون يسمّون من كان الفعل غير موجود منه في زمان، ثمّ كان موجوداً في زمان بعده: فاعلاً مختاراً.

القبح

ـإنّه ممّا يُستحَقّ به الذمّ إذا فعله مَن يمكنه التحرّز منه ولم يكن هناك منع. (المغني ١/٦ : ٢٧)

ـقد يُحَدّ ذلك (القبح) بأن يقال: إنّه ما من حقّه أن يصحّ أن يُستَحقّ بـه الذمّ. (المـغني ١/٦ : ٢٧)

ـالقبح في الأفعال مـا يسـتحقّهما (الذمّ والعقاب). (قواعد الطوسيّ ٢٦)

ـإنّه الذي يلزم من فعله حصول العقاب. (أُصول الرازيّ ٩٣)

ـعـبارت است از نـفرت طـبع[1]. (البراهين ١/٢٥٠)

ـالحسن والقبح قد يراد بهما ملاءمة الطبع ومـنافرته، وقـد يـراد بـهما صـفة كـمال أو نقصان. (قواعد ١٠٤)

ـ هما (الحسن والقبح) إمّا صفة الكـمال وصفة النقص، كما يقال: العلم حَسَن والجهل قبيح، أو ملاءمة الغرض ومنافرته. وقد يعبّر عنهما بالمصلحة والمفسدة... (الكلّيّات ١٥٣)

ـللحُسن والقبح معانٍ مختلفة، فمنها: أن يـوصف الفـعل المـلائم أو الشـيء المـلائم بالحسن، وغير الملائم بالقبح.

ومنها: أن يوصف الفعل أو الشيء الكامل بالحسن، والناقص بالقبح.

ـالحسن في الأفعال ما لا يستحقّ فاعله بسببه ذمّاً أو عـقاباً، والقـبح مـا يسـتحقّهما بسببه. (كشف الفوائد ٦٥)

← الحسن، القبيح.

القبح الشرعيّ

← القبح العقليّ.

القبح العقليّ

ـالحسن العقليّ ما لا يستحقّ فاعل الفعل الموصوف به الذمّ، والقبح العقليّ ما يستحقّ به الذمّ. (قواعد الطوسيّ ٢٦، كشف الفوائـد ٦٦)

ـمن الأشياء ما يعلم بضرورة العقل حسنه أو قبحه؛ كحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضارّ. ومنها ما يـعلم حسـنه وقـبحه عـقلاً بالنظر إلى الاستدلال، كحسن الصدق الضارّ وقبح الكذب النافع. ومنها ما لا يستقلّ العقل به. فيحتاج إلى الشرع ليكشف عنه، كحسن

---

(١) هو عبارة عن نفرة الطبع.

الشرائع وقبح تركها. والأوّلان حسنهما وقبحهما عقليّ، والأخير شرعيّ، بمعنى أنّه كاشف. (كشف الفوائد ٦٦)

← الحُسن، القبح، القبيح العقليّ.

القبض

ـ البرودة إن فعلت في اللطيف حدثت الحموضة، وفي الكثيف حدثت العفوصة، وفي المعتدل حدث القبض. (شرح ٢٤٦)

← الحموضة، الطعوم، العفوصة.

قَبْليّة الشيء

ـ لا معنى لقبليّة الشيء إلّا أنّه لم يكن فكان. (غاية ٢٢)

القبيح

ـ جُعِل ما يُذمّ منها (الأمور) قبيحاً... (التوحيد للماتريديّ ٢٢١)

ـ ما وافق النهي من الفعل. (الإنصاف ٧٤)

ـ ما قبّحه الشرع وحرّمه ومنع منه. (الإنصاف ٧٦)

ـ ما أُمِرنا بذمّ فاعله. (الحدود في الأُصول ١٢٦)

ـ كلّ ما كان منّا مخالفاً لأمر الربّ تعالى فهو قبيح، وإن كانت صورته حسنة من حيث الحسّ والنظر والسمع ونحو ذلك. (الإنصاف ١٦٨)

ـ هو الذي يُذمّ فاعله في الدنيا ويُعاقَب في الآخرة، ويُمدح تاركه في الدنيا ويُثاب في الآخرة. (النكت ٣٢)

ـ هو ما كان فعله للعقول مخالفاً. (النكت ٢٦)

ـ إنّ كلّ تركٍ مَنَع الواجب من وجوده فهو قبيح. (شرح الأُصول ٤١)

ـ هو بالضدّ من الواجب، فيستحقّ الذمّ والعقاب بفعله والمدح والثواب بأن لا يفعله أو يتركه على بعض الوجوه. (متشابه ٢٧٢/٢)

ـ جملة ما نحصّله في حدّ القبيح أنّه ما إذا وقع على وجهٍ من حقّ العالم بوقوعه كذلك من جهته، المُخلّى بينه وبينه، أن يستحقّ الذمّ إذا لم يمنع منه مانع. (المغني ١/٦ : ٢٦)

ـ أبو هاشم: إنّ القبيح ما يُستحقّ به الذمّ إذا انفرد. (المغني ١/٦ : ٢٦)

ـ هو ما إذا فعله القادر عليه استحقّ الذمّ على بعض الوجوه. (شرح الأُصول ٤١)

ـ ما له مدخل في استحقاق الذمّ به... فإمّا

أن يكون ذلك بالفعل فهو القبيح ... (المحيط ٢٣٣)

ـمَن حقّه أن يستحقّ بفعله الذمّ. (المغني ٦/١: ٩)

ـهو الذي ليس لفاعله أن يفعله. (المغني ٦/١: ٢٧)

ـ(ما) فاعله يستحقّ به الذمّ إذا أمكنه التحرّز منه، وأنّه ليس له أن يفعله. (المغني ٥٢/٦)

ـهو ما يقع على وجه يقتضي في فاعله ـقبل أن يفعله ـأنّه ليس له فِعلُه إذا علم حاله، وعند فعله يستحقّ الذمّ إذا لم يكن يُمنَع. (المغني ٢٤٧/١٧)

ـإنّ معنى القبيح أنّ فاعله يستحقّ الذمّ عليه إذا كان يتهيّأ له الاحتراز منه، إذا لم يكن هناك منع. (المغني ٦/١: ٢٠١)

ـإنّ معنى القبيح في العقل هو ما يستحقّ به الذمّ على بعض الوجوه، ولا مُعتبَر فيه بنفار الطبع. (المغني ٢٨٧/١٣)

ـالقبيح في العقل هو الضرر الذي ليس فيه نفع ولا هو مستحقّ. (أُصول البغداديّ ٢٦)

ـما لفعله مدخل في استحقاق الذمّ. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

ـهو ما يستحقّ به الذمّ. (تقريب المعارف ٥٨)

ـما ليس للمتمكّن منه ومن العلم بقبحه أن يفعله. (المعتمد ٣٦٥)

ـما حُظِر للفاعل أن يفعله، أو يلحقه فيه ذمّ وعتب. (المعتمد ٢٨١)

ـهو كلّ فعل إذا وقع من عالم بقبحه أو متمكّن من العلم بقبحه، استحقّ عليه الذمّ على بعض الوجوه. (الاقتصاد للطوسيّ ٤٨)

ـكلّ فعل يستحقّ فاعله ـإذا كان عالماً بقبحه، أو متمكّناً من العلم بقبحه ـالذمّ على بعض الوجوه. (تمهيد ٣)

ـكلّ فعل استحقّ فاعله الذمّ إذا كان عالماً به أو متمكّناً من العلم به ولم يكن مُلجأ إلى فعله.

ـهو ما له مدخل في استحقاق الذمّ عليه على بعض الوجوه. (تمهيد ٩٨)

ـهو ما يستحقّ الذمّ بفعله، ويسمّى في الشرع محظوراً أو ممنوعاً.

ـما يستحقّ الذمّ بفعل على بعض الوجوه، احترازاً ممّا يقع مُحبَطاً (القائل بالإحباط). (الرسائل ٨٦)

ـما ينبو عنه البصر من الأعيان، وما تنبو

عنه النفس من الأعمال والأحوال. (المفردات ٣٩٠)

ـ الفعل الذي يُتَضرّر به. (الاقتصاد ١٦٣)

ـ ما يقابل الحَسَن. (الاقتصاد ١٦٥)

ـ ما لفعله مدخل في استحقاق الذمّ من أفعال المكلّف فهو القبيح. (الحدود ٧٧)

ـ ما له مدخل في استحقاق الذمّ. (المنهاج ٥٩)

ـ ما ورد الشرع بذمّ فاعله. (نهاية ٣٧٠)

ـ ما للعالم أن لا يفعله. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـ الحَسَن قد يطلق ويراد به اعتدال الخَلق وتركيب الأجسام على هيئة مخصوصة في العادة، ويطلق القبيح والمراد به ضدّ ذلك في الخلق.

ـ يطلق الحَسَن على ما تميل إليه النفوس من اللذّات، ويطلق القبيح على ضدّ ذلك.

ـ يطلق الحَسَن على كلّ ما لفاعله أن يفعله، والقبيح ضدّ ذلك. (لباب ٣٠٣)

ـ يطلق الحَسَن على كلّ ما وافق غرض الفاعل، والقبيح ضدّ ذلك. (لباب ٣٠٤)

ـ كلّ فعل لنا الذمّ شرعاً على فاعله به. (لباب ٣٠٤)

ـ كون الفعل بحيث يستحقّ فاعله الذمّ. (تلخيص ٣٤٢)

ـ أن يوصف الفعل الغير الملائم، أو الشيء الغير الملائم بالقبح.

ـ أن يوصف الفعل الناقص أو الشيء الناقص بالقبح. (تلخيص ٤٥٢، قواعد الطوسيّ ٢٥)

ـ ما يستحقّ الفاعل بسببه ذمّاً أو عقاباً. (تلخيص ٤٥٢)

ـ ما لو فعله العالِم به اختياراً يستحقّ الذمّ عليه. (الكلّيّات ١٥٣)

ـ آن فعل را گويند كه منافر عقل بود، و فاعل آن اگر در آن اختيار دارد مستحقّ مذمّت باشد[1]. (معتقد ٢٣)

ـ هو ما لفعله مدخل في استحقاق الذمّ. (أنوار ١٠٥)

ـ هو الحرام، وهو الذي يستحقّ فاعله الذمّ. (مناهج ٣٠٠)

ـ الحَسَن والقبيح يطلقان على معانٍ ثلاثة: الأوّل: كون الفعل أو الشيء ملائماً يسمّى

---

(١) هو كلّ فعل منافرٍ للعقل، وفاعله إن كان مختاراً يستحقّ عليه الذمّ.

الحَسَن، وكونه منافياً يسمّى القـبيح كـاللذّة والألم.

الثاني: كون الشيء أو الفعل عـلى صـفة كمال يسمّى الحَسَن كالعلم، وكونه على صفة نقصان يسمّى القبيح كالجهل.

الثالث: كون الفعل بحيث لا يستحقّ فاعله ذمّاً أو عقاباً بسببه يسمّى الحسن كالمباحات، وكونه بحيث يسـتحقّ فـاعله ذمّـاً أو عـقاباً بسببه يسمّى القبيح. (كشف الفوائد ٦٥)

ـما علّق الشارع العقاب بفعله (الأشاعرة).

ـكلّ ما نهى عنه الشارع. (كشف الفوائد ٦٦)

ـالحَسَن ما لا يتعلّق بـفعله ذمّ، والقـبيح بخلافه. (كشف ٢٣٥)

ـهو ما يكون مـتعلّق الذمّ فـي العـاجل والعقاب في الآجل. (شرح النسفيّة ١/١١٩، التعريفات ٣٣٠)

ـما نُهي عنه شرعاً نَهيَ تحريم أو تنزيه. (شرح المواقف ٥٢٩)

ـفعل يستحقّ الذمّ فاعله المـتمكّن مـنه ومن العلم بحاله.

ـإنّه فعل هو على صفة تؤثّر في استحقاق الذمّ.

ـما فيه مفسدة.

ـما تعلّق به الذمّ في العاجل والعقاب في الآجل.

ـما ليس للمتمكّن منه ومن العلم بـحاله أن يفعله. (شرح المواقف ٥٣٠)

ـالفعل إن حكم (العقل) بأن ليس لنـا أن نفعله فهو القبيح. (إرشاد ٢٥٣)

ـكونه صفة نقص.

ـالمنافي للطبع.

ـمـا يسـتحقّ عـليه الذمّ فـي العـاجل والعقاب في الآجل. (إرشاد ٢٥٤)

ـالفعل إمّا أن ينفر منه العقل وهو القبيح ... (اللوامع ١٣٢)

ـإنّ الفعل الضروريّ التصوّر إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزائد أو لا. والأوّل هو القبيح ... (النافع ٢٥)

ـيقال على ثلاثة معانٍ: الأوّل كون الشيء صفة نقص.

الثاني: كون الشيء منافراً عن الطبع كالآلام.

الثالث: كون القبيح ما يستحقّ فاعله على فعله الذمّ عاجلاً والعقاب آجلاً. (النافع ٢٦)

ـالحُسْن والقبح ملاءمة الغرض وموافقته،

فما وافق الغرض كان حَسَناً، وما خالفه كان قبيحاً.

ـ وقد يعبّر عنهما (الحُسْن والقبح) بالمصلحة والمفسدة، فيقال:

الحَسَن ما فيه مصلحة، والقبيح ما فيه مفسدة، وما خلا عنهما لا يكون شيئاً منهما.

ـ ما تعلّق به مدحه تعالى في العاجل وثوابه في الآجل يسمّى حَسَناً. وما تعلّق به ذمّه تعالى في العاجل وعقابه في الآجل يسمّى قبيحاً. (شرح ٣٣٨)

ـ إن تعلّق بالفعل (الاختياريّ) ذمّ يسمّى قبيحاً. (مفتاح ١٥١)

← الفعل القبيح، القبيح الشرعيّ، القبيح، المباح.

القبيح باضطرار

ـ إنّ الكذب الذي لا نفع فيه ولا دفع ضرر قبيح باضطرار. (المغني ٦/١: ٦٦)

القبيح الشرعيّ

ـ الحَسَن الشرعيّ ما لا يستحقّ به العقاب، والقبيح ما يستحقّ به. (كشف الفوائد ٦٥، قواعد الطوسيّ ٢٦)

القبيح الصغير

ـ القبيح ضربان، أحدهما صغير، والآخر كبير. والصغير هو الذي لا يزيد عقابه وذمّه على ثواب فاعله ومدحه. (المعتمد ٣٦٤)

القبيح العقليّ

ـ الحَسَن العقليّ ما لا يستحقّ فاعل الفعل الموصوف به ذمّاً. ويدخل تحته الواجب العقليّ والمندوب والمباح والمكروه. والقبيح العقليّ ما يستحقّ فاعله به الذمّ، وهو الحرام لا غير. (كشف الفوائد ٦٦)

← الفعل القبيح، القبيح.

القبيح الكبير

ـ هو ما لا يكون لفاعله ثواب أكثر من عقابه ولا مُساوٍ له. والكبير ضربان: أحدهما يُستحقّ عليه عقاب عظيم، وهو الكفر. والآخر يستحقّ عليه دون ذلك القدر من العقاب، وهو الفسق. (المعتمد ٣٦٤)

القبيح لنفسه

ـ كلّ معصية كان لا يجوز أن يبيحها الله سبحانه فهي قبيحة لنفسها، كالجهل به

والاعتقاد بخلافه (النظّام). (مقالات ٣٥٦)

القبيح للنهي

ـ كلّ معصية كان يجوز أن يأمر الله سبحانه بها فهي قبيحة للنهي (النظّام). (مقالات ٣٥٦)

القَتل

ـ الحركة التي تخرج بعدها الروح عند الله قتل؛ لأنّه يعلم أنّ الروح بعدها تخرج. وهي قتل في الحقيقة، ولكن لا يعلم أنّه قتل حتّى تخرج. وأبى هذا القولَ أصحاب القول الأوّل. وزعم الفريقان أنّ القتل قائم بالفعل، وأنّ المقتول مقتول بقتل غيره. (مقالات ٤٢٢)

ـ القتل هو خروج الروح عن سببٍ من الإنسان. وخروج الروح لا عن سبب يكون من الإنسان موت وليس بقتل. وزعم هؤلاء أنّ القتل يحلّ في المقتول لا في القاتل. (مقالات ٤٢٢)

ـ القتل إبطال البنية. وهو كلّ فعل لا تكون الحياة في الجسم إذا وُجِد، كنحو قطع الرأس وفلق الحنجرة، وكلّ فعل لا يكون الإنسان حيّاً مع وجوده، وهو يحلّ في المقتول. (مقالات ٤٢٢)

ـ أصل القتل إزالة الروح عن الجسد كالموت، لكن إذا اعتُبر بفعل المتولّي لذلك يقال: قَتْل. وإذا اعتُبر بفوت الحياة يقال: موت. (المفردات ٣٩٣)

ـ نقض البنية على وجه يعدم الحياة عنده. (الحدود ٦٠)

ـ القتل عبارة عن جزّ الرقبة، وهو راجع إلى أعراض هي حركات في يد الضارب بالسيف، وأعراض افتراقات في أجزاء رقبة المضروب. وقد اقترن بها عرض آخر وهو الموت. (الاقتصاد ٢٢٣)

← الموت.

القَدَر

ـ تقدير الخلق وتقدير الرزق والآجال وكلّ ما صنع. (الأُصول الثمانية ٧٧)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: هي الهندسة ووضع الحدود من البقاء والفناء. (الكافي ١/١٢٠)

ـ على وجهين، أحدهما: الحدّ الذي عليه يخرج الشيء، وهو جعلُ كلّ شيء على ما هو عليه من خير أو شرّ، من حسن أو قبح من حكمة أو سفه.

والثاني: بيان ما عليه يقع كلّ شيء من زمان ومكان، وحقّ وباطل، وما له من الثواب والعقاب. (التوحيد للماتريديّ ٣٠٧)

ـ الإمام عليّ عليه السلام: إنّ القدر سرّ من سرّ الله وستر من ستر الله وحرز من حرز الله، مرفوع في حجاب الله، مطويّ عن خلق الله، مختوم بخاتم الله، سابق في علم الله. وضع الله العباد عن علمه، ورفعه فوق شهاداتهم ومبلغ عقولهم؛ لأنّهم لا ينالونه بحقيقة الربّانيّة ولا بقدرة الصمدانيّة ولا بعظمة النورانيّة ولا بعزّة الوحدانيّة؛ لأنّه بحر زاخر خالص للّه تعالى. عمقه ما بين السماء والأرض، عرضه ما بين المشرق والمغرب، أسود كالليل الدامس، كثير الحيّات والحيتان، يعلو مرّة ويسفل أُخرى، في قعره شمس تضيء، لا ينبغي أن يطّلع إليها إلّا الله الواحد الفرد. (التوحيد ٣٨٣ ـ ٣٨٤)

ـ القدر بمعنى التقدير. والقدر أيضاً بمعنى القدرة. (مجرّد ٩٠)

ـ إذا كان (القدر) بمعنى التقدير فيرجع إلى عين المُقدَّر، وذلك أنّه كما قال: إنّ الفعل هو المفعول والخلق هو المخلوق، والقضاء إذا كان بمعنى الخلق فهو عين المقضيّ، والتقدير هو عين المقدَّر إذا كان يرجع إلى معنى فِعل الشيء مُقدَّراً. وإذا كان بمعنى الخبر والتضييق فإنّه غير المقدَّر. (مجرّد ٩٩)

ـ القدر هو تقدير الشيء ومعرفة مقداره. (أُصول البزدويّ ١٤٧)

ـ إيجاد الفعل على وجه الإحكام.

ـ وبحسب المنفعة يقال: للخبر بما يكون، إذا كان يجيء على مقدار ما تقدّم من الخبر. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

ـ اسم لما صدر مقدّراً عن فعل القادر. (الاعتقاد ٨٣)

ـ تحديد كلّ مخلوق بحدّه الذي يوجد من حسن وقبح، ونفع وضرّ، وما يحويه من ظرف الزمان والمكان، وما يلزمه من ثواب أو عقاب. (البداية ٧٨)

ـ المشترك بين الخلق والتقدير (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـ القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقليّ مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع.

والقدر عبارة عن وجودها في موادّها الخارجيّة، أو بعد حصول شرائطها المتّصلة واحداً بعد واحد. (الألفين ٣٢٩)

ـ يطلق القَدَر على الخلق والبيان.

(كشف ٢٤٦)

ـ عبارة عن وجودها (الموجودات) في مواردها الخارجيّة مفصّلة واحداً بعد واحد. (شرح المقاصد ١٤٢/٢)

ـ تعلّق الإرادة الذاتيّة بالأشياء في أوقاتها الخاصّة، فتعليق كلّ حال من أحوال الأعيان بزمان معيّن وسبب معيّن عبارة عن القدر. (التعريفات ٢٢٢)

ـ خروج الممكنات من العدم إلى الوجود واحداً بعد واحد مطابقاً للقضاء. والقضاء في الأزل، والقدر فيما لم يزل. والفرق بين القدر والقضاء هو أنّ القضاء وجود جميع الموجودات في اللوح المحفوظ مجتمعة، والقدر وجودها متفرّقة في الأعيان بعد حصول شرائطها. (التعريفات ٢٢٢)

ـ عبارة عن خروجها (الموجودات) إلى الوجود العينيّ بأسبابها على الوجه الذي تقرّر في القضاء. (شرح المواقف ٥٢٩)

ـ إنّ القضاء عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقلي مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع. والقدر عبارة عن وجودها في مواردها الخارجيّة بعد حصول شرائطها مفصّلة واحداً بعد واحد.

ـ إنّ القضاء هو الحكم الواحد الذي ترتّب عليه سائر التفاصيل والمعلول الأوّل كذلك. وأمّا القدر فهو سائر المعلولات الصادرة عنه طولاً وعرضاً، لأنّها بالنسبة إلى المعلول الأوّل تجري مجرى تفصيل الجملة، وهو القَدَر. (گوهر ٢٣١)

ـ القَدَر هو توجيه الأسباب الكلّيّة بحركاتها المقدّرة المحسوبة إلى مسبّباتها المعدودة المحدودة بقدر معلوم، لا يزيد ولا ينقص. (علم ١٨٤/١)

ـ حصول صور جميع الموجودات في اللوح المحفوظ الذي تسمّيه الحكماء بالنفس الكلّيّة.

ـ هو تفصيل هذا الحكم بتعيين الأسباب وتخصيص إيجاد الأعيان بأوقات وأزمان بحسب قابليّاتها واستعداداتها المقتضية للوقوع منها، وتعليق كلّ حال من أحوالها بزمان معيّن وسبب مخصوص. (الكلّيّات ٢٥٨)

← التقدير، الخلق، القضاء.

القُدَر

ـ إنّ لفظة «القُدَر» قد تُطلق على أفعال العباد على بعض الوجوه، من حيث أخبر

تعالى عنه وحكم به. (متشابه ٤٣١/٢)

← القدرة.

القدرة

ـ هي صحّة الجوارح وسلامتها من الآفات. (الانتصار ٦٢)

ـ ما أوجبت حكماً للقادر. (الحدود في الأُصول ٩٨)

ـ الأصل عندنا في المسمّى باسم القدرة أنّها على قسمين، أحدهما: سلامة الأسباب وصحّة الآلات، وهي تتقدّم الأفعال... والثاني معنىً لا يُقدَر على تبين حدّه بشيء يُصار إليه سوى أنّه ليس إلّا الفعل، لا يجوز وجوده بحال إلّا ويقع به الفعل عند ما يقع معه. (التوحيد للماتريديّ ٢٥٦)

ـ القدرة هي الصحّة (بعض البغداديّين). وعندنا أنّها معنى زائد عليها. (متشابه ٣٠/٢)

ـ اسم جامع لكلّ ما لا يصحّ الفعل دونه كالحياة والعلم وصحّة الجارحة. (أُصول البغداديّ ٤٣)

ـ إنّ الطاقة والاستطاعة والقدرة والقوّة في اللغة العربيّة ألفاظ مترادفة، كلّها واقع على معنى واحد. وهذه صفة من يمكن عنه الفعل باختياره أو تركه باختياره. (الفصل ٢٤/٣)

ـ هي التمكّن من التصرّف. (المعتمد ١٣٦)

ـ هي ملكة لا تستطيع الاختراع والإحداث، وإنّما تستطيع الفعل، إمّا مباشراً وإمّا متولّداً. (في التوحيد ٥٩٧)

ـ إعلَم أنّ أبا القاسم قال في القدرة إنّها هي الصحّة الزائدة، وأراد بها العافية لا التئام الأجزاء. (المسائل ٢٤١)

ـ إنّ القدرة هي التأليف الواقع على وجه، وهو الذي نسمّيه: صحّة (قائل). (المسائل ٢٤٢)

ـ إذا وُصف بها الإنسان فاسم لهيئة له بها يتمكّن من فعل شيء ما، وإذا وُصف الله تعالى بها فهي نفي العجز عنه. (المفردات ٣٩٤)

ـ في وضع اللسان عبارة عن الصفة التي بها يتهيّأ الفعل للفاعل وبها يقع الفعل وهذا الوصف. (الاقتصاد ٨١)

ـ ما يحصل بها المقدور عند تحقّق الإرادة وقبول المحلّ. (الاقتصاد ٩١)

ـ معنى يوجب هذه الصفة للحيّ. (الحدود ٦٩)

ـ أمّا القدرة فهي ما لأجله يصحّ من الحيّ

الفعل؛ ففي الغائب هو ذاته تعالى المخصوصة، وفي الشاهد هو أمر زائدٌ على ذات الجسم الحيّ. (الفائق ٢٣٠)

ـ عبارة عن سلامة الأعضاء. (تلخيص ١٦٨، شرح النسفيّة ١/١٢٠)

ـ معنى توجب كون الذات قادراً. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـ صفتي باشد و او متعلّق باشد به مقدور[1]. (البراهين ١/١٠٠)

ـ إنّ القدرة التي هي عبارة عن سلامة الأعضاء وعن المزاج المعتدل فإنّها حاصلة قبل حصول الفعل... (أُصول الرازيّ ٦٤)

ـ عبارة عن الصفة التي يكون الموصوف بها متمكّناً من الإيجاد والتكوين ونقل الشيء من العدم إلى الوجود. (أساس ١٥٦)

ـ ما يتأتّى به الإيجاد على تقدير تهيئة، من غير استحالة ذلك على نحو ما في التميّز والتخصيص بالإرادة. (غاية ٨٥)

ـ عبارة عن معنى يتأتّى به الإيجاد بالنسبة إلى كلّ ممكن. (غاية ٩٩)

ـ يراد به سلامة آلات الفعل من الأعضاء. (تلخيص ٤٧٧)

ـ صفة يتأتّى بها كون الجائز ممكن الوجود من الفاعل. (الكلّيّات ٩٤)

ـ الصفة المسمّاة بالتكوين والتخليق لو كانت مؤثّرة في وقوع المخلوق، فذلك التأثير فيه إمّا على سبيل الصحّة وهو المسمّى عندنا بالقدرة... (المحقّقون من المتكلّمين). (الكلّيّات ٩٤)

ـ هو التمكّن من إيجاد الشيء.

ـ صفة تقتضي التمكّن، وهي مبدأ الأفعال المستفادة على نسبة متساوية. (الكلّيّات ٢٥٨)

ـ هي صفة للحيّ باعتبارها يصحّ منه أن يفعل وأن لا يفعل. (قواعد ٤٢)

ـ عبارة عن سلامة الأعضاء وصحّتها. (أنوار ١٤٠)

ـ إنّ المرجع بها إلى سلامة الأعضاء وصحّتها وصحّة البِنية والأعصاب واتّصالها. (أبو الحسين البصريّ، وجماعة من المعتزلة).

ـ معنى يخلقه الله تعالى في جزء الجسم الحيّ المبتني بِنيّة مخصوصة يوجب كون هذه الجملة على حالة القادر، ثمّ يصحّ منها الفعل لاختصاصها بتلك الحالة (السيّد المرتضى

---

(١) هي الصفة المتعلّقة بالمقدور.

وجماعة من البصريّين والأشعريّة). (أنوار ١٤١)

ـ هي عرض زائد على صحّة البنية والصلابة يقتضي صحّة الفعل (عند قوم).

ـ هي نفس صحّة البنية والصلابة (عند آخرين).

ـ القدرة هي القادريّة (الجبّائيّان). (معارج ٣٣٧)

ـ هي الصفة التي باعتبارها يكون الحيوان إذا شاء أن يفعل فَعَل، وإذا شاء أن يترك تَرَك، تبعاً للداعي وعدمه. (كشف الفوائد ١٨، إرشاد ٩٥)

ـ صفة تقتضي صحّة الفعل من الفاعل لا إيجابه. (كشف ١٩١)

ـ (العرض) إمّا أن لا يكفي فيه جزءان؛ فإمّا أن لا يحتاج إلى الحياة وهو الحياة، وإمّا أن يحتاج وهو القدرة (مناهج ٦٢)

ـ هي كيفيّة قائمة بالذات. (نهج ٢٧، إرشاد ٩٤)

ـ ما يتمكّن به من أداء المأمور من غير حرج.

ـ الصفة المؤثّرة وفق الإرادة. (شرح النسفيّة ١/١٢٠)

ـ القوّة المنبثّة في العضلات التي هي مبدأ للأفاعيل المختلفة بانضمام إرادات شتّى، وهي متقدّمة على الفعل. (شرح النسفيّة ١/١٢١)

ـ هي الصفة التي يتمكّن الحيّ من الفعل وتركه بالإرادة. (التعريفات ٢٢١)

ـ سلامة البِنية والجوارح عن الآفات. (شرح المواقف ٦٢٢)

ـ هي ما لا يتمّ الفعل إلّا به من آلة وغيرها (هشام بن الحكم). (البحر ١/١٢٣)

ـ هي صفة تقتضي التأثير وفق الإرادة. (اللوامع ٥٣)

ـ هي الصفة التي باعتبارها يصحّ من الفاعل طرفا الفعل والترك. (شرح ٣٣٧)

ـ هي أمر (صفة) يؤثّر على وفق الإرادة. (شرح ٢٧٣، شوارق ٢/٢٤٨)

ـ إنّها صفة شأنها التأثير والإيجاد.

ـ كون الحيوان بحيث إن شاء فعل وإن شاء ترك. (شوارق ٢/١٨٣)

ـ بمعنى التمكّن من الفعل والترك. (شوارق ٢/٢٤٨)

ـ امكان صدور فعل و ترك باشد نظر به

فاعل بطريق تساوى[1]. (گوهر ١٧٧)

ـ قاصر نبودن است از افادهٔ وجود يا از منع وجود[2]. (گوهر ١٧٨)

ـ عبارة عن المعنى الذي به يوجد الشيء مقتدراً بتقدير الإرادة والعلم، واقفاً على وفقهما. (علم ١/١٤٠)

ـ هي الإفاضة بالشعور والمشيئة. (شرح غرر ١٦٠)

ـ كون الفاعل بحيث إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل. (شرح غرر ١٧٧، جامع ٥٦/٣)

← الصحّة، الفاعل بالقصد، القادر بقدرة.

قدرة الإنسان

ـ هي الصحّة.

ـ القدرة في حقّنا سلامة الأعضاء. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

ـ هي الاكتساب. (المعتمد ٢٨٠)

ـ هي عبارة عن سلامة الأعضاء وعن المزاج المعتدل. (أُصول الرازيّ ٨٩)

← الصحّة، القدرة.

قدرته تعالى

ـ هي إيجاد أو إعدام. (المعتمد ٢٨٠)

ـ إنّها صفة قديمة نفسيّة، ولا تعلّق لها بأفعال العباد. (غاية ٦٣)

ـ عبارة عن كون ذاته بذاته بحيث يصدر عنه الموجودات، لأجل علمه بنظام الخير، الذي هو عين ذاته. (علم ٦٩/١)

ـ هو الذي له تعالى القدرة الشاملة، والقدرة له صفة قائمة بذاته. (الاعتقاد ٣٧)

← القدرة

القَدَريّة (نفاة القدر)

ـ القَدَريّ هو من يُثبت القَدَر لنفسه دون ربّه عزّ وجلّ وأنّه يقدّر أفعاله دون خالقه. (الإبانة ١٩٧)

ـ من يدّعي أنّه يفعل أفعاله مقدّرة له دون ربّه، ويزعم أنّ ربّه لا يفعل من اكتسابه شيئاً. (اللمع ٩١)

ـ إن قالوا: لِمَ سمّيتونا قَدَريّة؟ قيل لهم: لأنّكم تزعمون في أكسابكم أنّكم تقدّرونها وتفعلونها مقدّرة لكم دون خالقكم. والقدريّ

---

(١) هي إمكان صدور الفعل والترك بطريق التساوي عند الفاعل ومن جهته.

(٢) هي عدم القصور إمّا عن إفادة الوجود، أو عن منع الوجود.

هو من ينسب ذلك لنفسه. (اللمع ٥٢)

ـ هي التي لم تَرَ للّه في فعل الخلق تدبيراً، ولا له عليه قدرة التقدير. (تأويلات ١٠٠)

ـ فُسِّرت القدريّة بنفيهم القدر على الله. والأصل في هذا أنّ المرجئة هي التي أرجت حقيقة أفعال الخلق إلى الله، والقدريّة هي التي نَفَت عن الله تدبيرها وجعلت كلّ التدبير فيها للخلق. (التوحيد للماتريديّ ٣١٨)

ـ إنّ القدريّة تحقّق قدر أفعال الخلق للخلق، لا تجعل للّه فيها مشيّة ولا تدبيراً، والجبريّة أرجتها إلى الله تعالى. (التوحيد للماتريديّ ٣٨٤)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: إنّ القدريّة مجوس هذه الأُمّة، وهم الذين أرادوا أن يصفوا الله بعدله، فأخرجوه من سلطانه. (التوحيد ٣٨٢)

ـ كان (الأشعريّ) يذهب في معنى اسم القدريّ ووصفه إلى أنّ ذلك موضوع لمن يدّعي أنّه يقدّر أفعاله من دون الله تعالى أو يدبّرها بقدرته على التوحّد به. (مجرّد ١٠٦)

ـ إنّ القدريّة عندنا إنّما هم المجبّرة والمشبّهة، وعندهم: المعتزلة، فنحن نرميهم بهذا اللقب وهم يرموننا به. وقد حكي عن بعضهم أنّه قال: إنّ المعتزلة كانت تلقّبنا بالقدريّة، فقلبناها عليهم، وقد أعاننا السلطان على ذلك. (شرح الأُصول ٧٧٢)

ـ القائلون بخلق القرآن ونفي الرؤية وأفعال العباد. (المعتمد ٢٦٧)

ـ (المعتزلة) يُسمّون أصحاب العدل والتوحيد، ويُلقّبون بالقدريّة والعدليّة. وهم قد جعلوا لفظ القدريّة مشتركاً، وقالوا: لفظ القدريّة يُطلق على من يقول بالقدر خيره وشرّه من الله تعالى؛ احترازاً من وصمة اللقب. (الملل ٤٣/١)

ـ المراد بهم القائلون بنفي كون الخير والشرّ كلّه بتقدير الله تعالى ومشيّته. سُمّوا بذلك لمبالغتهم في نفيه وكثرة مدافعتهم إيّاه. (شرح المقاصد ١٤٣/٢)

ـ هم الذين يزعمون أنّ كلّ عبد خالق لفعله، ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله تعالى. (التعريفات ٢٢٢)

← الجبر، المجبّرة.

القَدَريّة (مُثبِتو القدر)

ـ أمّا القدريّة فالذين يعملون بالمعاصي ويقولون: هي من عند الله وهو قدّرها علينا. (رسائل العدل ١٤٨/١)

ـهم الذين يزعمون أنّه تعالى قدّر المعاصي، وجعلوا لك كالعذر للعاصي، حتّى اعتقد بعضهم أنّه لا يقدر ولا يصحّ منه غير ما قدّر الله تعالى له. (فضل ١٦٧)

ـهم الذين يقولون: إنّ خالق الخير هو الله وليس بخالق الشرّ.

ـهم أصحاب الحديث، وأهل الأثر والسنّة، الذين زعموا أنّ الله يقدر على جميع الحوادث. (المعتمد ٢٠٨)

ـالقدريّة هم القائلون بأنّ الخير والشرّ كلّه من الله تعالى وبتقديره ومشيّته (المعتزلة). (شرح المقاصد ١٤٣/٢)

ـالقدريّة هم المجبّرة. قالوا: بل المعتزلة. قلنا: الاسم مشتقّ من الإثبات لا من النفي، وهم المثبتون. (البحر ٦٥/١)

← الجبر.

القِدَم

ـالإمام الرضا عليه السلام: صفة دلّت العاقل على أنّه لا شيء قبل الله، ولا شيء مع الله في بقائه. (التوحيد ١٨٦)

ـكان (الأشعريّ) يقول: ... فأمّا القدم فهو وجود على شرط التقدّم. (مجرّد ٢٧)

ـهو الوجود في الأزل (النكت ٢٨)

ـعبارة عن نفي العدم السابق.

ـعبارة عن نفي كون الشيء مسبوقاً بذلك العدم (العدم السابق). (الأربعين ١٦٤)

ـعبارت است از عين وجود[١]. (البراهين ٢٨/١)

ـعبارت است از نفى مسبوق بودن به عدم[٢]. (البراهين ١٤٥/١)

ـفي حقّ الباري بمعنى الأزليّة التي هو كون وجوده غير مستفتح.

ـالمراد به (الأزليّ في حقّ الله تعالى) وجود الأوّل له البتّة فلم يزل سبحانه، أي لم يكن زمان محقّق أو مقدّر، ولم يمض إلّا ووجود الباري مقارن له، فهذا معنى الأزليّة والقدم. (الكلّيّات ٢٨)

ـعبارة عن سلب العدم السابق للوجود أو عدم الأوّليّة للوجود، أو عدم افتتاح الوجود أو استمرار الوجود في الماضي. (الكلّيّات ٢٦٦)

ـعدم مسبوقيّت وجود است به عدم[٣]. (گوهر ١٥٢)

---

(١) عبارة عن عين الوجود.
(٢) عبارة عن نفي المسبوقيّة بالعدم.
(٣) هو عدم مسبوقيّة الوجود بالعدم.

← الأزل، القِدَم، القدم الحقيقيّ، القدم الذاتيّ، القديم، لم يزل ولا يزال.

القدماء

ـ عبارة عن أشياء متغايرة لا أوّل لها. (شرح النسفيّة ٦٦/١)

ـ عبارة عن أشياء متغايرة كلّ واحد منها قديم. (شرح النسفيّة ٧٧/١)

← القديم.

القدم الإضافيّ

ـ أمّا الإضافيّ فيراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء أكثر ... (شرح المقاصد ١٢٩/١)

ـ قد يراد بالقدم كون ما مضى من زمان وجود الشيء أكثر ممّا مضى من زمان وجود شيء آخر، فيقال للأوّل بالنسبة إلى الثاني: قديم، وللثاني بالنسبة إلى الأوّل: حادث. (شرح ٤٢)

ـ كون ما مضى من زمانٍ وجود شيءٍ أكثر من ما مضى من زمانِ وجود شيء آخر. (شوارق ٨٨/١)

← القدم الحقيقيّ.

القدم الحقيقيّ

ـ عدم المسبوقيّة بالغير. (شرح المقاصد ١٢٩/١)

ـ كلّ من القدم والحدوث قد يؤخذ حقيقيّاً، وقد يؤخذ إضافيّاً. أمّا الحقيقيّ فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير، وبالحدوث المسبوقيّة به، ويسمّى ذاتيّاً. (شرح ٤١)

← القدم الإضافيّ.

القدم الذاتيّ

ـ قد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير، ويسمّى ذاتيّاً. (شرح ٤٢)

ـ الحدوث والقدم الذاتيّان هما الاحتياج في الوجود إلى الغير وعدم الاحتياج فيه إليه. (مفتاح ١٠٠)

ـ الحدوث الذاتيّ هو مسبوقيّة الوجود بالعدم الغير المقابل للوجود، وهو العدم الذاتيّ المجامع للوجود الحاصل للممكن من العلّة ... والقدم الذاتيّ ما يقابله، وهو مختصّ بالواجب الوجود لذاته. (شوارق ٨٨/١)

ـ اگر عدم، عدم ذاتى و سبقش سبق ذاتى بود حدوث ذاتى و مقابلش را قدم ذاتى

خوانند[1]. (گوهر ١٥٢)

ـ بمعنى عدم المسبوقيّة بالغير. (تقريب ١/١١٠)

← الحادث الذاتيّ، الحدوث الذاتيّ، القدم الزمانيّ، القديم الذاتيّ.

القدم الزمانيّ

ـ أمّا الحقيقيّ فقد يراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالغير، وبالحدوث المسبوقيّة به، ويسمّى ذاتياً، وقد يخصّ الغير بالعدم فيراد بالقدم عدم المسبوقيّة بالعدم، ويسمّى زمانيّاً. (شرح المقاصد ١/١٢٩، شرح ٤٢)

ـ أعني عدم مسبوقيّة الوجود بالعدم للقابل له، لا مطلقاً. (شوارق ١/٨٨)

ـ اگر عدم، عدم زمانى باشد، و سبقش بر وجود سبق زمانى، آن حدوث را حدوث زمانى گويند. و مقابلش را قدم زمانى خوانند[2]. (گوهر ١٥٢)

ـ بمعنى عدم المسبوقيّة بالعدم. (تقريب ١/١١٠)

← الحادث الزمانيّ، الحدوث الزمانيّ، القدم الذاتيّ، القديم الزمانيّ.

القُدُّوس

ـ القدّوس معناه الطاهر، والتقديس: التطهير والتنزيه. (التوحيد ٢١٠)

ـ يوصف الله تعالى بأنّه قدّوس، ويراد به: منزّه عمّا جاز على عباده من اتّخاذ الصاحبة والولد، وعمّا يُنسب إليه من العيب الذي يجب تنزيهه عنه. (المغني ٥/٢٥٥)

القدير

ـ هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضي الحكمة، لا زائداً عليها ولا ناقصاً منها، وذلك لا يصحّ أن يوصف به إلّا الله تعالى. (المفردات ٣٩٤)

ـ فإن قلت: ممّ اشتقاق القدير؟ قلت: من التقدير؛ لأنّه يوقع فعله على مقدار قوّته واستطاعته وما يتميّز به عن العاجز. (الكشّاف ١/٢٢٣)

ـ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ ﴾ من الإعدام

---

(١) لو كان العدم ذاتياً وكان سبقه أيضاً ذاتياً، يقال له الحدوث الذاتيّ، ولمقابله القدم الذاتيّ.

(٢) لو كان العدم عدماً زمانيّاً وكان سبقه على الوجود سبقاً زمانيّاً، يقال لذاك الحدوث: الحدوث الزمانيّ، ولمقابله: القدم الزمانيّ.

والإيجاد ﴿قَدِيراً﴾ بليغ القدرة، لا يمتنع عليه شيء أراده. (الكشّاف ١/٥٧٠)

القديم

ـ الإمام الرضا عليه السلام: القديم صفته تبارك وتعالى التي دلّت العاقل على أنّه لا شيء قبله ولا شيء معه في ديموميّته. (الكافي ١/٩٣)

ـ معناه أنّه المتقدّم للأشياء كلّها، وكلّ متقدّم لشيء يسمّى قديماً إذا بولغ في الوصف، ولكنّه سبحانه قديم لنفسه بلا أوّل ولا نهاية. (التوحيد ٢٠٩)

ـ وقد قيل: إنّ القديم معناه أنّه الموجود لم يزل. (التوحيد ٢٠٩)

ـ هو الذي لا حدّ لوجوده ولا آخر لدوامه. (الإنصاف ٨٤)

ـ هو المتقدّم في الوجود على غيره، وقد يكون لم يزل، وقد يكون مستفتح الوجود. (التمهيد ٤١)

ـ هو المتقدّم في الوجود على غيره، بشرط المبالغة. (الحدود في الأُصول ٨٣)

ـ في الحقيقة هو الله تعالى الواحد الذي لم يزل، وكلّ ما سواه محدث مصنوع مبتدأ له أوّل. (مجموعة ١٤)

ـ هو الموجود الذي لم يسبقه العدم. (النكت ١٦)

ـ هو ما لا أوّل لوجوده. (شرح الأُصول ١٠٧ و١٨١، في التوحيد ٥٧٤، الحدود للمرتضى ١٦٩، أعلام ٩، الشامل ١/٤٦، نهاية ٢٠٨، الحدود للبريديّ ٢٢٨، قواعد ٤١، أنوار ٥١، مناهج ٥٦، نهج ٣٣)

ـ إنّه لا أوّل لوجوده، وإنّ الذي يُخصّ بهذه التسمية هو الله تعالى دون سائر الموجودات (أبو عليّ). (المغني ٥/٢٣٣)

ـ هو الذي لا أوّل لوجوده ولا ابتداء، ويجب أن يستغني عن موجود يوجده، ويجب الوجود له من غير علّة. (المغني ٤/٢٥٠)

ـ إنّه متقادم في الوجود، على وجه يستحقّ أن يبالغ له في كونه موجوداً (أبو عليّ). (المغني ٥/٢٣٣)

ـ هو ما لا يتقدّمه غيره. (شرح الأُصول ٣٣.

ـ (الملكانيّة): القديم جوهر واحد ذو ثلاثة أقانيم. (المغني ٥/٨١)

ـ هو ما لا ابتداء لوجوده. (في التوحيد ٢٢٤، البداية ٣، شرح النسفيّة ١/٦٥)

ـ هو الذي يجب وجوده، وإنّه موجود

لنفسه. (في التوحيد ٢٢٤)

ـهو الموجود الذي لا ابتداء لوجوده. (في التوحيد ٥٧٣)

ـالواجب الوجود المطلق، أو الذي لا أوّل لوجوده. (الحدود للمرتضى ١٦٩)

ـهو المتقدّم في الوجود على غيره، وقد يكون مستحقّاً لذلك. (المعتمد ٣٤)

ـالموجود فيما لم يزل. (المعتمد ٤٨، الرسائل ٦٧)

ـهو الموجود في الأزل. (تمهيد ٢٧، البحر ٥٧)

ـإنّه يفيد كلّ متقدّم الوجود. (الرسائل ٦٧)

ـهو الموجود الذي لا أوّل لوجوده (المتقدّم من مشايخ الأشاعرة).

ـ هو الإله (الجبّائي والمتأخّرون). (الشامل ١٣٦/١، لمع ٧٧)

ـهو المتقدّم في الوجود على شريطة المبالغة، وليس يتخصّص بالذي لا أوّل لوجوده، بل يطلق عليه.

ـويطلق أيضاً على المتقدّم المتقادم من الحوادث. (الشامل ١٣٧/١)

ـعبارة عمّا هو واجب الوجود من جميع الجهات. (الاقتصاد ٤٣)

ـنحن نريد بالقديم ما لا يتأخّر عن غيره أصلاً. (الاقتصاد ١٢٦)

ـعبارة عمّا ليس قبله شيء. (قواعد الغزاليّ ١٨٣)

ـلا أوّل له ولا آخر. (قواعد الغزاليّ ٢٠٨)

ـهو الله تعالى.

ـ(ما) لا يجوز عليه العدم.

ـما لا أوّل لوجوده. (المنهاج ٥٢)

ـما لا أوّل لوجوده، وقد يتجوّز فيما سبق وجوده زماناً طويلاً. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـچون گوئى قديم است معنى آن باشد كه صفت مسبوقيّت به عدم نيست[1]. (البراهين ٢٠٢/١)

ـالمعقول من القديم هو الذي لا زمان يُفرَض هو موجود فيه، إلّا وقد كان موجوداً قبل تلك القبليّة قبليّة زمانيّة. (تلخيص ٢٤٩)

ـكلّ موجود لا يكون لوجوده أوّل. (تلخيص ٤٣٨، قواعد الطوسيّ ٣)

ـعبارة عمّا ليس قبله زماناً شيء.

ـالموجود الذي لا يكون وجوده من

---

(١) معنى قولك: القديم، هو عدم المسبوقيّة بالعدم.

الغير. (الكلّيّات ٢٦٦)

ـ ما لا يسبقه عدم. (قواعد ٤١)

ـ فسّر المتكلّمون المحدَث بأنّه المسبوق بالغير أو بالعدم، والقديم ما لا يكون مسبوقاً بأحدهما. (كشف الفوائد ١٢، كشف ٣٤، شرح المقاصد ٧٥/١، شرح ٤١، شوارق ٨٨/١)

ـ هو الذي لا يسبقه العدم. (كشف ٣٤، معارج ١٤٣، نهج ٣٣، إرشاد ٤٢ و ١٥٠، تقريب ١٦٧/١)

ـ هو الذي لا يسبقه الغير أو العدم. (كشف ٣٥)

ـ هو الذي لا يسبقه الغير. (كشف ٣٧)

ـ الحادث ما لوجوده بداية، أي يكون مسبوقاً بالعدم، والقديم بخلافه (المتكلّمون). (شرح النسفيّة ١٠٠/١)

ـ هو الأزليّ القائم بنفسه. (شرح المقاصد ٧٧/٢)

ـ الموجود إن كان مسبوقاً بالغير أو بالعدم فحادث، وإلّا فقديم (المتكلّمون). (شرح المقاصد ٧٥/١، مفتاح ١١٩، الكلّيّات ٢٦٦)

ـ فسّره المتكلّمون بأمرين متلازمين: أحدهما ما لا أوّل لوجوده. ثانيهما ما لا يسبقه العدم.

ـ هو الله تعالى لا غير (عند أصحابنا والمحقّقين من المعتزلة).

ـ هو الله تعالى وصفاته (الأشاعرة).

ـ هو الله تعالى وأحواله الخمسة (عند مثبتي الأحوال وأبي هاشم).

ـ وعند الحرنانيّين خمسة: اثنان حيّان فاعلان هما الله تعالى والنفس. وواحد منفعل غير حيّ هو الهيولى. واثنان لا حيّان ولا فاعلان ولا منفعلان، هما الدهر والخلائق. (إرشاد ١٥٠)

ـ القديم عندهم (المتكلّمين) لا يفتقر في وجوده إلى غيره، فيكون وجوده من ذاته. (شوارق ٢٣٧/٢)

← **الأزليّ، الحادث، القدماء، القديم الأزليّ، الممتنع، الممكن، الواجب الوجود.**

القديمان

ـ هما عندهم (الثنويّة) نور وظلمة. يحدث الخير عن النور والشرّ عن الظلمة. (أعلام ١١)

القديم الأزليّ

ـ بمعنى أنّ وجوده (اللّه) لم يسبقه العدم باقٍ أبديّ. (الرسائل ٩٣)

ـ إنّ معنى القديم والأزليّ هو الذي لا أوّل لوجوده، فلو كان الباري تعالى لوجوده أوّل لكان محدثاً. وقد ثبت أنّه تعالى واجب الوجود، فيكون قديماً أزليّاً. (الرسائل ١٠٤)

← الأزليّ، القديم.

القديم الذاتيّ

ـ أن يكون (الموجود) غير مسبوق بالغير. (اللوامع ٢٠)

ـ بمعنى أنّ وجوده ليس محتاجاً لغيره. (مطلع ٣٧)

ـ هو الوجود الغير المسبوق بالغير مطلقاً، سواء كان عدماً أو غيره. (شوارق ١/٨٨)

ـ اگر عدم، عدم ذاتى و سبقش ذاتى بود حدوث ذاتى و مقابلش را قدم ذاتى خوانند[١]. (گوهر ١٥٢)

← الحادث الذاتيّ، الحدوث الذاتيّ، القدم الذاتيّ.

القديم الزمانيّ

ـ أن يكون (الموجود) غير مسبوق بالعدم. (اللوامع ٢٠)

ـ بمعنى أنّه لا زمان قبله. (مطلع ٣٨)

ـ هو الوجود الغير المسبوق بالعدم. (شوارق ١/٨٨)

ـ اگر عدم، عدم زمانى باشد و سبقش بر وجود سبق زمانى آن حدوث را حدوث زمانى گويند و مقابلش را قدم زمانى خوانند[٢]. (گوهر ١٥٢)

← الحادث الذاتيّ، الحادث الزمانيّ، الحدوث الزمانيّ، القدم الزمانيّ.

القديم المطلق

← الأزليّ.

القراءة

ـ إنّ مع قراءة القارئ لكلام غيره وكلام نفسه كلاماً غيرهما. وزعمت فرقة أُخرى منهم (المعتزلة) أنّ القراءة هي الكلام. (مقالات ١٩٣)

---

(١) إن كان العدم عدماً ذاتيّاً وكان سبقه ذاتيّاً. يسمّى ذاك الحدوث الذاتيّ، وما يقابله القدم الذاتيّ.

(٢) إن كان العدم عدماً زمانيّاً وسبقه على الوجود سبقاً زمانيّاً، يسمّى الحدوث حدوثاً زمانيّاً، وما يقابله، قدماً زمانيّاً.

ـ إن القراءة كلام؛ لأنّ القارئ يلحن في قراءته، وليس يجوز اللحن إلّا في كلام. وهو أيضاً متكلّم وإن قرأ كلام غيره، ومحال أن يكون متكلّماً بكلام غيره، فلابدّ من أن تكون قراءته هي كلامه. (مقالات ١٩٤)

ـ الكلام حروف، والقراءة صوت، والصوت عندهم غير الحروف. وقد أنكر هذا القول جماعة من أهل النظر، وزعموا أنّ الكلام ليس بحروف. (مقالات ٦٠١)

ـ قالت المعتزلة: القراءة غير المقروء، وهي فِعلُنا، والمقروء فعل الله سبحانه. (مقالات ٦٠٢)

ـ حكى البلخيّ أنّ قوماً قالوا: القراءة هي المقروء، كما أنّ التكلّم هو الكلام. (مقالات ٦٠٢)

ـ أخبر تعالى أنّ القرآن منه مُنَزَل موحى، وأنّ الرسول يقرأه ويعلّمه. فالموحى المُنزَل المقروء وهو كلام الله تعالى القديم وصفة ذاته، والقراءة له فعل الرسول التي هي صفته. وأيضاً قوله تعالى: ﴿ **يا أَيُّها الرَّسُولُ بَلِّغْ** ﴾، ففعل الرسول البلاغ الذي هو القراءة. (الإنصاف ١٢٧)

ـ زعمت المشبّهة أنّ القراءة هي المقروء، والتلاوة هي المتلوّ. وزعموا أنّ القديم يَحِلّ في المحدَث ويختلط به، وتمسّكوا في جميع ذلك بآيات وآثار زعموا أنّها حجّة لهم فيما صاروا إليه من هذه البدعة العظيمة التي جميعها يدلّ على أنّ كلام الله مخلوق محدث. (الإنصاف ١٦٣)

ـ هي أصوات القرّاء ونغماتهم. (الإرشاد ١٣٠)

ـ أصوات القارئين ونغماتهم. (لمع ٩٢)

ـ هي في اللسان عبارة عن فعل القارئ الذي ابتدأه بعد أن كان تاركاً له، ولا معنى للحادث إلّا أنّه ابتدأ به بعد أن لم يكن.

ـ فعل ابتدأه القارئ بعد أن لم يكن يفعله. (الاقتصاد ١٢٥)

← الكلام.

القرآن

ـ إنّ معمّراً كان يزعم أنّ الله هو المكلِّم بالقرآن، وأنّ القرآن قول الله وكلامه ووحيه وتنزيله لا مكلّم له سواه ولا قائل له غيره، وأنّ القرآن مُحدَث لم يكن ثمّ كان. (الانتصار ٤٨)

ـ تقول الباطنيّة: إنّ القرآن لم ينزل على رسول الله ﷺ بالأحرف التي نقرأها، ولكنّه

إلهام نزل على قلبه، ثمّ هو يصوّره ويرسمه ذا الحروف، ويعبّر به ويعربه بالمعربة التي نقرأها. (تأويلات ٢٢٨)

ـ الإمام الصادق ﷺ: هو كلام الله وقول الله وكتاب الله ووحي الله وتنزيله، وهو الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. (التوحيد ٢٢٤)

ـ أمّا مذهبنا في ذلك فهو أنّ القرآن كلام الله تعالى ووحيه، وهو مخلوق محدث، أنزله الله على نبيّه ليكون عَلَماً ودالاًّ على نبوّته، وجعله دلالة لنا على الأحكام لنرجع إليه في الحلال والحرام، واستوجب منّا بذلك الحمد والشكر والتحميد والتقديس. (شرح الأُصول ٥٢٨)

ـ ذهب هشام بن الحكم ومن تبعه في القرآن إلى أنّه صفة للّه تعالى لا يجوز أن توصف؛ لأنّ الصفات لا تُوصَف. (المغني ٣/٧)

ـ حُكي عن بعض الحشويّة أنّه قال في القرآن: هو الخالق. وفيهم من قال: هو بعضه. (المغني ٤/٧)

ـ قد حكي عن بعضهم في القرآن أنّه جسم، وعن بعضهم أنّه ليس بجسم ولا عرض. (المغني ٤/٧)

ـ منهم من أحال أن يكون القرآن في الحقيقة فعله عزّ وجلّ، ممّن يقول بالطبائع. ومنهم من جعله حروفاً مؤلَّفة. ومنهم من زعم أنّه الحروف ولا نظم فيه. ومنهم من زعم أنّه الحروف والنظم. (المغني ٤/٧)

ـ القرآن عند معمّر: فعل الجسم الذي حلّ الكلام فيه، وليس هو فعلاً للّه تعالى ولا صفة له. (الفرق ١٥٢)

ـ إنّ قولنا: «القرآن» وقولنا: «كلام الله» لفظ مشترك يعبّر به عن خمسة أشياء، فنسمّي الصوت المسموع الملفوظ به قرآناً ونقول: إنّه كلام الله تعالى على الحقيقة. (الفصل ٧/٣)

ـ سمّى رسول الله ﷺ المصحف قرآناً، والقرآن كلام الله تعالى بإجماع الأُمّة، فالمصحف كلام الله تعالى حقيقة لا مجازاً. ونسمّي المستقرّ في الصدور قرآناً، ونقول: إنّه كلام الله تعالى. (الفصل ٨/٣)

ـ قال السمنانيّ: إنّ الباقلّانيّ وشيوخه قالوا: إنّ النبيّ ﷺ إنّما أطلق القول بأنّ ما أنزل الله هو القرآن وهو كلام الله تعالى إنّما هو على معنى أنّه عبارة عن كلام الله تعالى، وأنّه يُفهَم منه أمره ونهيه فقط. (الفصل ٢١١/٤)

ـ ما يُطلَق عليه اسم القرآن وجودُه على أربع مراتب، أوّلها ـ وهي الأصل ـ وجوده قائماً بذات الله تعالى، يضاهي وجود النار في التنوّر ﴿ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الأعلىٰ ﴾، ولكن لابدّ من هذه الأمثلة في تفهيم العجزة، والقِدَم وصف خاصّ لهذا الوجود. والثانية: وجوده العلميّ في أذهاننا عند التعلّم قبل أن ننطق بلساننا. ثمّ وجوده في لساننا بتقطيع أصواتنا. ثمّ وجوده في الأوراق بالكتب. (إلجام ١٠٤)

ـ أمّا القرآن فقد يُطلَق ويراد به المقروء. فإن أُريد به ذلك فهو قديم غير مخلوق، وهو الذي أراده السلف بقولهم: القرآن كلام الله تعالى غير مخلوق، أي المقروء بالألسنة. وإن أُريد به القراءة التي هي فعل القارئ ففعل القارئ لا يسبق وجود القارئ، وما لا يسبق وجود الحادث فهو حادث. (الاقتصاد ١٢٥)

ـ عبارة عن هذا الكلام الذي هو في أعلى طبقات البلاغة مع حسن النظام والجزالة. (مجمع / يونس ٣٧)

ـ قالت المعتزلة: أجمع المسلمون ـ قبل ظهور هذا الخلاف ـ على أنّ القرآن كلام الله، واتّفقوا على أنّه سور وآيات وحروف منتظمة وكلمات مجموعة، وهي مقروءة مسموعة على التحقيق، ولها مُفتَتَح ومُختَتَم، وأنّه معجزة رسول الله ﷺ دالّة على صدقه. (نهاية ٣٠٩)

ـ نقول القول الحقّ: إنّا لا ننكر وجود الكلمات التي لها مُفتَتَح ومُختَتَم، وهي آيات وأعشار وسور، ويسمّى الكلّ قرآناً. وما له مبتدأ ومنتهى لا يكون أزليّاً، وهو من هذا الوجه معجزة الرسول ﷺ، ويسمّى ما يُقرأ باللسان: قرآناً، وما يُكتَب باليد. مصحفاً. (نهاية ٣١١)

ـ إنّ الأُمّة من السلف مجمعة على أنّ القرآن كلام الله، وهو منتظم من الحروف والأصوات، ومؤلّف ومجموع من سور وآيات، ومن ذلك سمّي قرآناً، أخذاً من قول العرب: قرأت الناقةُ لبنَها في ضرعها، أي جمعته. (غاية ٩٥)

ـ ما كان لفظه ومعناه من عند الله بوحي جليّ.

ـ هو اسم على غير مشتقٍّ، خاصّ لكلام الله.

ـ قال بعض الفضلاء: القرآن في الأصل مصدر: قرأت الشيء، بمعنى جمعته، أو:

قرأت الكتاب، بمعنى تلوته. ثمّ نقله أهل الكلام إلى مدلول المقروء، وهو الكلام الأزليّ القائم بذاته. (الكلّيّات ٢٦٤)

ـ هو المُنزَل على الرسول ﷺ المكتوب في المصاحف، المنقول عنه نقلاً متواتراً بلا شبهة. والقرآن عند أهل الحقّ هو العلم اللدنّيّ الإجماليّ الجامع للحقائق كلّها. (التعريفات ٢٢٣)

ـ هو اسم للنظم الحادث المنقول إليها بين دفّتَيِ المصاحف تواتراً. (مفتاح ١٧٢)

← كلام الله تعالى.

القُرب

ـ لفظ القرب والبعد يُطلق على كلّ جوهرين تقارَبا أو تباعَدا بمقدارٍ ما، والمقادير بينهما لا تنحصر في حدّ، فقيل: فعند ذلك تختلف بالنسب والإضافات، وهي لا تنحصر. (نهاية ١٧٧)

← البعد.

القرع

ـ القرع الذي هو إمساس عنيف (للتموّج) بشرط مقاومة المقروع للقارع، كما في قرع الماء. (شرح ٢٤٣)

← الصوت.

القسمة

ـ هي إمكان أن يُفرض[1] فيه شيء غير شيء آخر كالأبعاد الثلاثة، فإنّه يمكن أن يُفرض مع كلّ واحد منها طرف غير طرف آخر ويصحّ عليه الانقسام لغيره. (إرشاد ١٤٧)

← المقدار، الكثرة.

القصد

ـ هو إرادة مِن فعل القاصد. (المحيط ٢٩١)

ـ إرادة فعل الإنسان في حاله أو حال مُسبّبه. (المغني ٦/٢: ٥٨)

ـ خلوص الداعي إلى فعله أو ترجّحه عن الصارف. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

ـ إن كانت الإرادة مصاحبة للفعل، سُمّيت قصداً واختياراً وإيثاراً. (الرسائل ٧٦)

---

(١) في المصدر: نفرض، والصحيح ما أثبتناه، وكذا في الموضع الآتي.

ـإرادة من فعل المريد لا على سبيل الإلجاء. (الحدود ١٠٥)

←الاختيار، الإرادة، الفاعل بالقصد.

القضاء

ـالقضاء في حقيقته: الحكم بالشيء والقطع على ما يليق به. (التوحيد للماتريديّ ٣٠٦)

ـالإمام الرضا ﷺ: القضاء هو الإبرام وإقامة العين. (الكافي ١/١٢١)

ـ(هو) على وجوه كثيرة: بمعنى التسليط والخلق.

ـبمعنى الإخبار والإعلام.

ـبمعنى الأمر.

ـبمعنى الحكم والإلزام. (الإنصاف ٢٢٨، تصحيح ٣٩)

ـقد يُذكر ويراد به الفراغ عن الشيء وإتمامه. وقد يذكر ويراد به الإيجاب. وقد يذكر ويراد به الإعلام والإخبار. وقد يذكر بمعنى الخبر عن وجود الشيء. وقد يذكر بمعنى العلم. (شرح الأُصول ٧٧٠)

ـالفعل وإتمامه والفراغ منه.

ـالإلزام.

ـالإخبار والإعلام. (المحيط ٤٢٠)

ـإيجاد على التمام، وقد يقال في فضل[1] الحكم إمّا بالأمر أو بالخبر. (الحدود للمرتضى ١٧٠، رسائل ٢/٢٧٩)

ـالقضاء ينصرف على وجوه: منها بمعنى الأمر، كقوله تعالى: ﴿**وقضى ربُّك ألّا تَعبُدوا إلّا إيّاه**﴾.

ويكون بمعنى الخلق، كقوله تعالى: ﴿**فقَضاهُنّ سَبعَ سماواتٍ في يومين**﴾.

ويكون بمعنى الإعلام والإخبار، كقوله تعالى: ﴿**وقَضَينا إلى بني إسرائيلَ في الكتاب**﴾.

ويكون بمعنى الموت، كقولنا: نزل قضاء الله بساحته، ومنه قوله تعالى: ﴿**فلمّا قَضَينا عليه الموتَ**﴾.

ويكون بمعنى الإلزام، كقولنا: قضى القاضي على فلان بكذا، أي أوجب عليه.

ويكون بمعنى الإرادة، كقوله تعالى: ﴿**إذا قَضى أمراً فإنّما يَقولُ له كُن فيكون**﴾.

ويكون بمعنى الخلق، كقوله تعالى: ﴿**وقَدَّرنا فيها السَّير**﴾.

ـويكون بمعنى التقدير. (المعتمد ١٣١)

---

(١) كذا في المصدر، والظاهر: «فصل».

ـ القضاء من الله تعالى أخصّ من التقدير؛ لأنّه الفصل بين التقدير، والقدر هو التقدير، والقضاء هو الفصل والقطع. (المفردات ٤٠٧)

ـ القضاء: الحكم، كقوله تعالى: ﴿ واللهُ يقضي بالحقّ ﴾.

والقضاء: إعلام الخلق، كقوله تعالى: ﴿ وقَضَينا إلى بني إسرائيلَ ﴾.

والقضاء: الخلق، كقوله تعالى: ﴿ فقَضاهُنّ سَبعَ سماوات ﴾.

والقضاء: الأمر، كقوله تعالى: ﴿ وقَضى ربُّكَ ألّا تَعبُدوا إلّا إيّاه ﴾. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـ عبارة عن ثبوت صور جميع الأشياء في العلم الأعلى على الوجه الكلّيّ، وهو الذي تسمّيه الحكماء العقل الأوّل.

ـ عبارة عن وجود جميع الموجودات في العالم العقليّ مجتمعة ومجملة على سبيل الإبداع. (الكلّيّات ٢٥٨، الألفين ٣٢٩، شرح المقاصد ١٤٢/٢)

ـ يطلق على الخلق والإتمام.

ـ يطلق على الحكم والإيجاب.

ـ يطلق على الإعلام والإخبار. (كشف ٢٤٦)

ـ في الصحاح: القضاء الصنع والتقدير، كما قال الله تعالى: ﴿ فقضاهُنّ سبعَ سماواتٍ في يومين ﴾. عبارة عن الإرادة الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هي عليه فيما لا يزال. (شرح النسفيّة ١١٢/١)

ـ هو فعل قائم بذات الله تعالى. (إحقاق ٢٧٩/١)

ـ لفظ قضاء و قدر گاه بحسب علم اطلاق كرده شوند، و گاه بحسب وجود، و چون در علم اطلاق كرده شوند، مراد از لفظ قضاء علم اجمالى بسيط است كه عين ذات واجب تعالى است، و مراد از لفظ قدر صور علميّة مفصّله. و چون در وجود اطلاق كرده شوند، مراد از قضاء معلول اوّل است كه مشتمل است اجمالاً بر جميع وجودات. فنعني بالقضاء معلوله الأوّل؛ لأنّ القضاء هو الحكم الواحد الذي ترتّب عليه سائر التفاصيل، والمعلول الأوّل كذلك[1] (الفخر الرازيّ). (گوهر ٢٣٠)

---

(١) يطلق لفظ القضاء والقدر تارة بحسب العلم، وأُخرى بحسب الوجود.

ففي الإطلاق الأوّل يراد بلفظ القضاء: العلم الإجماليّ البسيط الذي هو عين ذات الواجب

⇐

ـ هو الوضع الكلّيّ للأسباب الكلّيّة الدائمة. (علم ١/١٨٤)

← الإبداع، الإرادة، الإلزام، الإيجاب، التقدير، الخَلق، القَدَر.

قضاؤه تعالى

ـ المراد به خلق ما سبق في علمه وحكمته أنّه يخلقه. (المعتمد ١٣١)

ـ إنّ القائل: «رضيتُ بقضاء الله تعالى» لا يعني به رضاه بصفة من صفات الله تعالى، وإنّما يريد به رضاه بما يقتضي تلك الصفة، وهو المقضيّ. (تلخيص ٣٣٥)

ـ هو إرادته الأزليّة المتعلّقة بالأشياء على ما هو عليه فيما لا يزال (عند الأشاعرة). (شرح النسفيّة ٢/٧٤)

← إرادة الله تعالى، القضاء.

القضاء والقدر

ـ معنى القضاء والقدر حُكم الله تعالى في شيء بحمده أو ذمّه وبكونه وترتيبه على صفة كذا وإلى وقت كذا فقط. (الفصل ٣/٥٢)

ـ أبو الحسين: القضاء والقدر قد يكون بمعنى الحكم والأمر، وأنّه من الألفاظ المشتركة. (شرح النهج ٤/٢٧٧)

القضايا التي قياساتها معها

ـ هي قضايا يحكم بها العقل لأجل وسط لا ينفكّ الذهن عنه، كالحكم بأنّ الاثنين نصف الأربعة. (نهج ٢٨)

ـ اگر علم بديهى موقوف باشد بر واسطه‌اى كه غايب نباشد از ذهن... اين قسم را قضايا قياساتها معها گويند[1]. (گوهر ٢٩)

← العلم البديهيّ.

القضيّة الحقيقيّة

ـ هي التي يؤخذ موضوعها من حيث هو هو لا باعتبار الوجود الخارجيّ، بل باعتبار ما صدق عليه الموضوع بالفعل. (كشف ١٠)

⇐ تعالى. والمراد بلفظ القدر: الصور العلميّة المفصّلة.

وفي الإطلاق الثاني يراد من القضاء: المعلول الأوّل المشتمل إجمالاً على جميع الوجودات... والقدر هو أعيان الموجودات الكلّيّة والجزئيّة المتحقّقة في الخارج تفصيلاً.

(١) إن كان العلم البديهيّ متوقّفاً على واسطة غير غائبة عن الذهن يسمّى هذا القسم بقضايا قياساتها معها.

ـهي التي يحكم فيها على ما يصدق عليه في نفس الأمر الكلّيّ الواقع عنواناً، سواء كان موجوداً في الخارج محقّقاً أو مقدّراً، أو لا يكون موجوداً فيه أصلاً. (شرح ١٢)

ـهي التي حكم فيها على الأفراد النفس الأمريّة الموجودة محقّقة كانت أو مقدّرة. (شوارق ١/٣٩)

← القضيّة الخارجيّة.

القضيّة الخارجيّة

ـهي التي يؤخذ موضوعها باعتبار الخارج. (كشف ١٠)

ـهي التي حكم فيها على أفراد موضوعها الموجودة في الخارج محقّقة. (شوارق ١/٣٩)

← القضيّة الحقيقيّة.

القضيّة الدائمة

ـهي التي حُكم فيها بثبوت المحمول أو سلبه دائماً ما دامت ذات الموضوع موجودة. (معارج ٤٩)

القضيّة الضروريّة

ـهي التي حُكم فيها بثبوت المحمول أو سلبه بالضرورة ما دامت ذات الموضوع موجودة (معارج ٤٩)

القضيّة العرفيّة الخاصّة

ـهي التي حُكم فيها بما حُكم في العرفيّة العامّة، مع قيد اللادوام، فهي مركّبة من عامّتها ومن المطلقة. (معارج ٥٠)

← القضيّة العرفيّة العامّة.

القضيّة العرفيّة العامّة

ـهي التي حُكم فيها بثبوت المحمول أو سلبه دائماً ما دامت ذات الموضوع موصوفة بالوصف العنوانيّ. (معارج ١٠٣)

القضيّة المشروطة الخاصّة

ـهي التي حُكم فيها بما حكم في المشروطة العامّة، مع قيد اللادوام العائد إلى كلّ الأفراد، فهي مركّبة من المشروطة العامّة والمطلقة العامّة المخالفة لها كيفاً، الموافقة لها كمّاً. (معارج ٥٠)

← القضيّة المشروطة العامّة، القضيّة المطلقة العامّة.

القضيّة المشروطة العامّة

ـ هي التي حُكم فيها بثبوت المحمول أو سلبه بالضرورة ما دام الموضوع موصوفاً بالوصف العنوانيّ. (معارج ٤٩)

القضيّة المطلقة العامّة

ـ هي التي حُكم فيها بثبوت المحمول أو سلبه بالفعل من غير التعرّض لقيد آخر. (معارج ٤٩)

القضيّة الممكنة الخاصّة

ـ هي التي حُكم فيها برفع ضرورتَي الإيجاب والسلب، وهي مركّبة من الممكنتين العامّتين. (معارج ٥١)

← القضيّة الممكنة العامّة.

القضيّة الممكنة العامّة

ـ هي التي حُكم فيها برفع الضرورة عن الجانب المخالف للحكم. (معارج ٤٩ ـ ٥٠)

القضيّة المنتشرة

ـ هي التي حُكم فيها بالثبوت أو بالسلب بالضرورة في وقتٍ ما لا دائماً. (معارج ٥١)

القضيّة الوجوديّة اللادائمة

ـ هي التي حُكم فيها بالثبوت الفعليّ لا دائماً، وهي مركّبة من مطلقتين عامّتين. (معارج ٥٠)

← القضيّة المطلقة العامّة.

القضيّة الوجوديّة اللاضروريّة

ـ هي التي حُكم فيها بالثبوت الفعليّ مع دفع الضرورة. (معارج ٥١)

القضيّة الوقتيّة

ـ هي التي حُكم فيها بثبوت المحمول أو سلبه بالضرورة. (معارج ٥٠)

القطع السمعيّ

ـ مراد از قطع در ادلّهٔ عقليّه آن است كه افاده كند جزم بثبوت مدلول را در نفس الأمر.

و مراد از قطع در ادلّهٔ سمعيّه آن كه مفيد جزم باشد به ثبوت مدلول در دين، اگرچه ثبوت در دين مستلزم باشد ثبوت در نفس

الأمر را، ليكن به وساطت ثبوت دين[1]. (گوهر ٢٨٤)

← الدليل العقليّ، الدليل النقليّ السمعيّ.

القطع العقليّ

← القطع السمعيّ.

القلب (١)

ـأعني العضو الذي فيه مبدأ حياة كلّ ذي قلب. (دلالة ٩٤)

ـ(قلب) كلّ شيء خالصه.

ـقد يعبّر بالقلب عن العقل. (الكلّيّات ٢٥٧)

← العقل.

القلب (٢)

ـقال أكثر أهل النظر بإنكار قلب الأعراض أجساماً والأجسام أعراضاً، وقال: ذلك محال؛ لأنّ القلب إنّما هو رفع الأعراض وإحداث أعراض، والأعراض لا تحتمل أعراضاً. (مقالات ٣٧١)

قلب التّسوية

ـإنّ نفي الرؤية عن الله تعالى لا يؤدّي إلى حدوثه، ولا إلى حدوث معنى فيه، ولا تشبيهه بخلقه، ولا إلى تجويره في حكمه، ولا إلى تكذيبه في خبره؛ فيجب أن ننفي عنه الرؤية. وهذه الطريقة تسمّى: قلب التسوية. (شرح الأُصول ٢٧٥)

القلع

ـهو تفريق عنيف بشرط مقاومة المقلوع للقالع، كما في قلع الكرباس. (شرح ٢٤٣)

← الصوت.

القواعد

← القاعدة.

القوّة

ـالقوّة عندنا على الأعمال هي الصحّة

---

(١) إنّ المراد من القطع في الأدلّة العقليّة أن تفيد الجزم بثبوت مدلولها في نفس الأمر.
والمراد من القطع في الأدلّة السمعيّة ما تفيد الجزم بثبوت مدلولها في الدين، مع أنّ الثبوت في الدين مستلزم للثبوت في نفس الأمر لكنّه يكون مع الواسطة وهي الثبوت في الدين. (والقطع بالمعنى الأوّل مستلزم للثبوت في نفس الأمر، لكن بواسطة ثبوت دينيّ).

والسلامة من الآفات في النفس والجوارح وكلّ ما يُوصَل به إلى الأفاعيل. (رسائل العدل ١٤٣)

ـ هي الغنى والعلوّ والرفعة. (التوحيد للماتريديّ ٢٧٦)

ـ هي التمكّن من التصرف. (المعتمد ١٣٦)

ـ يراد بها الاستعداد المجرّد، ويراد بها القدرة. (نهاية ٤٩)

ـ هي كون الشيء مستعدّاً لأن يوجد ولم يوجد. (الكلّيّات ٢٦٢)

ـ اسم لاستعداد بسببه تفعل الشيء بسهولة، أو تنفعل بعسر. (تلخيص ١٣١)

ـ يكون مجرّد استعداد لأن يفعل، كالمصحاحيّة والصلابة. (قواعد ٤٤)

ـ هي الكيفيّات الاستعداديّة، وهي ما يرجّح به القابل في أحد جانبَي قبوله. وهي متوسّطة بين طرفَي النقيض ـ أعني الوجود والعدم ـ وذلك لأنّ الرجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفَي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما، فذلك الرجحانُ القابل للشدّة والضعف المتوسّط بين طرفَي الوجود والعدم هو الكيف الاستعداديّ وطرفاه الوجود والعدم. وهذا الرجحان إن كان نحو الفعل فهو القوّة، وإن كان نحو الانفعال فهو اللاقوّة. (كشف ١٧١)

ـ القوّة تقال للصفة التي بها يتمكّن الحيوان من مزاولة أفعال شاقّة، ويقابلها الضعف. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)

ـ هي مبدأ التغيّر من شيء في آخر من حيث هو آخر. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)

ـ المعنى الذي به يتمكّن الحيوان من مزاولة الأفعال الشاقّة من باب الحركات. (شوارق ١٨٣/٢)

ـ القدرة بمعنى القوّة التي هي مبدأ الأفعال المختلفة، وهي التي بحيث إذا انضمّت إليها إرادة أحد الضدّين حصل ذلك الضدّ تأثيراً عند المعتزلة، أو تسبّباً عاديّاً عند الأشاعرة. (تقريب ٢٤١/١)

ـ (هي) الكيفيّات الاستعداديّة التي هي من جنس الاستعداد...

ـ هي استعداد شديد على أن ينفعل، أي تهيّؤ لقبول أثرٍ ما بسهولة وسرعة، ويسمّى ضعفاً ولا قوّة، كالممراضيّة واللين، أو على أن لا ينفعل ويقاوم، أي تهيّؤ للمقاومة وبطء الانفعال، ويسمّى قوّة. (تقريب ٢٤٩/١)

← **الاستعداد، الكيفيّات الاستعداديّة.**

القوّة الانفعاليّة

ـ عبارة عن الصفة التي بها يصير الشيء قابلاً لشيء آخر، كما يقال للرطوبة أو اليبوسة إنّها انفعاليّة. (شرح المقدّمات ٥)

← أن ينفعل.

قوّة البصر

ـ بينايي عبارت از حاصل شدن صورت محسوس است در حسّ[1]. (البراهين ١٤٧/١)

ـ هو عبارة عن قوّة مرتّبة في عصبة مجوّفة، من شأنها أن تدرك ما ينطبع في الرطوبة الجليديّة من أشباح صور الأجسام بتوسّط المشفّ. (غاية ١٢٥، الكلّيّات ٩١)

ـ هي قوّة مودعة في العصبتين المجوّفتين اللتين تتلاقيان وتتفارقان إلى العينين بعد تلاقيهما بتلك ويتعلّق بالذات بالضوء واللون. (كشف ١٤٨)

ـ هي قوّة مودعة في العصبتين المجوّفتين اللتين تتلاقيان ثمّ تفترقان فتتأدّيان إلى العينين يدرك بها الأضواء، والألوان، والأشكال، والمقادير والحركات، والحسن والقبح وغير ذلك ممّا يخلق الله تعالى إدراكها في النفس عند استعمال العبد تلك القوّة. (شرح النسفيّة ٣١/١)

ـ القوّة المودعة في العصبتين المجوّفتين اللتين تتلاقيان ثمّ تفترقان، فيتأدّيان إلى العين، تدرك بها الأضواء والألوان والأشكال. (التعريفات ٢٠)

ـ قوّه‌ای است كه حامل آن روحى است كه در مجمع النورين است و مراد از مجمع النورين موضع ملاقات دو عصبهٔ مجوّفه است كه از چپ و راست مقدّم دماغ رسته شده به هم ملاقات كنند بحيثيّتى كه تجويف هر دو در موضع ملاقات يكى شود و بعد از آن ملاقات منعطف شود[2]... (گوهر ١٠٢)

ـ هي قوّة مودعة في التجويف الذي في ملتقى العصبتين المجوّفتين الناتئتين من مقدّم الدماغ المتقاربتين إلى التلاقي المفترقتين بعد التلاقي إلى أن تتأدّيا إلى

---

(١) عبارة عن حصول الصورة المحسوسة في الحسّ. (ويحتمل كونه تعريفاً للإبصار).

(٢) هي القوّة التي حاملها الروح الذي هو في مجمع النورين، أي ملتقى العصبتين المجوّفتين النابتتين الملتقيتين في مقدّم الدماغ يميناً ويساراً، بحيث يتوحّد التجويفان في موضع التلاقي وتنعطف بعده.

العينين. (تقريب ٦٦/٢)

القوّة البنطاسيا

ـ هي الحسّ المشترك، وهو المدرك للصور الجزئيّة التي تجمع عنده مثل المحسوسات. (كشف ١٥٠)

← الحسّ المشترك.

القوّة البهيميّة

ـ هي قوّة تجذب النافع للبدن. (تقريب ٩٤/٢)

← القوّة الشهويّة.

قوّة التحريك الإراديّ

ـ أمّا قوّة التحريك الإراديّ فلها قوّتان وآلات. إحداهما القوّة الباعثة إلى جذب الملائم، وهي الشهوة. والثانية الباعثة إلى دفع غير الملائم والهرب منه، وهي الغضب. وهما ينبعثان من إدراك حسّيّ أو عقليّ سابق عليهما، وهو مبدأهما. ويسمّيان بالقوّة الشوقيّة أو النزوعيّة. (تلخيص ٤٤٩)

← الشوق، الغضب، القوّة الشهويّة، القوّة الغضبيّة، القوّة المحرّكة، الكون الإراديّ.

قوّة التحريك التسخيريّ

ـ قوّة محرّكة للآلات البدنيّة نحو مصالحها من غير إرادة ورويّة، كقوّة تحريك الأرواح بالبسط والقبض الذي يحسّ به في النفس. (تلخيص ٤٩٩)

← الشوق، الغضب، القوّة الشهويّة، القوّة الغضبيّة، القوّة المحرّكة، الكون الإراديّ.

القوّة الجاذبة

ـ هي التي تجذب الغذاء. (تلخيص ٤٩٧)

ـ التي تجذب المحتاج إليه من الغذاء. (تقريب ٥٨/٢)

القوّة الحيوانيّة

ـ هي مبدأ الإدراكات والأفاعيل الحيوانيّة في الإنسان إذا لم يكن لها طاعة. (الألفين ١١٨)

ـ الصفة المؤثّرة مع القصد والشعور واختلاف الآثار والأفعال هي القوّة الحيوانيّة المُسمّاة بالقدرة. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)

ـ المؤثّر إمّا أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة بالقصد والشعور هو القوّة الحيوانيّة. (شرح ٢٧٣)

← القوّة النباتيّة، النفس الحيوانيّة.

قوّة الخيال (القوّة الخياليّة)

← الخيال، الحافظة.

القوّة الدافعة

ـ هي التي تدفع ما فضل من الغذاء وما يصلح للتغذية من الثقل المخالط. (تلخيص ٤٩٧)

ـ تدفع الفضل الزائد عن الحاجة والمهيّأ لعضو آخر إليه. (اللوامع ٤٣)

ـ التي تدفع الغذاء المهيّأ لتغذية عضو إليه وتدفع الفضل الغير الملائم له عنه، ولولا دفعه إيّاه لم يَخلُ شيء من الأعضاء عن أخلاط تفسده. (تقريب ٥٩/٢)

← القوّة الماسكة.

القوّة الذاكرة

ـ الحافظة للقوّة الوهميّة هي القوّة الذاكرة، وهي مرتّبة في التجويف الأخير من الدماغ. (معارج ٤٧٢)

← القوّة الوهميّة.

قوّة الذوق

ـ هي اتّصال اللسان واللهوات بالجسم الذي له الطعم. (اللمع ٦٢)

ـ إنّها إدراك ما ينحلّ من الجسم، فيمازج رطوبة اللسان واللهوات. (أوائل ١٢٧)

ـ ما يُدرَك بها المطعوم. (أُصول البزوديّ ٨٥)

ـ عبارة عن قوّة مرتّبة في العصبة البسيطة على السطح الظاهر من اللسان من شأنها إدراك ما يرد عليها من الطعوم بتوسّط ما فيه من الرطوبة الغذائيّة. (غاية ١٢٥)

ـ ما يحصل بخلق الله تعالى من زيادة الكشف بطعم شيء على ما حصل من العلم به، لا من جهة كونه موجوداً أو كلاماً، سمّي ذلك الإدراك ذوقاً. (غاية ١٧٠)

ـ الذوق وهو بالروح المصبوب إلى السطح الظاهر من اللسان والفم، وآلته الريق. (تلخيص ٤٩٨)

ـ قوّة مترتّبة في العصبة البسيطة على السطح الظاهر من اللسان من شأنها إدراك ما يرد عليه في خارج الكيفيّات الملموسة. (الكلّيّات ١٧٥)

ـ قوّة قائمة بسطح اللسان لا يكفي فيها

الملامسة، بل لابدّ من متوسّط من الرطوبة اللعابيّة الخالية عن الطعوم. (كشف ١٤٧)

ـ هي تحصل بانفعال الرطوبة اللعابيّة المتّصلة باللسان بطعم ذي الطعم. (نهج ٣١)

ـ هي قوّة منبثّة في العصب المفروش على جرم اللسان يدرك بها الطعوم بمخالطة الرطوبة اللعابيّة التي هي في الفم بالمطعوم ووصولها إلى العصب. (شرح النسفيّة ١/٣٢)

ـ هي قوّة خلقها الله تعالى في سطح اللسان تحت الجلدة. (إرشاد ١٢٩، اللوامع ٥٩)

ـ قوّة منبثّة في العصب المفروش على جرم اللسان. (شرح ٢١٠)

ـ ذائقه قوّتى است كه حامل آن روحى است در عصبهٔ جرم لسان جارى است(١). (گوهر ١٠٣)

ـ هي قوّة منبثّة، أي منتشرة في العصب المفروش على جرم اللسان بها يدرك الطعوم. ولابدّ من الرطوبة العذبة، أي الخالية في نفسها عن الطعوم كلّها. (تقريب ٦٥/٢)

← الحواسّ، المحسوسات.

القوّة السَّبُعيّة

← القوّة الغضبيّة.

قوّة السمع

ـ هي قوّة مرئيّة في العصبة المنبسطة في السطح الباطن من صماخ الأُذُن من شأنها أن تدرك الصوت المحرّك للهواء، الراكد في مقعّر صماخ الأُذن عند وصوله إليه بسبب ما. (غاية ١٢٥)

ـ السمع وهو بالروح المصبوب إلى عصبة باطن الصماخ المفروشة فيها. وآلته الهواء المتموّج من قرع أو قلع بعنف. (تلخيص ٤٩٨)

ـ ما يحصل عند تعدّي الهواء المنضغط بين القارع والمقروع إلى الصماخ. (كشف ١٤٨)

ـ هي قوّة مودعة في العصب المفروش في مقعّر الصماخ تدرك بها الأصوات بطريق وصول الهواء المتكيّف بكيفيّة الصوت إلى الصماخ. (شرح النسفيّة ٣١/١)

ـ هي المتموّج الحامل للصوت، سواء كان معلولاً للقرع أو للقلع. (شرح المقاصد ١٧/٢)

ـ هي قوّة مودعة في العصب المفروش في مقعّر الصماخ، ويتوقّف إدراكها على وصول

---

(١) الذائقة هي القوّة التي يحملها الروح المصبوب في العصب، المفروش على جرم اللسان.

الهواء المنضغط المتكيّف بكيفيّة الصوت بسبب تموّجه الحاصل من قرع أو قلع. (شرح ٢١٠)

ـ قوّه‌ای است که حامل آن، روحی است که در عصبهٔ مفروش در مقعّر صماخ است[١]. (گوهر ١٠٣)

ـ هي قوّة مودعة في عصب باطن الصماخ يدرك بها الأصوات بوصول الهواء الحامل للصوت إلى ذلك العصب. (تقريب ٦٦/٢)

← السماع، المسموعات.

قوّة الشمّ

← الشمّ.

القوّة الشوقيّة

← قوّة التحريك الإراديّ.

القوّة الشهويّة

ـ للإنسان قوّة شهويّة هي مبدأ جذب المنافع ودفع المضارّ من المآكل والمشارب وغيرها. (شرح المقاصد ٤٦/٢)

ـ (القوى المحرّكة الاختياريّة) إمّا باعثة تحثّ على جلب النفع، وهي الشهوانيّة ... (اللوامع ٤٢)

ـ تحريک اعضاء (بقوّهٔ فاعله) بجهت طلب امر مطلوب الحصول را قوّهٔ شهويّه خوانند[٢]. (گوهر ١٠٧)

← القوّة البهيميّة، قوّة التحريك الإراديّ، القوّة الغضبيّة، النفس البهيميّة.

قوّة الطاعة

ـ قوّة الطاعة: التوفيق والعصمة. (التوحيد للماتريديّ ٢٦٣)

← التوفيق، القوّة في الدين.

القوّة الطبيعيّة

ـ الصفة المؤثّرة غير المقترنة بالشعور المتشابهة في التأثير. (كشف ١٩١)

ـ إنّه (الكون) عبارة عن حصول الجسم في الحيّز. وذلك الحصول قد بيّنّا أنّه لا يجوز استناده إلى ذات الجسم، فلابدّ من قوّة تستند إليه.

وتلك القوّة إمّا أن تكون مستفادة من

---

(١) هي قوّة حاملها الروح الساري في العصب المفروش في مقعّر الصماخ.

(٢) هي تحريك الأعضاء بقوّة فاعلة طلباً لأمر مطلوب الحصول.

الخارج وهي القسريّة، أو لا وهي الطبيعيّة. (كشف ٢١٢)

ـ قواى نباتيّه اگر مقارن شعور و اراده نباشد طبيعيّه خوانند[1]. (گوهر ١٠٧)

← قوّة التحريك الإراديّ، المتحرّك بالقسر.

القوّة العقليّة

ـ قوّة بها تعقل المحتاج إليه في التدبير. (تقريب ٢/٩٤)

← العقل النظريّ، القوّة النظريّة، النفس الناطقة.

القوّة العمليّة

ـ هي تعقل ما يكون من أفعالنا واختيارنا. (كشف الفوائد ٦٧)

ـ حكماء جهتى راكه نفس ناطقه بدان جهت مهيّاى عمل بر وفق خير باشد قوّهٔ عمليّه نامند[2]. (گوهر ١٠)

ـ قوّتى كه (نفس ناطقه) بـه او مهيّاى مزاولت افعال و اعمال شود كه متأدّى به غايات و مصالح عقليّه تواند شد... و آن را قوّهٔ عمليّه و عقل عملى گويند[3]. (گوهر ١٠٩)

← الحكمة، الحكمة العمليّة، العقل العمليّ.

القوّة العنصريّة

ـ هي مبدأ الأثر على نهج واحد بدون القصد والشعور. (شرح المقاصد ١/٢٣٨)

← قوّة التحريك الإراديّ، القوّة الطبيعيّة، المتحرّك بالقسر، المعدن.

القوّة الغاذية

ـ هي التي تأخذ ممّا هو شبيه ببدن تلك النفس بالقوّة ما يحتاج إليه، فيجعله شبيهاً به بالفعل ليشدّ به بدل ما يتحلّل من بدنه ويصرف في مصالحها. (تلخيص ٤٩٧)

ـ هي قوّة حالّة في المغتذي تحيل الغذاء إلى مشابهه ليخلف بدل ما يتحلّل. (تسليك ١٢٧)

---

(١) القوى النباتيّة إن لم تكن مقارنة بالشعور والإرادة تسمّى القوّة الطبيعيّة.

(٢) عند الحكماء الجهة التي بها تتهيّأ (النفس الناطقة) على العمل على وفق الخير تسمّى قوّة عمليّة.

(٣) هي قوّة بها يُتهيّأ لمزاولة الأفعال والأعمال المتأدّية إلى جهة الغايات والمصالح العمليّة.

ـهي التي تحيل الغذاء إلى مشابهة المغتذي ليخلف بدل ما يتحلّل. (كشف ١٤٥، اللوامع ٤٢)

ـهي تحيل الغذاء إلى مشاكلة المغتذي. (شرح ٢٠٥)

ـقوّتى است كه غذا را شبيه به مغتذي گرداند تا بدل ما يتحلّل شود[١]. (گوهر ١٠٧)

ـالتي لابدّ منها في بقاء الشخص مدّة حياته تحيل الغذاء إلى مشاكلة المغتذي بدلاً لما يتحلّل عنه، وتخدمها قوىً أربع... (تقريب ٥٨/٢)

← القوّة المغيّرة.

القوّة الغضبيّة

ـ(القوى المحرّكة الاختياريّة) إمّا باعثة تحثّ على جلب النفع وهي الشهوانيّة، أو على دفع الضرر وهي الغضبيّة. (اللوامع ٤٢)

ـهي مبدأ الإقدام على الأحوال والشوق إلى التسلّط والترفّع، وتسمّى القوّة السَّبُعيّة. (شرح المقاصد ٤٦/٢)

ـتحريک اعضاء اگر به جهت دفع امر مهروب عنه باشد قوّهٔ غضبيّه خوانند[٢]. (گوهر ١٠٧)

← القوّة الشهوانيّة، النفس الغضبيّة السبعيّة.

القوّة الفاعلة

ـقوّتى است كه عضلات و ادوات تحريک را مهيّاى تحريک گردانند به قبض و بسط و كشيدن و رها كردن[٣]. (گوهر ١٠٧)

← قوّة التحريك الإراديّ.

القوّة الفعليّة

ـعبارة عمّا يكون مبدأ التغيّر من آخَر في آخر من حيث إنّه آخر. ومعناه أنّ الشيء الحالّ في الجسم إذا صدر منه أثر في جسم آخر يقال لذلك الشيء إنّه قوّة، مثل الحرارة الحاصلة في الجسم. (شرح المقدّمات ٥)

---

(١) هي قوّة تشبه الغذاء بالمغتذي لكي يصير بدل ما تحلّل منه.

(٢) أمّا تحريك الأعضاء فإن كان لأجل دفع أمر مهروب عنه، فيسمّى القوّة الغضبيّة.

(٣) هي قوّة تهيّئ العضلات والأدوات للتحريك، تارة بالقبض والبسط وأُخرى بالمدّ والإطلاق.

القوّة الفلكيّة

ـ القــوّة المـؤثّرة عـلى سـبيل القـصد والشعور لكـن عـلى نـهج واحـد مـن غـير اختلاف في آثارها. (شرح المقاصد ١/٢٣٨)

← النفس الفلكيّة.

قوّة اللمس

ـ ما يُدرَك به اللين والخشـونة. (أُصـول البزدويّ ٨٥)

ـ مـماسّة مـحلّ الـحيوان الجسـم طـلباً لإدراكــه أو إدراك مــا فــيه أو طـلباً للـذّة المخصوصة. (الحدود للمرتضى ١٧١)

ـ عبارة عن قوّة منبثّة في كلّ البدن مـن شأنها إدراك ما يَـرِد عـليه مـن خـارج مـن الكيفيّات الملموسة، وهي الحرارة والبـرودة واليبوسة. (غاية ١٢٥)

ـ هي بالروح المصبوب من الأعضاء إلى الجـلد المـتفرّش عـلى سـطوح الأعـضاء. (تلخيص ٤٩٨)

ـ كيفيّة قائمة بالبدن مـنبثّة فـي ظـاهره أجمع يدرك به المـنافي والمـلائم. (كشـف ١٤٧)

ـ هي قوّة تأتي في الأعصاب إلى جـميع الجلد وأكثر اللحم والغشاء من شأنـها إدراك الحــرارة والبــرودة والرطــوبة والـيـبوسة والخشــونة والمـلاسة ونـحو ذلك. (شـرح المقاصد ٢/١٤)

ـ هي أنفع الإدراكات، إذ باعتباره يحفظ الحيوان مزاجه عن المنافي الخارجـيّ. قـوّة سارية في جميع سطوح بدنه وهـي اللـمس يدرك بها ما ينافيه فيبعّد عـنه، ومـا يـلائمه فيقرّب منه بحيث تبقى تلك المقادير المعيّنة على ما هي عليه. (إرشاد ١٢٨)

ـ هي قوّة منبثّة في البدن كلّه من شأنـها إدراك الحرارة والبرودة والرطـوبة واليـبوسة ونحو ذلك.

ـ قـــوّة واحـــدة بـــها يـــدرك جـــميع الملموسات. (شرح ٢٠٩)

ـ قوّه‌ايست كـه حـامل آن روحـى است سارى در اكثر اعضاء و نفس ادراک كند بـه اين قوّه جميع كيفيّات ملموسه را مثل حرارت وبرودت و رطوبت ويـبوست و خشـونت و ملاست و لينت و صلابت و ثقل و خفّت.

ـ بعضى گويند لامسه يک قوّت است كه نفس با آن قوّهٔ واحده ادراک اضداد مذكوره كند.

ـو بعضى گويند قوّتها متعدّده است كه به هر قوّتى جنسى از تضادّ را ادراك كند[1]. (گوهر ١٠٣)

ـهي القوّة السارية في جميع البدن بها يدرك الحرارة والبرودة واليبوسة والرطوبة والملاسة والخشونة إلى غير ذلك. (تقريب ٦٤/٢)

القوّة الماسكة

ـهي التي تمسكه (الغذاء) ريثما يحصل منه المقصود. (تلخيص ٤٩٧)

ـ(التي) تمسك المجذوب بقدر ما تفعل به الهاضمة. (اللوامع ٤٣)

ـالتي تمسك الغذاء المجذوب إلى أن تهضمه الهاضمة. (تقريب ٥٨/٢)

← القوّةالهاضمة.

القوّة المتخيّلة

ـ(القوّة المتصرّفة) تُسمّى ـ باعتبار تصرّفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئيّة ـ متخيّلة. (تلخيص ٤٩٩)

ـهي القوّة المتصرّفة في الصور الجزئيّة والمعاني الجزئيّة بالتركيب والتحليل، فتركّب صورة إنسان يطير وجبل من ياقوت، وهذه القوّة سمّيت متخيّلة. (كشف ١٥٠)

ـهي التي تركّب بعض الصور مع بعض، كما تركّب صورة جذع عليه رأس الإنسان، وتركّب بعض المعاني مع بعض، وتركّب بعض الصور مع بعض المعاني. (كشف ١٥٢)

ـالقوّة التي تركّب بعض الصور المأخوذ بالحسّ المشترك ببعض، وتفصل بعضها عن بعض، وتركّب وتفصل بين المعاني وبين الصور والمعاني، إن استعملها الوهم فهي مخيلة. (معارج ٤٧٢)

ـالمتصرّفة التي تحلّل وتركّب الصور والمعاني بعضها مع بعض فإن استعملها العقل سمّيت مفكّرة، وإن استعملها الوهم سمّيت متخيّلة. (اللوامع ٤١)

---

(١) هي قوّة يحملها روح سارٍ في أكثر الأعضاء. والنفس تدرك بها جميع الكيفيّات الملموسة؛ مثل الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والخشونة والملاسة واللينة والصلابة والثقل والخفّة.
وقال بعض: إنّ القوّة اللامسة قوّة واحدة تدرك النفس بها الأضداد المذكورة.
وقال بعض آخر: إنّها قوىً متعدّدة تدرك النفس بكلّ منها جنساً من تلك الأضداد.

ـ هي المركّبة للصور المحسوسة والمعاني الجزئيّة المتعلّقة بها بعضها مع بعض. (شرح ٢١٩)

ـ هي المركّبة للصور بعضها مع بعض ومع المعاني، والمعاني بعضها مع بعض ومع الصور.

ـ النفس هي التي تستعملها على أيّ نظام تريد، إمّا بواسطة القوّة الوهميّة من غير تصرّف عقليّ، وحينئذٍ تُسمّى متخيّلة... (شوارق ١٢٨/٢)

ـ قوّتي است در مقدّم بطن اوسط از دماغ كه تركيب كند صور محسوسه و معانى جزئيّه را بعضى با بعضى و تفصيل كند بعضى را[1]. (گوهر ١٠٦)

← التخيّل، الخيال، القوّة المفكّرة، الوهم.

القوّة المتصرّفة

← القوّة المتخيّلة، القوّة المفكّرة.

القوّة المحرّكة

ـ قوّتى است كه هر گاه مرتسم شود در خيال صورت امرى كه مطلوب باشد حصول وى و يا مطلوب باشد دفع وى باعث شود قوّهٔ فاعله را بر تحريك اعضاء[2]. (گوهر ١٠٧)

← الخيال، القوّة المتخيّلة.

القوّة المصوّرة

ـ هي التي تفصل الأعضاء بإذن خالقها، وتجعلها على الترتيب اللائق على هيآتها وتخاطيطها. (تلخيص ٤٩٧)

ـ (التي) تحبل تلك المادّة (الغذائيّة) في الرحم وتفيدها الصور. (اللوامع ٤٢)

ـ قوّة طبيعيّة مبدأ لأشكال الأعضاء. (شرح ١٥٦)

ـ امّا مولّده مركّب است از دو قوّه، يكى زيادتى غذا را بعد از هضم رابع منى گرداند، و ديگرى مهيّا كند هر جزئى از اجزاء منى را از جهت قبول صورت عضوى از اعضاء و لابد است از قوّتى ديگر به جهت تصوير هر جزوى از اجزاء منى كه مستعد شود به جهت صورت عضوى از اعضاء و آن را قوّهٔ مصوّره

---

(١) قوّة واقعة في مقدّم البطن الأوسط من الدماغ تركّب الصور المحسوسة والمعاني الجزئيّة بعضها مع بعض وتفصّلها وتحلّل بعضها.

(٢) هي قوّة متى ارتسمت في الخيال صورة أمر مطلوب الحصول أو الدفع، كانت تلك القوّة هي الباعثة للقوّة الفاعلة على تحريك الأعضاء.

خوانند[1]. (گوهر ١٠٨)

← القوّة الطبيعيّة، القوّة المولّدة.

قوّة المعصية

ـ قوّة المعصية: الخذلان والترك على ما يختار. (التوحيد للماتريديّ ٢٦٣)

القوّة المغيّرة

ـ هي التي تغيّر الغذاء إلى قوام العضو المغتذي ولونه وهيئته ليصير جزءاً منه. (تلخيص ٤٩٧)

ـ هي التي تغيّر البزر[2] إلى جوهر كلّ عضو على الوجه الواجب. (تلخيص ٤٩٧)

← القوّة الغاذية.

القوّة المفكّرة

ـ ما يسمّيه الناس كلام النفس وحديث النفس هو العلم بنظم الألفاظ والعبارات وتأليف المعاني المفهومة المعلومة على وجه مخصوص، فليس في القلب إلّا معانٍ معلومة وهي العلوم، وألفاظ مسموعة هي معلومة بالسماع، وهو أيضاً علم معلوم اللفظ وينضاف إليه تأليف المعاني والألفاظ على ترتيب. وذلك فعل يسمّى: فكراً، وتسمّى القدرة التي عنها يصدر الفعل: قوّة مفكّرة. (الاقتصاد ١١٧)

ـ تسمّى (القوّة المتصرّفة) باعتبار تصرّفها في صور المحسوسات ومعانيها الجزئيّة متخيّلة، وباعتبار تصرّفها في المعقولات مفكّرة. وهي في البطن الأوسط من بطون الدماغ المسمّى بالدودة. (تلخيص ٤٩٩)

ـ هي القوّة التي تركّب بعض الصور المأخوذة بالحسّ المشترك ببعض، وتفصل بعضها عن بعض، وتفصل بين المعاني وبين الصور والمعاني؛ فإن استعملها العقل فهي مفكّرة. (معارج ٤٧٢)

ـ (قوّة) في البطن الأوسط سمّوها المفكّرة، وهي الوهم. (شرح المقاصد ٢٦/٢)

---

(١) القوّة المولّدة مركّبة من قوّتين: إحداهما تصيّر زيادة الغذاء بعد هضمه الرابع منيّاً، والأُخرى تهيّئ كلّ جزء من أجزاء المنيّ لقبول صورة عضوٍ من الأعضاء. ولابدّ هناك من قوّة أُخرى لأجل تصوير كلّ جزء من أجزاء المنيّ حتّى يستعدّ لقبول صورة عضو من الأعضاء، وتسمّى القوّة المصوّرة.

(٢) البزر كلّ حَبّ خرج من الأرض. وقد يقال: البذر والبزر بمعنى واحد.

ـ المتصرّفة التي تحلّل وتركّب الصور والمعاني بعضها مع بعض، فإن استعملها العقل سمّيت مفكّرة... (اللوامع ٤١)

← الفكر، القوّة المتخيّلة، الوهم.

القوّة المولّدة

ـ هي التي تفصل من الغذاء أجزاء تجعله صالحاً لأن يتولّد منه شخص آخر، مثل الشخص الأوّل ليكون نوع تلك الأشخاص محفوظاً. وذلك الجوهر: البزر في النباتات والنطفة في الحيوانات. (تلخيص ٤٩٧)

ـ هي التي تفيد المنيّ بعد استحالته في الرحم، الصور والقوى والأعراض. (كشف ١٤٥)

ـ هي التي تفصل جزءً من الغذاء الذي هو من فواضل الهضم الأخير وتودعه قوّة من سنخه. (مناهج ٢٠٢)

ـ هي التي تفصل جزء من فضل الهضم الأخير للمغتذي وتودعه قوّة من مشيجه. (تسليك ١٢٧)

ـ التي يُحتاج إليها لبقاء النوع، وهي قوّة تحصل من الغذاء بعد الهضم التامّ ما يصلح أن يكون مبدأ ومادّة لشخص آخر من نوع المغتذي. (تقريب ٦١/٢)

القوّة النامية

ـ هي التي يصدر عنها اتّصال جسم بالجسم المغتذي مداخلاً له في جميع أقطاره على التناسب. (مناهج ٢٠١)

ـ هي التي تزيد في أقطار الجسم على التناسب الطبيعيّ ليبلغ إلى تمام النشوء. (كشف ١٤٥، تسليك ١٢٧)

ـ هي القوّة التي تزيد في أقطار الجسم، أعني الطول والعرض والعمق على التناسب الطبيعيّ بما تدخل في أجزائه من الغذاء. (شرح المقاصد ٧/٢)

ـ (من القوى المحرّكة الطبيعيّة) وهي تزيد في أقطار البدن على تناسب طبيعيّ إلى غاية النشوء. (اللوامع ٤٢)

ـ هي التي تداخل الغذاء بين أجزاء المغتذي فيزيد في الأقطار الثلاثة بنسبة طبيعيّة بأن يزيد في الأعضاء الأصليّة. (شرح ٢٠٥)

ـ قوّتى است كه اجزاء غذا راكه از بدن زياد باشد بر اجزاى مغتذى داخل گرداند به وجهى كه مقدار مغتذى در اقطار ثلاثه زياد

گردد زياد شدنى كه در اجزاى اصليّه باشد[١]. (گوهر ١٠٧)

ـ هي القوّة التي تدخل الغذاء المهيّأ في أجزاء الجسم، فتضمّه إليها فيزيد في أقطاره الثلاثة: الطول والعرض والعمق. (تقريب ٥٩/٢)

← القوّة الغاذية، القوّة المولّدة.

القوّة النباتيّة

ـ هي المبدأ لآثار وأفعال مختلفة، لا على سبيل القصد والشعور. (شرح المقاصد ٢٣٨/١)

ـ وهو (أي المؤثّر) إمّا أن يكون مصدراً لأفعال كثيرة لا بالقصد والشعور هو القوّة النباتيّة. (شرح ٢٧٣)

← القوّة الحيوانيّة، النفس النباتيّة.

القوّة النطقيّة

ـ هي مبدأ إدراك الحقائق والشوق إلى النظر فى العواقب والتمييز بين المصالح والمفاسد. (شرح المقاصد ٤٦/٢)

← النفس الناطقة.

القوّة النفسانيّة

ـ قواى طبيعيّه اگر مقارن شعور و اراده بود نفسانيّه خوانند[٢]. (گوهر ١٠٧)

← القوّة الحيوانيّة، النفس الحيوانيّة.

القوّة الوهميّة (قوّة الوهم)

ـ هي ما يدرك المعاني الجزئيّة. (تلخيص ٤٩٩)

ـ هي قوّة تدرك المعاني الجزئيّة المتعلّقة بالمحسوسات، كالصداقة الجزئيّة والعداوة الجزئيّة. (كشف ١٥٠، اللوامع ٤١، شرح ٢١٨)

ـ المدركة للمعاني الجزئيّة تسمّى الوهم. (كشف ١٥٢)

ـ المدركة للمعاني الجزئيّة المتعلّقة بالأشخاص هي القوّة الوهميّة، وهي مرتّبة في التجويف الأخير من الدماغ بأسره لاسيّما التجويف الأوسط منه. (معارج ٤٧١)

---

(١) هي القوّة التي تدخل أجزاء الغذاء الزائدة عن البدن، في أجزاء المغتذي بحيث يزيد مقدار المغتذي في أقطاره الثلاثة زيادة تكون في الأجزاء الأصليّة.

(٢) القوى الطبيعيّة إن كانت مقارنة للشعور والإرادة تسمّى القوّة النفسانيّة.

ـ هي مدركة المعاني الجزئيّة، كالصداقة والعداوة الجزئيّتين. (تسليك ١٢٧)

ـ هي القوّة المدركة للمعاني الجزئيّة الموجودة في المحسوسات. (شرح المقاصد ٢/ ٢٤)

ـ الوهم المدرك للمعاني الجزئيّة المتعلّقة بالمحسوسات، كالعداوة الجزئيّة. (شرح ٢١٨)

ـ آن قوّتى است در مؤخّر بطن اوسط دماغ كه ادراک معانى جزئيّهٔ متعلّقه به محسوسات به او حاصل شود[1]. (گوهر ١٠٥)

ـ هي القوّة التي بها إدراك المعاني الجزئيّة المتعلّقة بالصور المحسوسة. (تقريب ٢/ ٧٢)

← الفكر، القوّة المتخيّلة، القوّة المفكّرة.

القوّة الهاضمة

ـ هي التي تهضم الغذاء وتهرئه لتأخذ الغاذية بما يصلح لها. (تلخيص ٤٩٧)

ـ هي التي تحيل الغذاء الذي جَذَبَته الجاذبة وأمسكته الماسكة إلى قوام يتهيّأ لأن تجعله الغاذية جزءاً بالفعل من المغتذي. (كشف ١٤٥)

ـ هي التي تصيّر الغذاء إلى ما يصلح أن يكون جزءاً من المغتذي. (اللوامع ٤٢)

ـ التي تعدّ الغذاء لأن يصير جزءاً بالفعل. (تقريب ٢/ ٥٩)

القهّار

ـ هو (تعالى) قهّار، بمعنى أنّه قهّار العدم بالوجود والتحصيل. (مناهج ٢٩٨)

← الجبّار.

القياس

ـ تحصيل الحكم في الشيء لتعليل غيره عند المثبت.

وقيل: إثبات مثل حكم معلوم لآخر، لأجل اشتباهها في علّة الحكم. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

ـ هو حمل الفروع على الأُصول المعلومة لينظر في حكمها. (المعتمد ٢٧٩)

ـ حمل الشيء على غيره وإجراء حكمه عليه (أبو هاشم الجبّائيّ). (المعتمد ٦٩٧)

ـ حمل الشيء على الشيء في بعض أحكامه لضرب من الشبه (القاضي عبد الجبّار).

---

(١) هي قوّة في مؤخّر البطن الأوسط من الدماغ بها يحصل إدراك المعاني الجزئيّة المتعلّقة بالمحسوسات.

(المعتمد ٦٩٧)

ـهو تحصيل الحكم في الشيء باعتبار تعليل غيره. (المعتمد ٦٩٧)

ـأن يحكم على الجزئيّ لثبوت ذلك الحكم في الكلّيّ.

ـهو قول مؤلّف من أقوال إذا سلمت لزم عنها لذاتها قول آخر. (لباب الإشارات ١٩٩)

ـهو إلحاق فرع بأصل في حكم بسبب جامع لهما. (تلخيص ٦١)

ـإذا استدللنا بشيء على شيء فإمّا أن يكون أحدهما أخصّ من الثاني أو لا يكون. والأوّل إمّا أن يستدلّ بالعامّ على الخاصّ فهو القياس... (تلخيص ٦٨)

ـالاستدلال إمّا أن يكون بالعامّ على الخاصّ وهو المسمّى بالقياس... (كشف ١٨٨، مناهج ١٧٢)

ـإن اشتمل الحجّة على المطلوب فهي القياس.

ـإنّا إذا استدللنا بشيء على شيء، فإن لم يدخل أحدهما تحت الآخر فهو التمثيل، وإن دخل فإمّا أن يستدلّ بالكلّيّ على الجزئيّ، وهو القياس... (شرح المقاصد ٥٠/١)

ـهو حمل الشيء على الشيء بضرب من الشبه (قاضي القضاة). (البحر ١٨٧/١)

ـقول مؤلّف من قضايا متى سلمت لزم عنه لذاته قول آخر. (شرح ٢٧٠، شوارق ١٧٩/٢)

ـهو مشاركة أمر لآخر في علّة الحكم، وهي الكلّيّ الشامل لذينك. (شوارق ١٧٩/٢)

ـمعلوم تصديقى كه از او مجهول تصديقى حاصل شود حجّت و قياس گويند[1]. (گوهر ٣٤)

← الاستقراء، التمثيل، الحجّة، النظر (الفكر).

القيام بالذات

ـعند المتكلّمين هو التحيّز بالذات. (مفتاح ١٠٠)

← التحيّز، الجوهر، الجوهر الروحانيّ.

القيامة

ـقيامت نام روزى است كه جميع اموات مكلّفين بعد از احياء در آن روز مى‌ايستند

---

(١) المعلوم التصديقيّ الذي يحصل منه مجهول تصديقيّ يسمّى حجّة وقياساً.

براى حساب عمل. ويا نام مكان است كه در آن مكان مى‌ايستند براى حساب[1]. (گوهر ٤٧٣)

→ المعاد.

القيامة الكبرى

ـ قيامت كبرى عبارت از خلوص و وارستن جميع نفوس است از قيد تعلّق به اجسام مطلقاً.

قائم شدن و ايستادن بخود بدون تعلّق و تصرّف و حاجت به ابدان[2]. (گوهر ٤٧٤)

ـ القيامة الكبرى عبارة عن موت جميع أفراد العالم الكبير. (علم ٨٤٩/١)

→ القيامة.

القيّوم

ـ هو القائم الدائم بلا زوال، فيرجع معناه إلى صفة البقاء، والبقاء من صفة الذات. وقيل: هو المدبّر والمتولّي لجميع ما يجري في العالم، وهو على هذا المعنى من صفات الفعل. (الاعتقاد ٣٦)

ـ القيّوم مَن يكون قائماً بنفسه مقوِّماً لغيره، فكونه قائماً بنفسه عبارة عن كونه غنيّاً عن كلّ ما سواه. وكونه مقوِّماً لغيره عبارة عن احتياج كلّ ما سواه إليه. (أساس ٣٠)

ـ هو تعالى قيّوم، بمعنى أنّه قائم بذاته مقيم لغيره. (مناهج ٢٩٨)

ـ هو القائم بذاته الذي يقوم به جميع الممكنات. (شرح ٣٣٦)

ـ الجوهر القائم بنفسه مطلقاً إن كان مع ذلك يقوم به كلّ موجود حتّى لا يتصوّر للأشياء وجود ولا دوام وجود إلّا به فهو القيّوم. (علم ١٣٨/١)

---

(١) اسم لليوم والزمان الذي يقوم فيه جميع الموتى المكلّفون بعد الإحياء فيه لأجل الحساب على العمل. أو اسم للمكان الذي يقف فيه المكلّفون لأجل الحساب.

(٢) القيامة الكبرى عبارة عن تخلّص جميع النفوس عن التعلّق بالأجسام مطلقاً.

هي كون النفس قائمة بنفسها بلا تعلّق بالأبدان وتصرّفها والحاجة إليها.

ك

الكائن

ـ يوصف تعالى بأنّه كائن، ويراد به أنّه موجود؛ لأنّ كلّ موجود يستحقّ أن يوصف بذلك. (المغني ٥/٢٣٢)

ـ الفعل بمعنى المفعول إمّا أن يكون مسبوقاً بالمادّة والمدّة، وهو الكائن... (شرح غرر ١٨٦)

← الفعل المخترع.

الكائن من جهة

ـ نريد بقولنا: «كائن من جهة» أنّه لو وُجِد جوهر آخر لكان لا يجوز أن يحصل بحيث هو، وإنّما يكون عن يمينه أو يساره أو تحته أو فوقه أو خلفه أو أمامه. (المسائل ٦١)

الكافر (الكفّار)

ـ كلّ مَن أتى كبيرة من الكبائر، أو ترك شيئاً من الفروض المنصوصة، على الاستحلال لذلك، فهو كافر مرتدّ. (أصول العدل ١٥٤)

ـ الكفّار (عند ثمامة بن أشرس) هم العارفون بما أُمروا به ونُهوا عنه، القاصدون إلى الكفر باللّه والمعصية له، فمن كان كذلك فهو كافر. فأمّا من لم يقصد إلى المعصية للّه فليس بكافر عنده. (الانتصار ٦٦)

ـ زعمت الأزارقة أنّ مَن أقام في دار الكفر فكافر لا يسعه إلّا الخروج. (مقالات ٨٩)

ـ إنّ مَن عمل كبيرة من هذه الكبائر، مثل الزنا والسرقة وما أشبههما ـ مستحلّاً لها غير معتقد لتحريمها ـ كان كافراً. (الإبانة ٢٢)

ـ مستحقّ العقاب، إذا كان عقابه عظيماً، يوصف بأنّه كافر. (المغني ١٤/٣٠١)

ـ مَن عَبَد الاسم دون المعنى فقد كفر... ولا شبهة في أنّ من عَبَد الاسم دون المعنى

عابد غير الله تعالى كافر. (رسائل ٢٨٥/١)

ـ تارك الإيمان. (الذخيرة ١٠١)

ـ كلّ من عصى الله تعالى بمعصية، كبيرة كانت أو صغيرة كافر مشرك (الفُضيليّة). (الذخيرة ٥٣٧)

ـ من حارب أمير المؤمنين عليه السلام، وضرب وجهه ووجه أصحابه بالسيف. (تلخيص الشافي ١٣١/٤)

ـ اسم لمن لا إيمان له. (شرح المقاصد ٢٦٨/٢، الكلّيّات ٢٧٩)

← الكفر، المرتدّ، المشرك، المنافق، المنزلة بين المنزلتين.

الكبيرة

ـ كلّ ما عُصي الله سبحانه به كبيرة (بشر المريسيّ). (مقالات ٢٠٦/١)

ـ كلّ عمد كبير، وكلّ مرتكب لمعصية متعمّداً لها فهو مرتكب لكبيرة (جعفر بن مبشّر). (مقالات ٢٧١)

ـ هو ما يكون عقاب فاعله أكثر من ثوابه، إمّا محقّقاً وإمّا مقدّراً. (شرح الأُصول ٦٣٢)

ـ كلّ ذنب عصيانه بعظيم (عظيم). (الحدود للمرتضى ١٧١)

ـ كلّ قبيح يستحقّ فاعله الذمّ والعقاب.

ـ وقيل: الكبيرة ما به يزيد أجزاء عقابه عن أجزاء ثواب فاعله. (الحدود ٨٣)

ـ كلّ ما عصى المرء به الله تعالى فهو كبيرة (بعض الناس). (البداية ٨٤)

ـ ما أصرّ المرء عليه. (البداية ٨٤)

ـ إنّ الصغيرة والكبيرة اسمان إضافيّان لا يذمّان بذاتيهما، كما في الحسنات. فكلّ معصية إن أُضيفت إلى ما دونها فهي كبيرة. (البداية ٨٤)

ـ كلّ معصية أصرّ عليها العبد.

ـ ما توعّد عليه الشارع بخصوصه.

ـ كلّ ذنب حتّمه الله تعالى بنار، أو غضب، أو لعنة، أو عذاب. (شرح النسفيّة ١٤١/١)

ـ الكبيرة هي ما كان حراماً محضاً شرع عليها عقوبة محضة بنصّ قاطع في الدنيا والآخرة. (التعريفات ٢٣٣)

ـ ما توعّد الله عليها بالنار بعينه، كالزنا والغصب وغيرهما. (إرشاد ٤٢٣، اللوامع ٣٩٥)

ـ ما يزيد عقابه عن ثواب فاعله في كلّ وقت.

ـ الذي يزيد عقابه على ثواب تلك الطاعة. (اللوامع ٣٩٥)

ـهي التي تشعر بقلّة الاكتراث بالدين.

ـالتي خصّت في كلام الشارع بالوعيد.

ـقيل: كلّ معصية بالإضافة إلى ما دونها كبيرة. (تقريب ٢٧٥/٢)

← الإصرار، الذنب الصغير، الصغيرة والكبيرة.

الكتاب

ـالكتاب: اسم لكلّ مكتوب. (تأويلات ١٥٤)

ـهو القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه. (أُصول البغداديّ ١٧)

ـالمراد بالكتاب: اللوح المحفوظ؛ تعظيماً للمتلوّ عليهم. (الكشّاف ٥٦٧/١)

← الكتابة.

الكتابة

ـقيل: الكتابة كلام معه صوت يظهر بالتلاوة. (المعتمد ٨٩)

ـالأصل في الكتابة: النظم بالخطّ، لكن يستعار كلّ واحد للآخر، ولهذا سمّي كلام الله وإن لم يُكتب: كتاباً. (المفردات ٤٢٣)

ـإنّ صور الألفاظ إن نُسبت إلى اللافظ، سُمّيت كلاماً، واللافظ متكلّماً، وإن نُسبت إلى ما ينتقش فيه، كاللوح الهوائيّ بالإضافة إلى الإنسان، سُمّيت كتابة. (علم ٥٢١/١)

← الكلام.

الكثافة

ـاكتتان أجزاء الجسم. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

← التكاثف.

الكثرة

ـعبارة عن مجموع الوحدات. (الأربعين ٣٤)

ـهي الانقسام.

ـهي الانقسام إليها (الأُمور المتشابهة). (شرح المقاصد ١٣٦/١)

ـعبارة عن كونه (الشيء) منقسماً. (إرشاد ١٤٨، اللوامع ٢٤)

← القسمة.

الكذب

ـالإخبار عنه (الشيء) بخلاف حقيقته بعلم وقع أم بغير علم. (مقالات ١١٨/٢)

ـهو كلّ خبر لو كان له مُخبَر، لكان مُخبَره لا على ما هو به. (شرح الأُصول ١٣٥)

ـبعض الكرّاميّة: هو الخبر الذي لا معنى تحته. (أُصول البغداديّ ٢١٧)

ـماكان بخلاف مُخْبَره. (أُصول البغداديّ ١٣)

ـالخبر الذي لا يطابق مُـخْبَره، أو الذي ليس له مُخْبَر يـطابقه. (الحـدود للـمرتضى ١٧٠)

ـالصدق هو الخبر الذي مُخْبَره على مـا أخبر به، والكذب دونه. (المعتمد ٢٧٩)

ـما يخالف مخبره المعلوم ضرورةً ونظراً. (الإرشاد ٣٤٧)

ـإخبار عن أمر على خلاف ما هـو بـه. (نهاية ٣٧٢)

ـالخبر الذي كان له مخبَر وكـان مـخبره على ما ليس به. (الحدود ٥٠)

ـالإخبار عن الشيء على خلاف ما هـو به. (الكشّاف ١/١٧٨)

ـالخبر الذي لو كان له مـتناول لم يكـن على ما تناوله. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـإخبار عن المخبر به على خلاف ما هو به مع العلم.

ـكلّ خبر لا يكون عن بصيرة بالمخبر به.

ـعدم المطابقة لما في نفس الأمر مطلقاً.

ـعدم المطابقة عمّا من شأنه أن يطابق لما في نفس الأمر. (الكلّيّات ٢٠٦)

ـالإخبار عن الشيء بخلاف ما هو به مع العلم وقصد الحقيقة. (الكلّيّات ٢٨١)

ـهو الخبر المـخالف للـواقـع. (إرشـاد ٢٢١)

ـهو الإخبار الذي لا يطابق المخبَر عنه. (معارج ٣٤٦)

ـهو الإخبار الغير المطابق. (النافع ١٨)

ـكون الخبر بحيث لا يكون حكمه مطابقاً للواقع. (مفتاح ١٢٦)

← الخبر، الخبر الصدق، الخـبر الكـذب، الصدق.

الكرامة

ـأن يُظهر الله تعالى على يـدي وليّ مـن الأولياء شيئاً يخالف العادة. (أُصول البزدويّ ٢٢٧)

ـعبارة عمّا يظهر من غير اقتران التحدّي به. (الاقتصاد ٢٠١)

ـإنّ كلّ كرامة تظهر عـلى يـد وليّ فـهي

بعينها معجزة لنبيّ إذا كان الوليّ في معاملاته تابعاً لذلك النبيّ. (نهاية ٤٩٧)

ـ الفعل الذي يظهر على أحد من غير تحدٍّ. (تلخيص ٤٥٥، قواعد الطوسيّ ٣٠)

← المعجزة.

الكراهة

ـ هي الإرادة بأن لا يكون ما يصحّ وجوده بدلاً من عدمه. (الحدود في الأُصول ٩٩)

ـ ما يوجب كونه (الذات) كارهاً. (شرح الأُصول ٤٣١)

ـ إعلَم أنّ الواحد منّا يعلم أنّه إذا كره الشيء فقد سخطه، وإذا سخطه فقد كرهه، فيجب أن يكون السخط هو الكراهة. (المغني ٦/٢: ٦٠)

ـ الصارف عن الفعل. (الحدود للمرتضى ١٧١)

ـ (إذا) اضطُرِرت أن يكون لك نفرة عمّا يخالفك يسمّى كراهة. (تلخيص الشافي ٢١٣/٣)

ـ معنىً إذا وجد في قلب أحدنا أوجب كونَه كارهاً. (الحدود ١٠٤)

ـ إنّ الإنسان إذا علم أو ظنّ أو توهّم مصلحة له في بعض الأفعال، فإنّه قد يجد من نفسه شوقاً ينبعث له إلى تحصيله لما يتخيّل أو يعقل فيه من الملاءمة له. وكذلك إن علم أو ظنّ فيه مفسدة فإنّه قد يجد من نفسه انصرافاً... وذلك الانصراف والنفرة عنه هو المسمّى بالكراهة. (قواعد ٨٨)

ـ طلب الكفّ عن الفعل طلباً غير جازم. (الكلّيّات ٢٦)

ـ هي صفة للحيّ تقتضي ترجيح الترك. (كشف الفوائد ١٩)

ـ الإرادة عبارة عن علم الحيّ أو اعتقاده أو ظنّه بما في الفعل من المصلحة. والكراهة علمه أو ظنّه أو اعتقاده بما فيه من المفسدة. (كشف ١٩٤)

ـ عبارة عن الصارف الذي هو العلم بمفسدة الفعل. (معارج ٢٤٧)

ـ هي الإباء العقليّ. (معارج ١١٨)

ـ صفة مرجّحة لأحد طرفَيه أيضاً، وهو جانب الترك. (إرشاد ١١٨)

ـ هي صفة تقتضي ترجيح الترك. (اللوامع ٥٧)

ـ انقباض يُعقب اعتقاد الضرر. (شرح ٢٧٩)

ـ اعتقاد (القادر) المَضرَّة والمَفسدة في الفعل. (شوارق ٢/١٨٩)

← الإرادة، المباح، الندب، النفرة.

كراهته تعالى

ـ كراهته (تعالى) لأفعال نفسه عبارة عن علمه الموجب لترك فعل في وقت دون وقت، بسبب اشتماله على مفسدة صارفة عن إيجاد الفعل في ذلك الوقت.

وكراهته لأفعال عبيده عبارة عن نهيه إيّاهم عن إيقاعها على وجه الاختيار. (النكت ٢٥ـ٢٦)

ـ هي علمه تعالى باشتمال الفعل على المفسدة الصارفة عن إيجاده. (النافع ١٥)

← علمه تعالى.

الكرة

ـ إنّ القوّة البسيطة إذا أثّرت في المادّة البسيطة لابدّ وأن تفعل فعلاً متشابهاً، وهو الكرة. (تلخيص ٢٤٥)

ـ هي عبارة عن جسم مستدير محيط به سطح مستدير. (إرشاد ٤٩)

ـ جسمی است مستدير متساوي الاستدارة[1]. (گوهر ٤٨)

← الشكل.

الكرسيّ

← العرش.

الكسب

ـ إنّ الله يقدر على ما أقدر عليه عباده، وإنّ حركة واحدة تكون مقدورة للّه وللإنسان؛ فإن فعلها الله كانت ضرورة، وإن فعلها الإنسان كانت كسباً (الشحّام). (مقالات ١٩٩)

ـ إنّ الإنسان يفعل في حيّز غيره، وإنّ ما تولّد عن فعله في غيره من حركة أو سكون فهو كسب له خلقٌ للّه عزّ وجلّ (ضرار بن عمرو). (مقالات ٤٠٨)

ـ معنى الكسب أن يكون الفعل بقدرة محدثة، فكلّ من وقع منه الفعل بقدرة قديمة فهو فاعل خالق، ومن وقع منه بقدرة محدثة فهو مكتسب. (مقالات ٥٣٩)

ـ حقيقة الكسب أنّ الشيء وقع من

---

(١) هي جسم مستدير متساوي الاستدارة.

المُكتسِب له بقوّة محدثة. (اللمع ٧٦)

ـإنّ العبد له قدرة على نوع من الفعل، وهو الكسب. (التوحيد للماتريديّ ٩١)

ـهو حال وحكم يتصرّف به القادر منّا عند تعلّق قدرته الحادث[1] بالمقدور به. (الحدود في الأُصول ٨٥)

ـالأشعريّ: إنّ كسب العبد فعل الله تعالى ومفعوله وخلقه ومخلوقه وإحداثه ومُحدَثه وكسب العبد ومكتسبه. (مجرّد ٩١)

ـهو ما وقع بقدرة محدثة. (مجرّد ٩٢)

ـهو الواقع بالقدرة المحدثة. (مجرّد ش ١٠٠)

ـأصحاب الكسب: لا يجب أن يسمّى القديم تعالى مكتسباً؛ لأنّ الكسب اسم لمن يفعل الكسب بآلة، والقديم تعالى لم يفعله بآلة. (شرح الأُصول ٣٧٦)

ـجعل قوم حقيقة الكسب: ما لا يتعدّى محلّ القدرة، فخصّوا بها المباشر دون المتولّد الذي قد يتعدّى محلّها. (المحيط ٤٢٩/١)

ـحدّه بعضهم بأنّه الذي حلّه مع القدرة عليه؛ وهذا فاسد. (المغني ٨٦/٨)

ـقول من حدّه بأنّه الذي فعله بقدرة محدثة، خطأ. (المغني ٨٧/٨)

ـقول من حدّه بأنّه ما وقع باختياره وإرادته في محلّ القدرة عليه، يبطل بما بيّنّاه... (المغني ٨٨/٨)

ـقول من حدّه بأنّه ما وقع باختياره في محلّ القدرة عليه من غير أن يتعلّق وجوده بأمر يحدث على مقداره، فلا يصحّ... (المغني ٨٨/٨)

ـقول من حدّه بأنّه ما يجترّ به منفعة أو يدفع به مضرّة، لا يصحّ... (المغني ٨٩/٨)

ـقول من حدّه بأنّه ما يوجد على الوجه الذي توجد عليه قدرته وعجزه، باطل. (المغني ٨٩/٨)

ـقول من حدّه بأنّه ما وقع وهو مختار له وأنّه وقع وهو غير مكره عليه أو وقع من غير جهل وإكراه، فاسد. (المغني ٨٩/٨)

ـإنّه الذي حدث فيه (العبد) مع القدرة عليه.

ـإنّه الذي يحرّك به القادر عليه.

ـإنّه (العبد) يحرّك به مع القدرة عليه. (المغني ٨٧/٨)

ـقول من حدّه بأنّه ما يجب أن يفارق في

---

(١) في هامش المصدر: الحادث صفة للتعلّق.

الحدوث القدرة في محلّها، لا يصحّ... (المغني ٨/٩٠)

ـ أمّا الكسب فهو كلّ شيء من المنافع والمضارّ اجتُلب بغيره، فلذلك يسمّى الربح للتاجر كسباً، وسمّى الله تعالى ما اجتلبوا به عقاب النار كسباً، فقال: ﴿ **ذلكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ** ﴾. والفعل إذا وقع على هذا الوجه يسمّى كسباً، ويسمّى المجتلَب أيضاً به كسباً. (المغني ٨/١٦٣)

ـ كلّ فعل يُستجلَب به نفع، أو يُستدفَع به ضرر. (شرح الأُصول ٣٦٤)

ـ هو ما وقع باختيار الفاعل. (شرح الأُصول ٣٦٨)

ـ عبارة عن فعل واقع على وجه، وهو أن يستجلب به نفعاً أو يستدفع به ضرراً. (شرح الأُصول ٣٧١)

ـ إيجاد الفعل لاجتلاب[1] منفعة أو دفع مضرّة. (الحدود للمرتضى ١٧٠، الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ هو استضافة الشيء إلى جاعله أو جامعه بمشيئة له. (الفصل ٣/٨٢)

ـ هو ما يجتلب المكتسب به نفعاً ويدفع به ضرراً (في اللغة). (المعتمد ٣٤)

ـ هو ما وجد بالقادر وله عليه قدرة محدثة.

ـ هو الخلق والإحداث (المعتزلة). (المعتمد ١٢٨)

ـ ما وجد بقدرة محدثة. (المعتمد ٢٨٠)

ـ هي (الأفعال) من عباده كسب، على معنى تعلّق قدرة حادثة بمباشرتهم التي هي أكسابهم.

ـ فعل القادر المحدَث كسب. (الاعتقاد ٩٢ـ٩٣)

ـ ما وقع بالقدرة المحدثة، أو ما تناولته القدرة المحدثة. (تمهيد ١٣٥)

ـ ما يتحرّاه الإنسان ممّا فيه اجتلاب نفع وتحصيل حظّ ككسب المال. وقد يستعمل فيما يظنّ الإنسان أنّه يجلب منفعة، ثمّ استُجلب به مضرّة. (المفردات ٤٣٠)

ـ ربّما يقولون: الكسب هو حركة أو سكون حصلت على صفة من الصفات بالعبد. (الفائق ١٣٩)

ـ المتأخّرون من متكلّمي المجبّرة القدريّة:

---

(١) في المصدر الأخير: «لاختلاف»، ولعلّه تصحيف.

حقيقة الكسب هو حركة أو سكون قارَن حدوثها قدرة في محلّها. (الفائق ١٣٧ ـ ١٣٨)

ـ أبو بكر بن الإخشيد: هو أن تتعلّق القدرة به على وجه ما وإن لم تتعلّق به من جميع الوجوه. (نهاية ٧٨)

ـ حقيقة الكسب من المكتسب هو وقوع الفعل بقدرته مع تعذّر انفراده به.

ـ هو المقدور بالقدرة الحادثة. (نهاية ٧٨)

ـ هو المقدور بالقدرة الحادثة، ويلزمه حكم وشرط.... (نهاية ٧٧)

ـ إنّ كلّ فعل وقع على التعاون كان كسباً. (نهاية ٨٧)

ـ ما وقع بآلة.

ـ ما لا يجوز تفرّد القادر به. (البداية ٦٧)

ـ أحسن ما قيل فيه: إنّه المقدور بالقدرة الحادثة.

ـ هو المقدور القائم بمحلّ القدرة. (غاية ٢٢٣)

ـ الشيء الذي حصل بخلق الله وكونه متعلّق القدرة هو الكسب. (الكلّيّات ٥٩)

ـ معنى الكسب أنّ الله تعالى أجرى العادة بأنّ العبد متى اختار الطاعة فعلها الله فيه وجعل فيه القدرة، والعبد متمكّن من الاختيار، وليس للقدرة في الفعل أثر (الأشعريّ).

ـ إنّ معنى الكسب أنّ للقدرة تأثيراً في كون الفعل طاعة أو معصية أو عبثاً، وإنّ الثواب والعقاب إنّما هو على هذه الصفات (قوم من أصحاب الأشعريّ). (معارج ٣٥١)

ـ فسّر القاضي الكسب بأنّ ذات الفعل واقعة بقدرة الله تعالى. (كشف ٢٣٩)

ـ اكتساب واستحصال للمقدور، وتأثّر وانفعال من الغير. (شرح النسفيّة ١/١١٨)

ـ هو الفعل المُفضي إلى اجتلاب نفع أو دفع ضرر. (التعريفات ٢٣٥)

ـ كون الفعل طاعة أو معصية.

ـ إنّ العبد إذا صمّم العزم على الشيء، خلق الله تعالى الفعل عقيبه. (النافع ٢٧)

ـ خلق الله تعالى الفعل عقيب اختيار العبد الفعل، وعدم الفعل عقيب اختياره العدم. (إحقاق ٢/١٢٣)

ـ إنّ الله يخلق الفعل من غير أن يكون للعبد فيه أثر ألبتّة، لكنّ العبد يؤثّر في وصف كون الفعل طاعة أو معصية. (إحقاق ٢/١٢٣)

← الاكتساب، فعل العبد.

الكفر (الكفران)

ـ زعموا أنّ الكفر باللّه هو الجهل به. وهذا قول يُحكى عن جهم بن صفوان. (مقالات ١٣٢، ٢٧٩، الفرق ٢١١)

ـ الفرقة الثانية من المرجئة يزعمون أنّ الإيمان هو المعرفة باللّه فقط والكفر هو الجهل به فقط. (مقالات ١٣٢)

ـ الجهميّة: إنّ الكفر خصلة واحدة وبالقلب يكون، وهو الجهل باللّه. (مقالات ١٤١)

ـ الفرقة الرابعة منهم (المرجئة) يزعمون أنّ الكفر باللّه هو التكذيب والجحد له والإنكار له باللسان. (مقالات ١٤٣)

ـ الفرقة الخامسة منهم (الجهميّة) يزعمون أنّ الكفر هو الجحود والإنكار والستر والتغطية. (مقالات ١٤٣)

ـ الكفر باللّه هو الجهل به (يُحكى عن جهم بن صفوان وأبي الحسين الصالحيّ). (مقالات ١/١٩٧ـ١٩٨)

ـ هو الجحد والإنكار والستر والتغطية (ابن الراونديّ). (مقالات ١/٢٠٥)

ـ هو التكذيب والجحد له والإنكار له باللسان (محمّد بن كرّام وأصحابه). (مقالات ١/٢٠٦)

ـ إنّ الكفر هو الطرد. (التوحيد للماتريديّ ٣٤٨)

ـ هو الجهل باللّه سبحانه وبصفاته، والتكذيب والإنكار مضمَّن له. (الحدود في الأُصول ١٠٩ـ١١٠)

ـ في أصل اللغة: هو الستر والتغطية. وفي الشرع: اسم لمن يستحقّ العقاب العظيم. (شرح الأُصول ٧١٢)

ـ زعم الصالحيّ أنّ الإيمان هو المعرفة باللّه تعالى فقط، والكفر هو الجهل به فقط. (الفرق ٢٠٧)

ـ معنى الكفر في اللغة: الستر، وإنّما سُمّي جاحد ربّه والمشرك به كافرين؛ لأنّهما سترا على أنفسهما نعم الله تعالى عليهما وسترا طريق معرفته على الأغمار. (أُصول البغداديّ ٢٤٨)

ـ الكفر عنده (الأشعريّ) هو التكذيب، وإلى هذا القول ذهب ابن الراونديّ والحسين ابن الفضل البجليّ. (أُصول البغداديّ ٢٤٨)

ـ هو الإنكار والتكذيب بشيء ممّا يجب الإقرار والتصديق به، والجهل بذلك.

ـ قيل: إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به. (الحدود للمرتضى ١٧١)

ـ عبارة عمّا يستحقّ به دوام العقاب وكثيره، ولحقت بفاعله أحكام شرعيّة، نحو منع التوارث والتناكح وما أشبه ذلك. (الذخيرة ٥٣٤)

ـ هو الإخلال بكلّ معرفة واجبة في أصل، ويلحقون الخلاف في الإمامة بالخلاف في النبوّة في أنّه كفر. وكذلك العلم بالأحكام الفرعيّات من حظر وإباحة ووجوب، ويحكمون بكفر من خالف في جميع ذلك (أصحابنا الإماميّة). (الذخيرة ٥٣٥)

ـ المؤمن من كان عارفاً باللّه تعالى، والكفر نقيض ذلك.

ـ هو الجحود في القلب دون اللسان لما أوجب الله تعالى المعرفة به.

ـ هو الجحود باللسان (المرجئة).

ـ اسم لما استحقّ به عقاب عظيم (أكثر المعتزلة).

ـ المعاصي التي يفسق فاعلها بفعلها كفر (الخوارج). (الذخيرة ٥٣٧)

ـ هو الجحود والتكذيب بالقلب بما أوجب الله تعالى المعرفة به. (الذخيرة ٥٤٩)

ـ إنّ الكفر في اللغة: التغطية. وسُمّي الزارع «كافراً» لتغطيته الحَبّ، وسمّي الليل «كافراً» لتغطيته كلّ شيء... ثمّ نقل الله تعالى اسم الكفر في الشريعة إلى جحد الربوبيّة وجحد نبوّة نبيّ من الأنبياء صحّت نبوّته في القرآن، أو جحد شيء ممّا أتى به رسول الله ﷺ ممّا صحّ عند جاحده بنقل الكافّة، أو عمل شيء قام البرهان بأنّ العمل به كفر. (الفصل ٢١١/٣)

ـ الكفر نقيض الإيمان، وهو الجحود بالقلب دون اللسان ممّا أوجب الله تعالى عليه المعرفة به. (الاقتصاد للطوسيّ ١٤٠)

ـ هو الجحود باللسان (المرجئة).

ـ الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان معاً. والكفر هو الجحود بهما (بعض المرجئة).

ـ هو ما يستحقّ به عقاب عظيم. (المعتزلة). (الاقتصاد للطوسيّ ١٤١)

ـ هو الستر أو الجحود (في اللغة).

ـ عبارة عمّا يستحقّ به العقاب الدائم الكثير (في الشرع)

ـ هو الإخلال بكلّ معرفة واجبة في أصل وفرع (عند الإماميّة). (تمهيد ٢٩١)

ـ هو الجحود باللسان (المرجئة).

ـ اسم لما يستحقّ به عقاب عظيم، وأُجريت على فاعله أحكام مخصوصة (واصل بن عطاء). (تمهيد ٢٩٣)

ـ هو الجحود والتكذيب بالقلب. (تمهيد ٢٩٨)

ـ الكفر هو تكذيب الرسول صلوات الله عليه في شيء ممّا جاء به. (فيصل ٥٥)

ـ ابن الراونديّ وبشر المريسيّ قالا: الإيمان هو التصديق بالقلب واللسان جميعاً. والكفر هو الجحود والإنكار. والسجود للشمس والقمر والصنم ليس بكفر في نفسه، ولكنّه علامة الكفر. (الملل ١/١٤٤)

ـ الصالحيّ: الإيمان هو المعرفة بالله تعالى على الإطلاق، وهو أنّ للعالم صانعاً فقط. والكفر هو الجهل به على الإطلاق. (الملل ١/١٤٥)

ـ (هو) تكذيب الرسول بشيء ممّا جاء به، والكافر من حصل فيه هذه الصفة. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـ في اللغة: عبارة عن التغطية والستر. وفي عرف أهل الحقّ من المتكلّمين عبارة عن الستر والتغطية للقدر الذي يصير به المؤمن مؤمناً لا غير. (غاية ٣١٠)

ـ عبارة عن إنكار ما علم بالضرورة مجيء الرسول به. (تلخيص ٤٠٥، نهج ٨٥، إرشاد ٤٤٣)

ـ هو إنكار صدق الرسول ﷺ وإنكار شيء ممّا علم مجيئه به بالضرورة. (قواعد ١٧١)

ـ لغة: الستر. وشريعة: عدم الإيمان عمّا من شأنه الإيمان.

ـ تكذيب محمّد ﷺ في شيء ممّا جاء به من الدين ضرورة.

ـ الكفر ضدّ الإيمان، وضدّ الشكر. (الكلّيّات ٢٧٩)

ـ في اللغة هو التغطية. وفي العرف الشرعيّ هو عدم الإيمان، إمّا مع الضدّ بأن يعتقد فساد ما هو شرط في الإيمان، أو بدون الضدّ كالشاكّ الخالي من الاعتقاد الصحيح والباطل. (كشف ٣٣٩)

ـ عدم الإيمان عمّا من شأنه. (شرح المقاصد ٢/٢٦٧، شرح ٣٩٣)

ـ هو الجحد بالله. (شرح المقاصد ٢/٢٦٧، إرشاد ٤٤٣)

ـ هو خلاف الإيمان. وهو عندنا: عدم تصديق الرسول في بعض ما عُلم مجيئه به ضرورةً.

ـ هو الجهل بالله تعالى. (شرح المواقف ٥٩٧)

ـ إنّه فعل القبيح والإخلال بالواجب (المعتزلة). (إرشاد ٤٤٣)

ـ الإيمان هو التصديق بالشيء على ما هو عليه. والكفر ما يقابله، وهو بمعنى الستر والغطاء، ومرجعه إلى الجهل. (علم ٦/١)

ـ ما يمنع من معرفة الله ومعرفة رسله، وهو الكفر. (علم ٣٤٧/١)

← الإيمان، الجحود، القبيح الكبير، الكافر.

الكلام

ـ إنّ الكلام شاهداً أو غائباً معنى غير الحروف والأصوات. (مجرّد ٦٧)

ـ الأصوات المقطّعة ضرباً من التقطيع تفيد المعاني التي تقصد بها. (مجموعة ٣٣)

ـ ما يحصل من الحروف المعقولة، له نظام مخصوص. (متشابه ٣١٧/١)

ـ ما انتظم من حرفين فصاعداً، أو ما له نظام من الحروف مخصوص. (شرح الأُصول ٤٧ و٥٢٨)

ـ إنّه الحروف المنظومة والأصوات المقطّعة. (شرح الأُصول ٥٢٨)

ـ اعلم أنّ جنس الكلام هو الصوت، فإذا وقع على وجه، فهو كلام. (المحيط ٣١٢)

ـ هو الصوت الواقع على بعض الوجوه. (المغني ٢١/٧)

ـ إنّه ما حصل فيه نظام مخصوص من هذه الحروف المعقولة، حصل في حرفين أو حروف، فما اختصّ بذلك وجب كونه كلاماً. (المغني ٦/٧)

ـ إنّ الكلام هو الحروف (أبو عليّ). (المغني ١٥/٧)

ـ كلام الإنسان قائم بذاته، وهو مسموع مفهوم ينافي الخَرَس والسكوت (أهل السنّة والجماعة).

ـ كلام الإنسان ما يقوم بقلبه.

ـ وما يقول بلسانه هو عبارة عن الكلام، وليس هو عين الكلام. ويسمّى كلاماً مجازاً. (أُصول البزدويّ ٦١)

ـ مسموع ينافي الخَرَس والسكوت. وزاد بعضهم فقالوا: مسموع مفهوم ينبغي[1] به الخرس والسكوت.

ـ حروف منظومة وأصوات مقطّعة بتقطيع خاصّ. (أُصول البزدويّ ٥٤)

---

(١) كذا في المصدر. والصحيح: يُنفى.

ـ هو المنافي للخَرَس والسكوت المسموع المفهوم. (أُصول البزدويّ ٥٥)

ـ (هو) المنتظم من الحروف المسموعة المميّزة المواضع عليها، إذا صدر عن قادر واحد.

ـ قيل: (هو) الجملة المفيدة. (الحدود للمرتضى ١٧٠)

ـ هو ما تألّف من حرفين فصاعداً من الحروف المعقولة إذا وقع ممّن يصحّ منه ـ أو من قبيله ـ الإفادة. (تقريب المعارف ٦٦، تمهيد ١١٧، الرسائل ٧٢)

ـ هو ما انتظم من الحروف المسموعة المتميّزة المتواضع على استعمالها في المعاني. (المعتمد ١٥)

ـ معنى قائم في النفس يعبّر عنه بالعبارات والإشارات. (المعتمد ٩٢)

ـ هو المسموع النافي للسلوب[1]. (المعتمد ٢٧٩)

ـ حروف منتظمة وأصوات متقطّعة دالّة على أغراض صحيحة (المعتزلة). (الإرشاد ١٠٢)

ـ إنّ الأصوات المتقطّعة على مخارج الحروف ليست بكلام، وإنّما الكلام: الحروف المقارنة للأصوات، وهي ليست بأصوات ولكنّها تُسمع إذا سُمعت الأصوات (الجبّائيّ). (الإرشاد ١٠٩)

ـ ما ينبغي[2] به الخَرَس والسكوت (أهل السنّة).

ـ تأليف الحروف من الأصوات، وهي تقطيع الهواء وحركته (محمّد بن بحر). (التهذيب ٩٧/٨)

ـ الكلام يقع على الألفاظ المنظومة، وعلى المعاني التي تحتها مجموعة...

ـ وعند أكثر المتكلّمين لا يقع إلّا على الجملة المركّبة المفيدة. وهو أخصّ من القول؛ فإنّ القول يقع عندهم على المفردات. والكلمة تقع عندهم على كلّ واحدة من الأنواع الثلاثة. وقد قيل بخلاف ذلك. (المفردات ٤٣٩)

ـ ما له نظام من هذه الحروف على وجه يصحّ من القائل أن يبتدئ بما يريد وينتهي بما يريد.

ـ وقيل: الكلام ما هو مركّب من الحروف

---

(١) كذا في المصدر، والظاهر: «السكوت».

(٢) كذا في المصدر. والصحيح: يُنفى.

المعقولة المتميّزة إذا وقع ممّن يصحّ [منه][1] أو من قبيله الإفادة. (الحدود ٤٦)

ـ هو الطلب الذي قام بنفسه، الذي دلّ لفظ الأمر عليه. (الاقتصاد ١١٩)

ـ هو كلام النفس تحقيقاً، ولكنّ الألفاظ لدلالتها عليه أيضاً تسمّى كلاماً. (الاقتصاد ١٢٨)

ـ ذهب النظّام إلى أنّ الكلام جسم لطيف منبعث من المتكلّم ويَقرَع أجزاء الهواء فيتموّج الهواء بحركته ويتشكّل بشكله، ثمّ يَقرَع العصب المفروش في الأُذن فيتشكّل العصب بشكله، ثمّ يصل إلى الخيال، فيُعرض على الفكر العقليّ، فيُفهم. (نهاية ٣١٨)

ـ حركة في جسم لطيف على شكل مخصوص. (نهاية ٣١٨)

ـ الكلام حروف منظومة وأصوات مقطّعة شاهداً وغائباً، لا حقيقة للكلام سوى ذلك. وهي مخلوقة قائمة بمحلّ حادث إذا أوجدها الباري تعالى سُمعت من المحلّ، وكما وجدت فَنِيَت (المعتزلة). (نهاية ٢٨٨)

ـ حروف مفيدة مسموعة مع الأصوات غير مسموعة مع الكتابة (أبو الهذيل والشحّام وأبو عليّ الجبّائيّ).

ـ حروف منتظمة ضرباً من الانتظام، والحروف أصوات مقطّعة ضرباً من التقطيع (الباقون من المعتزلة). (نهاية ٣٢٠).

ـ هو المعنى القائم بالذات الذي تدلّ عليه الحروف والأصوات.

ـ كلّ عبارة تدلّ على معنى (أهل اللغة). (البداية ٣٢)

ـ الكلام صفة المتكلّم. (المحصّل ١٧)

ـ لفظ مشترك يطلق على ما في النفس وعلى الحروف والأصوات والألفاظ المشتركة لا تضبطها الحدود.

ـ هو الأصوات المتقطّعة والحروف المنتظمة. (اللباب ٢٥٦)

ـ كلام اللسان عبارة عن الأصوات مقطّعةً دالّة بالوضع على غرض مطلوب. (غاية ٩٢)

ـ معنى في ذات المتكلّم به يخبر بإيجاد الحروف والأصوات التي يتألّف منها الكلام عمّا يريد الإخبار عنه (عند أهل السنّة). (تلخيص ٤٤٧، قواعد الطوسيّ ١٧، كشف الفوائد ٥٠)

ـ إنّه عبارة عن الحروف والأصوات

---

(١) ليس في المصدر.

المسموعة (عند الحنابلة). (قواعد ٩٢)

ـ معنى قائم في نفس المتكلّم مغاير للعلم والإرادة وغيرهما من المعاني النفسانيّة، يعبّر عنه بالحروف والأصوات التي يتألّف منها الكلام المسموع. به يخبر المخبر عمّا يريد الإخبار عنه بإيجاد الحروف، ويأمر الآمر به، وينهى الناهي، إلى غير ذلك من المقاصد التي تدلّ عليها العبارات. (كشف الفوائد ٥٠)

ـ هذه الحروف المسموعة إذا تألّفت تأليفاً مخصوصاً، أي بحسب الوضع، سُمّيت كلاماً.

ـ حدّ الكلام على هذا هو ما انتظم من الحروف المسموعة، ويدخل فيه المفرد. (كشف ١٧٠)

ـ هو الحروف المسموعة المترتّبة المنتظمة. (مناهج ٢٤٦)

ـ هو المركّب من الحروف المنتظمة على نسبة مخصوصة. (تسليك ٥٦)

ـ هو الحروف والأصوات.

ـ إنّه مركّب من حروف متتالية يعدم السابق منها بوجود اللاحق. (نهج ٤٣)

ـ الحروف والأصوات المسموعة المنتظمة. (النافع ١٦)

ـ إنّ الحروف إذا تألّفت تألّفاً مخصوصاً تسمّى المتألّفة كلاماً. (شرح ٢٤٥)

ـ عبارة عن المؤلّف من الحروف المسموعة. (إحقاق ١/٢٠٣)

ـ إنّ صور الألفاظ إن نُسبت إلى اللافظ سُمّيت كلاماً، واللافظ متكلّماً. (علم ١/٥٢١)

← الأصوات، الحروف، الكتابة، كلام الإنسان، المتكلّم.

الكلام الأزليّ

← القرآن.

كلام الإنسان

ـ كلام الإنسان صوت وهو عرض، وقد يكون باللسان مسموعاً وفي القرطاس مكتوباً وفي القلوب محفوظاً، فهو حالّ في هذه الأماكن بالكتابة والحفظ والتلاوة. (مقالات ٤٢٥)

ـ كلام الإنسان ليس بصوت وهو عرض، وكذلك الصوت عرض ولا يوجب إلّا باللسان. (مقالات ٤٢٥)

ـ الصوت جسم لطيف، وكلام الإنسان هو تقطيع الصوت وهو عرض (النظّام). (مقالات ٤٢٥)

ـ هو معنىً قائم بالنفس لا يحلّ في اللسان، وهو عرض، وهو غير الصوت. (مقالات ٤٢٥)

← الكلام.

الكلام الحقيقيّ

ـ هو المعنى الموجود في النفس لكن جعل عليه أمارات تدلّ عليه. (الإنصاف ١٥٨)

ـ هو المعنى القائم بالنفس دون غيره. (الإنصاف ١٥٩)

ـ هو الحروف المنظومة التي في اللسان. (نهاية ٣٢٤)

← الكلام، الكلام النفسيّ.

الكلام غيرالمؤلَّف

← الكلام المؤلّف.

كلام الله تعالى

ـ كلام الله سبحانه حروف (فرقة من المعتزلة). (مقالات ١٩٤)

ـ كلام الله جسم وإنّه مخلوق (جعفر بن حرب وأكثر البغداديّين). (مقالات ١٩١)

ـ إنّ كلام الله عرض وإنّه مخلوق (الإسكافيّ). (مقالات ١٩٣)

ـ الإمام الصادق ﷺ: إنّ الكلام صفة محدثة ليست بأزليّة، كان الله عزّ وجلّ ولا متكلّم. (الكافي ٨٣/١)

ـ هو حروف منظومة وأصوات مقطّعة. وهو عرض يخلقه الله سبحانه في الأجسام على وجه يُسمع ويُفهم معناه ويؤدّي المَلَك ذلك إلى الأنبياء. (المغني ٣/٧)

ـ هو حروف منظومة وأصوات مقطّعة بتقطيع خاصّ، وهو قائم باللّه تعالى. (أُصول البزدويّ ٥٥)

ـ إنّ كلام الله عزّ وجلّ صفة له أزليّة، وإنّه غير مخلوق ولا محدث ولا حادث. (الفرق ٣٣٧)

ـ صفة له أزليّة قائمة، وهي أمره ونهيه وخبره ووعده ووعيده تعالى. (أُصول البغداديّ ١٠٦)

ـ كلام الله تعالى صفة فعل مخلوق (المعتزلة). (الفصل ٥/٣)

ـ كلام الله هو علمه لم يزل، وإنّه غير مخلوق (أهل السنّة). (الفصل ٥/٣)

ـ صفةُ ذاتٍ لم تزل غير مخلوقة، وهو غير

الله تعالى وخلاف الله تعالى، وهو غير علم الله تعالى، وإنّه ليس للّه تعالى إلّا كلام واحد (الأشعريّة). (الفصل ٢٥/٣)

ـ هو صفة قديمة قائمة بذات الله تعالى ليس بحروف ولا صوت. (الاقتصاد ١٢١)

ـ إنّه متكلّم بمعنى أنّه يخلق في ذات النبيّ ﷺ سماع أصوات منظومة إمّا في النوم وإمّا في اليقظة، ولا يكون لتلك الأصوات وجود من خارج الذات البتّة. (الاقتصاد ١٣٠)

ـ عبارت است از اصواتى مقطّع مفيد كه فاعل آن را در وجود آرد حتّى يصير معرّفاً كونه مريد الفعل أو الترك[١] (المعتزلة). (البراهين ١٥٢/١)

ـ كلام صفاتى است چون علم و قدرت و ارادت، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو الترك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر، بالنفي والإثبات[٢]. (البراهين ١٥٣/١)

ـ إنّه تعالى أوجد حروفاً وأصواتاً في أجسام مخصوصة (المعتزلة). (إرشاد ٢٠٨)

ـ عبارة عن الحروف والأصوات المسموعة، لكنّه قديم (الحنابلة). (إرشاد ٢٠٩)

ـ معنى واحد قائم بذاته تعالى قديم ليس بأمر ولا نهي ولا خبر ولا استفهام ولا غير ذلك من أساليب الكلام، وليس بحرف ولا صوت (الأشاعرة). (إرشاد ٢٠٩)

ـ هو صفة أزليّة عبّر عنها بالنَّظم المسمّى بالقرآن، المركّب من الحروف. (شرح النسفيّة ٨٧/١)

ـ حروف وأصوات يقومان بذاته وأنّه قديم (الحنابلة). الكرّاميّة قالوا: إنّ كلامه تعالى حروف وأصوات وإنّها حادثة، لكنّهم زعموا أنّها قائمة بذاته تعالى؛ لتجويزهم قيام الحوادث بذاته تعالى. (النافع ١٧)

ـ إنّه (الكلام) معنى قديم قائم بذاته تعالى (الأشاعرة).

ـ هو الحروف والأصوات المركّبة تركيباً مُفهِماً (المعتزلة والكرّاميّة والحنابلة). (النافع ١٧)

ـ معنى أنّه تعالى متكلّم أنّه يُوجِد الكلام

---

(١) عبارة عن أصوات مقطّعة مفيدة أوجدها الفاعل «المتكلّم» حتّى يصير معرِّفاً ودليلاً على كون الفاعل مريد الفعل أو الترك.

(٢) هو صفة كالعلم والقدرة والإرادة، وهو عبارة عن كونه طلباً للفعل أو الترك أو كونه مستنداً لأحد الأمرين إلى الآخر بالنفي والإثبات.

في جسم من الأجسام. (النافع ١٦)

ـ المعتزلة قالوا: كلامه تعالى أصوات وحروف لكنّها ليست قائمة بذاته تعالى بل خلقها الله في غيره كجبرئيل أو النبيّ ﷺ. (شرح ٣١٦)

ـ كلامه تعالى ليس من جنس الأصوات والحروف بل هو معنى قائم بذاته يسمّى الكلام النفسيّ، وهو مدلول الكلام اللفظيّ المركّب من الحروف، وهو قديم. (شرح ٣١٦)

← الأصوات، الحروف، القرآن، المتكلّم.

الكلام اللفظيّ

← الكلام النفسيّ.

الكلام المؤلّف

ـ المؤلّف (التامّ) هو المحتمل للصدق والكذب وغير المحتمل لهما من الأمر والنهي والاستفهام والتعجّب والنداء.

ـ (ومعنى آخر عند المعتزلة والأشاعرة) سمّوه الكلام النفسانيّ غير مؤلّف من الحروف والأصوات يدلّ هذا الكلام (المنتظم من الحروف المسموعة) عليه. (كشف ١٧٠)

← الخبر، الكلام.

الكلام النفسيّ (كلام النفس)

ـ هو القول القائم بالنفس الذي تدلّ عليه العبارات وما يُصطلَح عليه من الإشارات. (الإرشاد ١٠٨)

ـ معنىً قائم بالنفس ليس بحرف ولا صوت. (الإرشاد ١٢٤)

ـ يُثبِت ابن الجبّائيّ كلام النفس، ويسمّيه الخواطر. (الإرشاد ١٠٩)

ـ حديث النفس، هو العلم بنظم الألفاظ والعبارات وتأليف المعاني المفهومة المعلومة على وجه مخصوص. (الاقتصاد ١١٧)

ـ الكلام هو كلام النفس تحقيقاً، ولكنّ الألفاظ لدلالتها عليه أيضاً تسمّى كلاماً. (الاقتصاد ١٢٨)

ـ ما يسمّيه الناس كلام النفس وحديث النفس هو العلم بنظم الألفاظ والعبارات وتأليف المعاني المفهومة المعلومة على وجه مخصوص. (الاقتصاد ١١٧)

ـ الأشعريّة: الكلام معنىً قائم في النفس. (التذكرة ٣٦٢)

ـ (الأشعريّ): معنىً قائم بالنفس سوى العبارة. (الملل ٩٦/١)

ـ الأشعريّ: معنىً قائم بالنفس الإنسانيّة

وبذات المتكلّم، وليس بحروف ولا أصوات وإنّما هو القول الذي يجده العاقل من نفسه ويُجيله في خَلَده. (نهاية ٣٢٠)

ـ هو القول القائم بالنفس الذي تدلّ عليه العبارات، وما يُصطلح عليه من الإشارات. (لباب ٢٥٦)

ـ هو الفكر الذي يدور في الخَلَد، وتدلّ عليه العبارات تارة، وما يصطلح عليه من الإشارات أُخرى. (تلخيص ١٧٠)

ـ عبارة عن مدلول الكلام اللفظيّ.

ـ المعنى الحاصل في النفس. (شرح النسفيّة ٨٧/١)

ـ كلّ ما يحصل في النفس من حيث يُدَلّ عليه بعبارة أو كتابة أو إشارة فهو كلام النفس، سواء كان علماً أو إرادة أو طلباً أو إخباراً، أو استخباراً، أو غير ذلك. (شرح المقاصد ٢٥٣/٢)

ـ الكلام عندنا (الأشاعرة) مقول على قسمين:

الأوّل: الكلام الحسّيّ، وهو إيجاد الحروف والأصوات الدالّة على المعاني.

والثاني: هو المعنى الذي تعبّر عنه بتلك الحروف والأصوات. (إرشاد ٢١١)

ـ هو المعنى القائم بالنفس الذي هو مدلول الكلام اللفظيّ. (شرح ٢٤٥)

ـ معنى قائم بذاته يُعبَّر عنه بالعبارات المختلفة، يسمّى كلاماً نفسيّاً. (مفتاح ١٢١)

ـ هو المعنى القائم بذات الله تعالى في الأزل. (إحقاق ٢٢١/١)

← الخاطر (الخواطر)، الكلام، الكلام الحقيقيّ، الكلام المؤلّف.

الكلّ

ـ لفظ كلّ هو لضمّ أجزاء الشيء. (المفردات ٤٣٧)

ـ كلّ مركّب من أجزاء متناهية ذات أوائل فليس هو شيئاً غير أجزائه، إذ الكلّ ليس هو شيئاً غير الأجزاء التي ينحلّ إليها. (الفصل ١٥/١)

ـ معنى الجزء إنّما هو أبعاض الشيء، ومعنى الكلّ إنّما هو جملة تلك الأبعاض. (الفصل ١٧/١)

ـ اسم لجملة تركّبت من أجزاء محصورة. (الكلّيّات ٩٠)

ـ هو المركّب من عدّة أُمور. (إرشاد ٩٩)

← الجزء، المركّب.

الكلّيّ

ـأي صالح أن يشترك فيه كثيرون. (غاية ٣١)

ـالموجود إن لم يمنع نفس تصوّره من الشركة فيه فهو كلّيّ. (نهج ٣٦)

ـالمفهوم إن لم يمنع نفس تصوّره عن وقوع الشركة فيه فهو الكلّيّ. (شرح ٧٨)

ـاگر مطابقه او (مفهوم) با شيء واحد بعينه باشد بحيثيّتى كه عقل تجويز مطابقهٔ او با غير آن شيء نكند آن مفهوم را جزئى خوانند چون مفهوم زيد، و اگر مطابقهٔ او با اسباب كثيره باشد آن مفهوم را كلّى و آن كثيرين را افراد وى خوانند چون مفهوم انسان نسبت به زيد و عمرو و بكر [1]. (گوهر ٣٢)

← الجزئيّ، الكلّيّ المشكّك.

الكلّيّ الطبيعيّ

ـهو نفس الماهيّة، والكلّيّ المنطقيّ هو العارض لها. (كشف ٦١)

ـهو الماخوذ لا بشرط شيء موجود في الخارج. (شرح المقاصد ١/١٠٠)

ـهي الطبيعة التي تعرضها الكلّيّة، أعني كون الشيء كلّيّاً إذا حصلت تلك الطبيعة في العقل. (شوارق ١/١٤١)

الكلّيّ العقليّ

ـ هو المركّب من الماهيّة ومن الكلّيّة العارضة لها. (كشف ٦٠)

ـ هو المركّب منهما (أي الطبيعيّ والمنطقيّ). (كشف ٦١)

ـوُضِع في الاصطلاح أوّلاً لمفهوم المقول على كثيرين، ثمّ أطلقوه على مجموع العارض والمعروض. (شوارق ١/١٤٣)

الكلّيّ المتواطئ

ـالمتواطئة: التي تدلّ على أعيان متعدّدة بمعنى واحد مشترك بينهما، كاسم الإنسان على زيد وعمرو، والحيوان على الإنسان والفرس والطير. (الحدود للمرتضى ١٧٧)

---

(١) إذا كان المفهوم من الشيء مطابقاً لنفس الشيء فقط بحيث لا يمكن للعقل تجويز مطابقة المفهوم لغير ذاك الشيء فيسمّى ذاك المفهوم جزئيّاً. وإذا كان المفهوم مطابقاً لأسباب كثيرة أُخرى فالمفهوم حينئذٍ يسمّى كلّيّاً ويسمّى هؤلاء الكثيرون أفراد المفهوم، مثل مفهوم الإنسان بالنسبة إلى زيد وعمرو وبكر.

ـ الكلّيّ إن كان صدقه على أفراد على السواء كان متواطئاً. (كشف ٢٢)

← الكلّيّ المشكّك.

الكلّيّ المشكّك

ـ المشكّك ما يقع على مسمّيات بمعنى واحد، لكن بينهما اختلاف بالتقدّم والتأخّر، والشدّة والضعف، كالموجود الواقع على الخالق والمخلوقات... (الحدود للمرتضى ١٧٧)

ـ إنّ الكلّيّ إن كان صدقه على أفراده على السواء كان متواطئاً، وإن كان لا على السواء بل يكون بعض تلك الأفراد أولى بالكلّيّ من الآخر، أو أقدم منه، أو يوجد الكلّيّ في ذلك البعض أشدّ منه في الآخر كان مشكّكاً. (كشف ٢٢)

← الكلّيّ المتواطئ.

الكلّيّ المنطقيّ

ـ هو العارض لها (الماهيّة). (كشف ٦١)

ـ هو الذي لا يمنع نفس تصوّره عن أن يقال على كثيرين. (شوارق ١/١٤١)

← الكلّيّ الطبيعيّ، الكلّيّ العقليّ.

الكَلِمة

ـ (النصارى) اختلفوا؛ فقال بعضهم: إنّ الكلمة هي العلم، وقال بعضهم: إنّما المراد بالكلمة العلم، وإنّما سُمّي ذلك لأنّه يظهر بالنطق. ومن قول بعضهم: إنّ الكلمة والنطق ليسا العلم. (المغني ٥/٨٢)

← الكلام.

الكلّيّة

ـ هي مطابقة الصورة العقليّة لأُمور كثيرة، لا المطابقة مطلقاً. (شرح ٧٨)

الكمال

ـ هو حصول شيء يناسب شيئاً ويصلح له. (اللوامع ٣٨٠)

ـ حصول امر لايق به شيء براى شيء از اين جهت كه موجب خروج شيء است از قوّه به فعل، كمال است. و از اين جهت كه مناسب و پسنديده و مختار اوست، خير (است)[1]. (گوهر ٤٤٣)

(١) حصول الأمر اللائق بالشيء للشيء، من حيث إنّه موجب لخروجه من القوّة إلى الفعل هو كمال، ومن حيث كونه مناسباً ومألوفاً ومختاراً فخير.

← الحركة.

الكمال الأوّل

ـالكمال الأوّل (من الجسم) هو الذي يتنوّع به الشيء، كالفصول. (كشف ١٣٦)

← الكمال، الكمال الثاني.

الكمال الثاني

ـالكمال الثاني (من الجسم) هو ما يعرض للنوع بعد كماله من صفاته اللازمة والعارضة. (كشف ١٣٦)

← الكمال الأوّل.

الكمّ

ـهو العرض الذي يقبل القسمة واللاقسمة لذاته قبولاً أوّليّاً. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـإن اقتضى (العرض) قسمة فكمّ. (الباب ٦٢)

ـرسموا الكمّ بأنّه القابل للمساواة واللامساواة، وبأنّه القابل للانقسام، وبأنّه الذي يوجد فيه واحد بالفعل أو بالقوّة. (مناهج ٢٠٧)

ـما يوجد فيه المساواة واللامساواة (قوم).

ـما يمكن أن يوجد فيه واحد عادّ. (معارج ١٠٥)

ـهو القابل لذاته المساواة وعدمها. (تسليك ٤٣)

ـهو عبارة عن القابل للمساواة واللامساواة لذاته. (كشف الفوائد ٢٤)

ـالعرض إن قبل القسمة لذاته فالكمّ... (شرح المقاصد ١/١٧٤، شرح ٢٢٠)

ـهو الذي يقبل لذاته القسمة. (شرح ٢٢٠)

ـهو ما يقبل القسمة لذاته. (شوارق ٢/١٣٢)

ـاگر در مفهوم عرض قبول قسمت معتبر باشد آن را كم خوانند.

ـعبارت از قدر و اندازهٔ اشياء است[1]. (گوهر ٤٣)

ـهو عرض يقبل القسمة لذاته. (تقريب ١/١٧٩)

← الكيف، المضاف، المقولات، الكمّ الذاتيّ.

---

(١) العرض إن اعتبر في مفهومه قبول القسمة يقال له: الكم. هو عبارة عن قدر الأشياء وحدّها.

الكمّ الذاتيّ (بالذات)

ـ الكمّ لمّا يقبل القسمة فينقسم إلى الذاتيّ والعرضيّ؛ لأنّ قبوله القسمة إن كان لذاته فذاتيّ كالمعدود والزمان، وإلّا فعرضيّ بأن يكون محلّاً للذاتيّ كالمعدود والحركة. (شرح المقاصد ١/١٨٤)

ـ الكمّ بالذات هو الذي عدّ من المقولات، أعني العدد والمقادير الثلاثة والزمان.

والكمّ بالعرض هو ما له ارتباط بالكمّ الذاتي مصحّح لإجراء أوصافه عليه. وهو إمّا محلّ للكمّ بالذات كالجسم فإنّه محلّ للمقدار والعدد، أو حالّ في الكمّ بالذات كالشكل، أو حالّ في محلّه كاللون الحالّ في الجسم. (شرح ٢٢١)

← الكمّ.

الكمّ العرضيّ (بالعرض)

← الكمّ الذاتيّ.

الكمّ الغير القارّ

ـ الذي لا يكون قارّ الذات فهو الزمان. (تلخيص ١٣٠)

ـ المتّصل إمّا قارّ الذات وهو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود كالجسم، أو غير قارّ الذات وهو الذي لا يكون كذلك كالزمان. (كشف ١٥٣)

ـ (هو) الزمان لا غير. (مناهج ٢٠٧)

ـ الكمّ المتّصل إن لم تجتمع أجزاؤه فغير قارّ. (شوارق ٢/١٣٣)

ـ آن است كه هر دو جزء كه در او فرض كنى با هم يک بار موجود نتواند بود[1]. (گوهر ٤٤)

← الكمّ القارّ الذات، الكمّ المتّصل.

الكمّ القارّ الذات

ـ الكمّ المتّصل إمّا أن تكون الأجزاء المفترضة فيه بحيث توجد معاً، وإمّا أن لا تكون كذلك. فالأوّل هو الكمّ المتّصل القارّ الذات. (تلخيص ١٣٠)

ـ هو الذي تجتمع أجزاؤه في الوجود، كالجسم. (كشف ١٥٣)

ـ نعني بـ«قارّ الذات» ما يجتمع أجزاؤه في الوجود. (معارج ١٠٦)

---

(١) ما لو فُرض له جزءان لا يمكن اجتماعهما معاً في الوجود.

ـ إنّه جنس لما يقبل الانقسام في جهة واحدة لا غير. (مناهج ٢٠٧)

ـ المتّصل إن اجتمعت أجزاؤه في الوجود فقارّ. (شوارق ٢/١٣٣)

ـ آن بود كه مجموع أجزاء مفروضۀ وى با هم در يک آن موجود باشند[1]. (گوهر ٤٣)

← الكمّ المتّصل، الكمّ الغير القارّ.

الكمّ المتّصل

ـ العرض الذي يقتضي القسمة فإمّا أن يكون بحيث ينقسم إلى أجزاء مشتركة في حدّ واحد وهو الكمّ المتّصل ... (المحصّل ٧٠، تلخيص ١٣٠)

ـ هو الذي يلحقه لذاته التناهي. (كشف ١٥٧)

ـ إنّه جنس للقارّ وغير القارّ. (مناهج ٢٠٧)

ـ هو الذي يوجد بين أجزائه حدّ مشترك يكون ذلك الحدّ نهاية لأحد القسمين وبداية الآخر. والمنفصل ما لا يكون كذلك، وهو العدد. (معارج ١٠٦)

ـ الكمّ إمّا أن يكون لأجزائه المفروضة حدّ مشترك أو لا. والأوّل: المتّصل. (شرح المقاصد ١/١٨٣)

ـ العرض إمّا أن يقتضي قسمة أو نسبة، أو لا يقتضي شيئاً منهما. والأوّل إمّا أن يوجد فيه واحد عادّ بالفعل وهو الكمّ المنفصل كالعدد، أو بالقوّة وهو الكمّ المتّصل. (اللوامع ٣٣)

ـ هو الذي يقبل لذاته القسمة، فإن كان بحيث يتلاقى كلّ جزءين منه على حدٍّ واحد مشترك بينهما فهو المتّصل. (شرح ٢٢٠)

ـ الكمّ لمّا كان مشتملاً على الأجزاء إمّا بالقوّة أو بالفعل فإن كانت بحيث يشترك في الحدود، أي يكون بين كلّ جزءين منه أمر يكون نسبته إليهما على السواء، كالنقطة القاسمة للخطّ إلى نصفين ... فهو الكمّ المتّصل. (شوارق ٢/١٣٢)

ـ آن است كه ميان هر دو قسمى كه در او فرض شود حدّى باشد مشترک ميان هر دو[2]. (گوهر ٤٣)

ـ اعلم أنّه (الكمّ) منفصل إن لم يكن لأجزائه حدّ مشترك ... ومتّصل إن كان لأجزائه حدّ مشترك. (تقريب ١/١٨٠)

---

(١) هو ما يمكن أن يوجد مجموع أجزائه المفروضة في آن واحد معاً.

(٢) هو ما يكون بين كلّ جزءيه المفروضين حدّ واحد مشترك بينهما.

ـ هو ما يمكن أن يفرض فيه أجزاء متلاقية عند حدٍّ مشترك يكون بداية لأحد الأجزاء ونهاية بعينه للآخر. (تقريب ١٨١/١)

← الكمّ القارّ الذات، الكمّ المنفصل، الوضع.

الكمّ المتّصل القارّ الذات

← الكمّ المتّصل.

الكمّ المطلق

ـ الكمّ المطلق هو كمّ من غير التفات إلى أنواعه. (شوارق ١٣٥/٢)

← الكمّ.

الكمّ المنفصل

ـ العرض الذي يقتضي القسمة فإمّا أن يكون بحيث ينقسم إلى أجزاء لا يشترك في حدّ واحد، وهو الكمّ المنفصل... (المحصّل ٧٠؛ تلخيص ١٣٠)

ـ هو الذي يلحقه لذاته عدم التناهي. (كشف ١٥٧)

ـ الكمّ المنفصل ليس إلّا العدد. (مناهج ٢٠٧)

ـ الكمّ إمّا أن يكون لأجزائه المفروضة حدّ مشترك أو لا ... والثاني المنفصل. (شرح المقاصد ١٨٣/١)

ـ العرض إمّا أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي شيئاً منهما، والأوّل إمّا أن يوجد فيه واحد عادّ بالفعل وهو الكمّ المنفصل كالعدد... (اللوامع ٣٣)

ـ هو الذي يقبل لذاته القسمة، فإن كان بحيث يتلاقى كلّ جزءين منه على حدٍّ واحد مشترك بينهما فهو المتّصل، وإلّا فالمنفصل. (شرح ٢٢٠)

ـ إنّ الكمّ لمّا كان مشتملاً على الأجزاء، إمّا بالقوّة أو بالفعل، فإن كان بحيث يشترك في الحدود، أي يكون بين كلّ جزءين منه أمر يكون نسبته إليهما على السواء... فمتّصل. وإن لم تكن أجزاؤه مشتركة في الحدود، كالعشرة، فإنّه ليس بين أجزائه حدّ بالصفة المذكورة فمنفصل. (شوارق ١٣٣/٢)

ـ آن است كه ميان هر دو قسمى كه در او فرض شود، حدّ مشترک ميان آن دو نباشد[1].

---

(١) ما لا يكون بين كلّ قسمين وجزءين فُرِضا فيه، حدّ مشترك.

(گوهر ٤٣)

ـ إنّه منفصل إن لم يكن لأجزائه حدّ مشترك وهو ما يكون نهاية لأحد الأجزاء وبداية للآخر بعينه وهو العدد لا غير، لأنّ حقيقة المنفصل ما يجتمع من الوحدات بالذات. (تقريب ١/١٨٠)

← الكمّ المتّصل، الوضع.

الكمون

ـ الظهور خروج إلى مكان، والكمون انتقال عنه وكون في غيره من الأماكن واستتار ببعض الأجسام. (التمهيد ٦٩)

ـ عند مُثبِتيه: أن يبطن في الجسم الكون بأن ينفذ من ظاهر أجزائه إلى بواطنها، أو أن لا يظهر حكم الكون وإن كان في الجوهر[١]. (الحدود للمرتضى ١٧١)

ـ استتار الشيء عن الحسّ، كالزبد الذي في اللبن قبل ظهوره، وكالدهن في السمسم. (مفاتيح ٨٤)

← الكون.

الكمّيّة

ـ هو المحاذاة في مكان دون مكان. (بعض أهل التوحيد). (التوحيد ٢٩٩)

ـ ما به يصير الجوهر في جهة دون جهة. (المحيط ١: ٣٣)

ـ الكمّيّة أعداد مركّبة من الآحاد. (الفصل ١/٢٧)

ـ ما به يجاب عن السؤال بـ «كم هو؟». (شرح المقاصد ١/٩٦، تقريب ١/٦٤)

← الأبعاد، المقدار.

كُنْ

ـ لا يجوز أن يكون قول الله للأشياء كلّها: «كوني» هو الأشياء؛ لأنّ هذا يوجب أن تكون الأشياء كلّها كلام الله عزّ وجلّ... فلمّا استحال ذلك صحّ أنّ قول الله للأشياء: «كوني» غيرها. (الإبانة ٥٣)

ـ (ابن كرّام وأتباعه) سَمَّوا قوله للشيء: «كن» خلقاً للمخلوق وإحداثاً للمحدَث وإعلاماً للذي يُعدَم بعد وجوده. (الفرق ٢١٧)

ـ أبو الهذيل: إنّ قوله للشيء: «كن» عرض حادث لا في محلّ، وسائر قوله حادث في جسم ما. (أُصول البغداديّ ١٠٦)

---

(١) كذا في المصدر.

ـأن يكوّنه من غير توقّف. (الكشّاف ٣: ٣٣٢)

الكوامن

ـالأشياء منها كوامن ومنها غير كوامن. فأمّا اللواتي هنّ كوامن فمثل الزيت في الزيتون والدهن في السمسم والعصير في العنب. وكلّ هذا على غير المداخلة التي ثبّتها إبراهيم (النظّام). وأمّا اللواتي ليست بكوامن فالنار في الحجر وما أشبه ذلك.

ومحال أن تكون النار في الحجر إلّا وهي مُحرِقة له، فلمّا رأيناها غير مُحرقة له علمنا أنّه لا نار فيها. (مقالات ٣٢٨)

← الكمون.

الكون

ـكون الأشياء هو وجودها (أبو عليّ الجبّائيّ). (مقالات ١٦٢)

ـإنّ الكون معنى له يكون الكائن كائناً، وبه يكون في المكان إذا كان مكان. (مجرّد ٢٤٣)

ـهو المعنى الذي يخصّص الكائن بحيّز وصفة أو ما يقدّر تقدير الجهة. (الحدود في الأُصول ٩٠)

ـهو ما يوجب كون الجوهر كائناً في جهة. (التذكرة ٤٣٢)

ـإعلَم أنّ المعنى الذي يوجد في الجوهر حال الحدوث هو الكون فقط. (التذكرة ٤٤٨)

ـالأعراض النسبيّة وهي أنواع. الأوّل: حصول الشيء في مكانه، وهو المسمّى بالكون. (أُصول الرازيّ ٢٦)

ـهو الذي يخصّص الذات في جهة دون جهة. (في التوحيد ٤١٣)

ـما يحتاج إلى محلّ واحد على ضربين، أحدهما: لا يخلو منه الجوهر، والآخر: يصحّ خلوّه منه، فالأوّل هو الكون... فإنّه لا يصحّ خلوّ الجوهر مع وجوده من الكون على حال.

ـإنّ الكون يقع على وجوه فيختلف عليه الاسم؛ فإذا وجد ابتداءاً في أوّل حال وجود الجوهر يُسمّى كوناً. (الرسائل ٦٩)

ـالاعتماد الذي يولّد في جهته من غير شرط.

ـ(الاعتماد الذي) يولّد في خلاف جهته، فلا يولّده إلّا بشرط المصاكّة، هو الاعتماد والكون. (الرسائل ٧٢)

ـهو الذي يوجب تخصيص الكائن بحيّز

وجهة. (الشامل ٩٣/١)

ـ الكون يستعمله بعض الناس في استحالة جوهر إلى ما هو دونه. وكثير من المتكلّمين يستعملونه في معنى الإبداع. (المفردات ٤٤٥)

ـ معنىً إذا وُجد يوجب كون الجوهر كائناً في جهة. (الحدود ٣٤)

ـ الكون عندنا هو حصول جوهر في محاذاة جوهر مُقدَّر أو مُحقَّق. (الفائق ١٢)

ـ معنى يوجب حصول الجوهر في جهة دون جهة. (الحدود للبريديّ ٢٢٨)

ـ عبارة عن حصول الجوهر في الحيّز. (الأربعين ٥، شرح ٣٠٦)

ـ حصول الشيء في مكانه. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ إنّ الموجود إذا كان بالقوّة في بعض الكمالات فخروجه من القوّة إلى الفعل إمّا أن يكون دفعة وهو الكون... (شرح المقدّمات ٢٤)

ـ عبارة عن معنى يقتضي الحصول في الحيّز.

ـ نفس الحصول فيه (الحيّز). (قواعد ٤١، اللوامع ٦٠)

ـ عبارة عن حصول الجسم في الحيّز، وهو جنس يندرج تحته أربعة أُمور: الحركة والسكون والاجتماع والافتراق.

والأوائل قالوا: الموجود إن كان موجوداً بالقوّة فخروجه من القوّة إلى الفعل دفعة فهو الكون. (مناهج ٩٧)

ـ عبارة عن الحصول في الحيّز الذي يسمّيه الحكيم أيناً. (معارج ١١٤)

ـ هو حصول الجسم في الحيّز. (كشف الفوائد ٢٠، كشف ٢١٢، نهج ٢٤، إرشاد ٧٠)

ـ هو الأين أو ما يقارنه. (كشف ١٥٣)

ـ يسمّيه الحكيم أيناً. (إرشاد ٧٠)

ـ هو الحركة والسكون (أبو عليّ وأبو هاشم). (البحر ١١٤)

← الاعتماد، الأكوان، الأين، التحيّز، المصاكّة.

الكون الإراديّ

ـ مبدأه (الكون) إن كان خارجاً عن ذات الكائن فهو قسريّ، وإلّا فإن كان مقارناً للقصد فهو إراديّ، وإلّا فهو طبيعيّ. (شرح ٣٠٦)

ـ الكون إن كان خارجاً عن ذات الكائن فالكون قسريّ، وإلّا فإن كان مقارناً للشعور

والإرادة فإراديّ، وإلّا فطبيعيّ. (شوارق ٢/٢٣٢)

← قوّة التحريك الإراديّ، المتحرّك القسريّ.

الكون الطبيعيّ

← الكون الإراديّ.

الكون القسريّ

← الكون الإراديّ.

الكون المتضادّ

ـ الكون على ضربين: متماثل ومتضادّ... فالمتماثل ما اختصّ بجهة واحدة، والمتضادّ ما اختصّ بجهتين. (الرسائل ٦٩)

الكون المتماثل

← الكون المتضادّ.

الكون والفساد

ـ (هو) تركيب العناصر الأربعة وانحلالها بعد التركيب. (الإرشاد ٢٣٤)

← الاستحالة، الفساد، الكون.

الكيف

ـ هو العرض الذي لا يقبل القسمة واللاقسمة لذاته قبولاً أوّليّاً، ولا يتوقّف تصوّره على تصوّر غيره. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ العرض الذي لا يقتضي قسمة ولا نسبة فهو الكيف. (تلخيص ١٣٠)

ـ هو كلّ هيئة قارّة للشيء لا يقتضي تصوّرها تصوّر أمر خارج عنها وعن حاملها. (قواعد ٤٤)

ـ إنّه هيئة قارّة لا يتوقّف تصوّرها على تصوّر غيرها، ولا تقتضي القسمة واللاقسمة في محلّها اقتضاءاً أوّليّاً. (كشف ١٥٨، كشف الفوائد ٢٥)

ـ هو العرض الذي لا يتوقّف تصوّره على تصوّر غيره، ولا يقتضي القسمة واللاقسمة في محلّه اقتضاءً أوّليّاً. (مناهج ٢٠٨، تسليك ٤٣)

ـ هو هيئة قارّة لا يوجب تصوّرها تصوّر أمر خارج عن محلّها، ولا توجب القسمة واللاقسمة في محلّها اقتضاءً أوّليّاً. (معارج ١١١)

ـ العرض إن لم يقبل القسمة، فإن لم يقتضِ النسبة لذاته فكيف... (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ هو عرض لا يقتضي لذاته قسمة أو نسبة. (شرح المقاصد ١/٢٠٠)

ـ إنّه هيئة عارضة للجسم لا تقتضي قسمة ولا نسبة اقتضاءً أوّليّاً. (اللوامع ٣٥)

ـ هو عرض لا يقتضي لذاته قسمة ولا نسبة. (شرح ٢٢٦)

ـ اگر درمفهوم عرض، نه قسمت معتبر باشد و نه نسبت او را كيف خوانند[1]. (گوهر ٤٣)

ـ عرضى است كه نه قابل قسمت باشد و نه نسبت[2]. (گوهر ٤٥)

ـ هو عرض لا يقبل لذاته قسمة ولا نسبة. (تقريب ١/٢٠١)

← العرض، الكمّ، المضاف، المقولات.

الكيفيّات الاستعداديّة (الكيف الاستعداديّ)

ـ هي ما يرجّح به القابل في أحد جانبَي قبوله. وهي متوسّطة بين طرفَي النقيض، أعني الوجود والعدم؛ وذلك لأنّ الرجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفَي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما. فذلك الرجحان القابل للشدّة والضعف المتوسّط بين طرفَي الوجود والعدم هو الكيف الاستعداديّ. (كشف ١٧١)

ـ إنّ الكيف إمّا أن يتعلّق بوجود، وذلك بأن يكون للنفوس أو الأجسام من حيث إنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النفس. الأوّل: الكيفيّة النفسانيّة، والثاني إمّا أن يتعلّق بالكمّيّة أو لا. والأوّل هو الكيفيّة المختصّة بالكمّ، والثاني إمّا استعداد أو فعل. والأوّل هو الكيفيّة الاستعداديّة. (شرح ٢٢٦)

← الكيفيّة المحسوسة، الكيفيّة المختصّة بكمّ.

الكيفيّات النفسانيّة

ـ من أقسام الكيف الكيفيّات النفسانيّة. ونعني بها المختصّة بذوات الأنفس، وهي ضربان: إمّا أن تكون سريعة الزوال وتسمّى حالاً لسرعة زوالها، وإمّا بطيئة الزوال وتسمّى مَلَكة. (كشف ١٧١)

ـ الكيف إمّا أن يتعلّق بوجود وذلك بأن يكون للنفوس أو الأجسام من حيث إنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النفس. الأوّل الكيفيّة النفسانيّة. (شرح ٢٢٦)

---

(١) العرض إن لم يعتبر في مفهومه قبول القسمة ولا النسبة يسمّى الكيف.

(٢) هو عرض غير قابل للقسمة ولا النسبة.

ـ هرچه مختصّ به ذوات النفس باشد از انسان و حيوان آن را كيفيّات نفسانيّه خوانند. (گوهر ٤٥)

ـ عرضى است از مقولهٔ كيف كه مخصوص باشد بـه احـياء و ذوات انـفس[1]. (گـوهر ٤٤٢)

الكيفيّة

ـ الإمام الصادق عليه السلام: الكيفيّة جهة الصفة والإحاطة. (الكافي ٦٦/١)

ـ الكـــيفيّة نـوع مـن الأعـراض، وهـي التركيب والهيئة. (مجرّد ٨٢)

ـ الكيفيّة في اللغة: الصفة والحـال التـي عليها الشيء. وفي الاصطلاح العلميّ: هيئة قارّة في المحلّ لا يوجب اعتبار وجودها فيه نسبة إلى أمر خارج عنه ولا قسمة في ذاتـه ولا نسبة واقعة في أجزائه. (اختيار ٤٣٤)

ـ إنّها هيئة قارّة لا يوجب تصوّرها تصوّر شيء خارج عنها وعن حاملها، ولا تـقتضي قسمة ولا نسبة في أجـزاء حـاملها. (شـرح المقاصد ٢٠٠/١)

← الكيف، الكيفيّات النـفسانيّة، الكـيفيّة المحسوسة.

الكيفيّة المحسوسة

ـ إنّ الكيف إمّا أن يتعلّق بوجود النـفس، وذلك بأن يكون للـنفوس أو للأجسـام مـن حيث إنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النفس. والأوّل: الكيفيّة النفسانيّة، والثـاني إمّا أن يتعلّق بالكمّيّة أو لا. والأوّل هو الكيفيّة المختصّة بالكمّ، والثاني إمّا استعداد أو فعل. والأوّل هو الكيفيّة الاستعداديّة، والثاني هـو الكيفيّة المحسوسة. (شرح ٢٢٧)

ـ هرچه به يكى از حواسّ پنج گانه ادراک توان كرد كـيفيّات مـحسوسه خـوانـند[2]. (گوهر ٤٥)

← الانـــفعالات، الانـــفعاليّات، الكـــيفيّة الاستعداديّة، الكيفيّة المختصّة بالكمّ.

الكيفيّة المختصّة بالكمّ

ـ هي التي لا يكون عروضها بـالذات إلّا

---

(١) كلّ ما هو مختصّ بذوات الأنفس من الإنسـان والحيوان يُسمّى كيفيّات نفسانيّة.
هـي الأعـراض مـن مـقولة الكـيف المـختصّة بالأحياء وذوات الأنفس.

(٢) كلّ ما يدرك بإحدى الحواسّ الخمس، يسـمّى كيفيّات محسوسة.

للكمّ المتّصل كالاستقامة. (شـرح المـقاصد ٢٥٢/١، شرح ٢٨٥)

ـ إنّ الكيف إمّا أن يتعلّق بـوجود، وذلك بأن يكون للنفوس أو الأجسام من حيث إنّها ذوات الأنفس، أو لا يتعلّق بوجود النـفس. والأوّل الكـيفيّة النـفسانيّة، والثـاني إمّـا أن يـتعلّق بـالكمّيّة أو لا. والأوّل هـو الكـيفيّة المختصّة بالكمّ. (شرح ٢٢٦)

← الكـيفيّة الاسـتعداديّـة، الكـيفيّة المحسوسة.

الكيفيّة النفسانيّة

← الكيفيّات النفسانيّة.

ل

اللاشيء

ـإنّ قول القائل: «لا شيء» من أعمّ ألفاظ النفي. (مجرّد ٢٥٢)

ـإنّ الموجود هو الشيء، فإذ هو الشيء فبضرورة العقل أنّ اللاشيء هو المعدوم. (الفصل ٥/٤٤)

اللازم الذاتيّ

ـرُبّ لازم ذاتيّ للشيء، وربّ لازم ليس بذاتيّ للشيء. وأعني بالذاتيّ ما يجب ببطلانه بطلان الشيء. (الاقتصاد ٣٠)

اللاقوّة

ـاسم لاستعداد بسببه تفعل بعسر، أو تنفعل بسهولة. (تلخيص ١٣١)

ـما يرجّح به القابل في أحد جانبَي قبوله. وهي متوسّطة بين طرفَي النقيض، أعني الوجود والعدم؛ وذلك لأنّ الرُّجحان لا يزال يتزايد في أحد طرفَي الوجود والعدم إلى أن ينتهي إليهما. فذلك الرجحان القابل للشدّة والضعف المتوسّط بين طرفَي الوجود والعدم هو الكيف الاستعداديّ، وطرفاه الوجود والعدم. وهذا الرجحان إن كان نحو الفعل فهو القوّة، وإن كان نحو الانفعال فهو اللاقوّة. (كشف ١٧١)

← الاستعداد، القوّة، الكيفيّة الاستعداديّة.

لا يزال

← لم يزل ولا يزال.

اللذّة

ـابن عيّاش: حصول الاعتدال في الجسم وزوال أجزاء عنه كانت بمنزلة حمل الثقل. (التذكرة ٣٠٧)

ـهو ما يحدث في جسم الملتذّ إذا كان له مشتهياً. (المغني ١٥/٤)

ـ هي عندنا (الأشاعرة) معنى غير نَيل المُنى، وغير الراحة من مؤلم.

ـوزعم ابن الجبّائيّ أنّها نَيل المُنى. (أُصول البغداديّ ٤٥)

ـأن يدرك الحيّ ما يشتهيه. (الذخيرة ٢٠٢)

ـإدراك المُشتَهى أو ما تتعلّق به الشهوة من المدركات. (الحدود للمرتضى ١٧١)

ـإدراك انفعال وتأثّر من الغير، ملائم للمزاج أو للطبيعة. (قواعد الطوسيّ ٢٣)

ـاللذّة ترجع إلى زوال الألم إذا حقّقتَ، أو ترجع إلى درك ما هو محتاج إليه ومشتاق إليه. (الاقتصاد ١١٣)

ـهي الحالة الحاصلة عند صلاح المزاج. (أُصول الرازيّ ٥٠)

ـإدراك لما هو خير عند المدرك.

ـعبارة عن إدراك الملائم. (لباب الإشارات ٢٧٦، قواعد الطوسيّ ٢٢، قواعد ١٥٥، أنوار ١٤٠، مناهج ٤٢٧، ١٨١، كشف ١٩٣، نهج ٢٩، شرح المواقف ٤٧٨، أُصول ١٦٩)

ـما يدركه الإنسان مع كونه مشتهياً له. (الحدود ٥٦)

ـهي الخروج من الحالة الطبيعيّة. (تلخيص ١٧١، كشف ١٩٤)

ـإنّ المدرَك إن كان متعلّق الشهوة، كالحكّة في حقّ الأجرب، كان إدراكه لذّة (المعتزلة). (تلخيص ١٧١)

ـإدراك الملائم من حيث هو ملائم. (تلخيص ٤٦٥، قواعد الطوسيّ ٤٧، كشف الفوائد ٩٢، مناهج ٢٧٨، إرشاد ٢١، النافع ٢٠، شرح ٢٧٧، مفتاح ١٣٤، گوهر ٤٤٣، الكلّيّات ٦٣)

ـإنّها الحالة الحاصلة عن تغيّر المزاج إلى الاعتدال. (قواعد ٧٥، إرشاد ٢٣٣)

ـهي إدراك ونيل بوصول ما هو عند المدرِك كمال وخير من حيث هو كذلك. (أنوار ١٠٢، شوارق ١٨٦/٢، گوهر ٤٤٣)

ـهي العود إلى الحالة الطبيعيّة بعد الخروج عنها. (أنوار ١٤٠، شوارق ١٨٧/٢)

ـإدراك المُشتَهى. (مناهج ٢٨٨)

ـإدراك الملائم. (معارج ١١٩، أُصول ١٦٩)

ـاللذّة ليست إلّا ملاءمة المزاج. (معارج ٢٢٠)

ـإنّها إدراك متعلّق الشهوة (جمهور

المعتزلة). (إرشاد ٢٣٣)

ـ إدراك الانفعال. (مطلع ٥٢)

ـ إدراك ونيل لوصول ما هو عند المدرك ملائم. (شوارق ١٨٦/٢)

ـ عبارت از خروج از حالت غير طبيعى است به حالت طبيعى، وهو معنى الخلاص عن الألم[1]. (گوهر ٤٤٤)

ـ إدراكه (الشيء) من حيث إنّه ملائم. (تقريب ٢٤٤/١)

← الألم، اللذّة الحسّيّة.

اللذّة الحسّيّة

ـ اللذّة إدراك الملائم من حيث هو ملائم، والألم إدراك مُنافٍ من حيث هو مُنافٍ، فإن كان إدراكهما بالحواسّ فهما حسّيّان ... وإن كان إدراكهما بالعقل فهما عقليّان. (قواعد الطوسيّ ٤٧، تلخيص ٤٦٦)

ـ چون لذّت والم نفس ادراک مخصوصى است، و ادراک منقسم به ادراک حسّى و ادراک عقلى، پس لذّت نيز منقسم است به لذّت حسّيّة و لذّت عقليّه، و الم نيز ...

أمّا لذّة حسّيّة كتكيّف الذائقة بالحلاوة، وتكيّف القوّة الغضبيّة بتصوّر الغلبة الحاصلة، وتكيّف القوّة الشهويّة بتصوّر ما تشتهيه ونيله، وتكيّف الخيال بالصورة المستحسنة، وتكيّف القوّة الوهميّة بتصوّر المعنى الذي يستحسنه[2]. (گوهر ٤٤٤)

اللذّة العقليّة

← اللذّة الحسّيّة.

اللطافة

ـ نقيض الكثافة. (الحدود ٤٣)

ـ اللطافة تقال على رقّة القوام، وقبول الانقسام إلى أجزاء صغيرة، وسرعة التأثّر من الملاقي، والشفّافيّة. (تسليك ٦١)

ـ تطلق على معان أربعة: رقّة القوام.

قبول الانقسام إلى أجزاء صغيرة جدّاً.

سرعة التأثّر عن الملاقي.

الشفّافيّة. (شرح ٢٣١)

---

(١) عبارة عن الخروج من حالة غير طبيعيّة إلى حالة طبيعيّة، وهو معنى الخلاص من الألم.

(٢) لمّا كانت اللذّة والألم بمعنى إدراك مخصوص، وكان الإدراك منقسماً إلى الحسّيّ والعقليّ، فاللذّة تنقسم إلى الحسّيّة والعقليّة، وكذا الألم ينقسم إليهما أيضاً. أمّا اللذّة الحسّيّة فكتكيّف الذائقة بالحلاوة ...

اللطف (اللطافة)

ـالأشعريّ: اللطف في فعل الطاعة هو المعنى الذي إذا فعله الله تعالى بالمكلّف كان مطيعاً له لا محالة، وذلك هو قدرة الطاعة. (مجرّد ١٢٤)

ـهو ما يَقرُب المكلّف معه من الطاعة ويَبعُد عن المعصية ولا حظّ له في التمكين ولم يبلغ الإلجاء. (النكت ٣٥)

ـهو كلّ ما يختار عنده المرءُ الواجبَ ويتجنّب القبيح، أو ما يكون عنده أقرب، إمّا إلى اختيار أو إلى ترك القبيح. والأسامي تختلف عليه فربّما يسمّى توفيقاً، وربّما يسمّى عصمة إلى غير ذلك. (شرح الأُصول ٥١٩)

ـهو ما يختار المرء عنده الواجب ويجتنب القبيح. (شرح الأُصول ٥٢٤)

ـما يختار المرء عنده واجباً، أو يجتنب عنده قبيحاً على وجه لولاه لما اختار ولما اجتنب، أو يكون أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح. (شرح الأصول ٧٧٩)

ـاللطف ليس بأكثر من أن يكون المرء عنده أقرب إلى أداء الواجبات وترك المُقبَّحات، على وجهٍ لولاه لَما كان بهذه المثابة... فاللطف هو العلم باستحقاق الثواب والعقاب؛ لأنّه الذي يثبت له حظّ الدعاء والصرف... (شرح الأُصول ٦٤)

ـاللطف في الحقيقة هو ما يثبت له حظّ الدعاء والصرف. (المحيط ٢٤/١)

ـالأصل في ذلك ما قد تقرّر أنّ ها هنا ما لا يصحّ الفعل دونه، وهو الذي يسمّى تمكيناً. ومنه ما يختار عنده ولولاه لم يَختَر، وإن كانت الصحّة ثابتة مع فقده فهو الذي يسمّى لطفاً. ولا فرق فيما هذا حاله بين أن يُعلم من حاله أنّه يختار عندما لولاه كان لا يختار أصلاً، أو يكون أقرب إلى الاختيار أن لو اختار وإن كان لا يقع منه هذا الفعل، فعلى كلا الوجهين يسمّى لطفاً. (المحيط ٣٢٨/٢)

ـقال مشايخنا: إنّ اللطف من فعله تعالى يجري مجرى إزاحة العلّة، ومِن فعل المكلَّف يجري مجرى دفع المَضَرَّة. (المحيط ٣٣٠/٢)

ـما يختار عنده ولولاه لم يَختَر وإن كانت الصحّة ثابتة مع فقده، فهو الذي يُسمّى لطفاً. (المحيط ٣٢٨/٢)

ـهو ما عنده يختار المكلَّف ما كُلِّفه، ولولاه لكان يُخِلّ به. (متشابه ٧١٩/٢)

ـعبارة عن حادث مخصوص يقتضي في المكلّف اختيار إحداث أمر آخر مخصوص

من غير أن يكون الأوّل تمكيناً من الثاني، أو وجهاً لحسنه، أو الوجه الذي يوجد عليه. (المغني ٩٣/١٣)

ـ عبارة عمّا يختار المكلّف عنده فعلَ ما كُلِّف فعلَه، أو الانتهاء ممّا كُلّف الانتهاء عنه. (المغني ١١٣/١٣)

ـ هو الأمر الذي عنده يختار المكلَّف ما لولاه لم يكن يختاره، فلا يصحّ إلّا في المنتظر من الأفعال دون الواقع. (المغني ٢٥٨/١١)

ـ المراد بذلك عند شيوخنا ما يدعو إلى فعل الطاعة على وجه يقع اختيارها عنده، أو يكون أولى أن يقع عنده. (المغني ٩/١٣)

ـ إنّ المفهوم من جهة الاصطلاح من هذه اللفظة (اللطف) هو: كلّ حادث جنس يختار عنده ما تناوله التكليف من واجب أو ندب، أو يكون المكلّف عنده إلى اختياره أقرب، والامتناع من القبيح في هذا الباب بمنزلة الواجب. (المغني ١١/١٣)

ـ إنّ المعقول من اللطف ما يكون المكلّف عنده أقرب إلى ما عنده يجب أن يكون فاعلاً لا محالة، ومحال ألّا يكون فاعلاً، ولذلك يستعملون هذه اللفظة في الرفق والمعونة وغير ذلك ممّا يأمرون به، ولا يستعملونها في الآلات التي بها يتمكّن من الفعل. (المغني ١٣/١٣)

ـ ما عنده يختار المكلّف الطاعة، أو يكون أقرب إلى اختيارها. ولولاه لما كان أقرب إلى اختيارها مع تمكّنه في الحالين. (الحدود للمرتضى ١٧١)

ـ ما دعا إلى فعل الطاعة. وينقسم إلى ما يختار المكلّف عنده فعل الطاعة ولولاه لم يَختَره، وإلى ما يكون أقرب إلى اختيارها. وكلا القسمين يشمله كونه داعياً. (الذخيرة ١٨٦)

ـ ما يعلم الله تعالى أنّ المكلّف يختار عنده الطاعة ويكون إلى اختيارها أقرب، ولولاه لم يكن من ذلك، يجب أن يفعله؛ لأنّ التكليف يوجب ذلك... وهذا هو المسمّى لطفاً. (رسائل ١٣/٣)

ـ هو العلم باستحقاق الثواب والعقاب. (تمهيد ٢٠٣)

ـ هو عبارة عمّا يدعو إلى فعل الواجب ويصرف عن القبيح. (تمهيد ٢٠٨)

ـ اللطف عند المعتزلة هو الفعل الذي علم الربّ تعالى أنّ العبد يطيعه عنده. (الإرشاد ٢٥٦)

ـأمّا أهل الحقّ فـاللطف عـندهم خـلق قدرة على الطاعة، وذلك مقدور للّـه تـعالى أبداً. (الإرشاد ٢٥٦)

ـهو الفعل الذي علم الربّ تعالى أنّ العبد يطيعه عنده. (الإرشاد ٣٠٠)

ـيُـعبَّر بـاللطافة واللـطف عـن الحـركة الخفيفة وعن تعاطي الأُمور الدقيقة. وقد يُعبّر باللطائف عمّا لا الحاسّة تـدركه. ويـصحّ أن يكون وصفُ الله تعالى به على هذا الوجه، وأن يكون لمعرفته بـدقائق الأُمـور، وأن يكـون لرِفْقه بالعباد في هدايتهم. (المفردات ٤٥٠)

ـعبارة عمّا يـدعو إلى فـعل واجب، أو يصرف عن قبيح (فـي عـرف المـتكلّمين). (الاقتصاد ٧٧)

ـهـو المـصلحة، وهـي مـا فـيه فـائدة للمكلَّف في أداء ما كُلِّف. (المنهاج ٦٦)

ـهو وجه التيسير إلى الخير، وهو الفـعل الذي علم الربّ تعالى أنّ العبد يـطيع عـنده. (نهاية ٤٠٦)

ـهو كلّ قول يراد فيه المكلّف طاعته عند لطف له. (المعتمد ٢٨١)

ـاللطف من الله: الرأفة والرحمة والرفق. (مجمع /الملك ١٤)

ـما دعا إلى فعل الطاعة، أو صرف عـن المعصية. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـمـا يـدعو إلى الواجب ويـصرف عـن القبيح.

ـوقيل: اللطف ما يقوّي دواعي المكلّف إلى فعل ما كُلِّف. (الحدود ١٠١)

ـمراد ما از لطف چيزى است كه مكلّف با وجود آن چيز به فعل حسن واحتراز از قبح نزديكتر باشد چنان كه به حدّ الجاء نرسد[1]. (البراهين ٢٠٧/٢)

ـهو الذي يفيد ترجـيح الداعـية بـحيث ينتهي[2] إلى حدّ الإلجاء. (تلخيص ٣٤٢)

ـعبارة عن جميع ما يقرّب العبد إلى الطاعة ويبعّده عن المعصية حيث لا يؤدّي إلى الإلجاء. (تلخيص ٣٤٢، شرح ٣٥٢، مفتاح ١٦٥)

ـهو ما يقرّب العبد من الطاعة ويبعّده عن المعصية. (تلخيص ٤٥٣، قواعـد الطـوسيّ ٢٨، نهج ٥٥، النافع ٤٠)

ـآنست كه مكلّف نزد آن اختيار طاعت

---

(١) مرادنا من اللطف ما كان المكلّف معه أقرب إلى فعل الحسن والاحتراز عن القبيح، ما لم يبلغ حدّ الإلجاء.

(٢) كذا في المصدر. والظاهر أنّه: لا ينتهي.

كند يا به اختيار كردن طاعت نزديكتر گردد[1]. (معتقد ٩٩)

ـ هو ما كان المكلّف معه أقرب إلى الطاعة وأبعد من فعل المعصية ولم يبلغ حدّ الإلجاء. (قواعد ١١٧، البراهين ٢/٢٠٧)

ـ كلّ فعل يقرّب العبد عنده بالطاعة ويبعّد عن المعصية. (أسرار ١٢١)

ـ كلّ ما يقرّب المكلّفين إلى الطاعة ويبعّدهم عن المعاصي يسمّى لطفاً. (الألفين ١٥)

ـ أمر يفعله الله تعالى بالمكلّف لا ضرر فيه يعلم عنده وقوع الطاعة منه، ولولاه لم يُطِع.

ـ إنّه هبة مقرّبة إلى الطاعة ومبعّدة عن المعصية، ولم يكن له حظّ في التمكين، ولم تبلغ به الهبة حدّ الإلجاء (قوم). (أنوار ١٥٣)

ـ ما يقرّب من الطاعة ويقوّي داعيه إليها. (أنوار ١٥٤)

ـ هو ما أفاد المكلّف هيئة مقرّبة إلى الطاعة ومبعّدة عن المعصية، ولم يكن له حظّ في التمكين ولم تبلغ به الهيئة إلى الإلجاء. (مناهج ٣٢٦)

ـ هو ما كان المكلّف معه أقرب إلى فعل الطاعة وأبعد من فعل القبيح، ولم يكن له حظّ في التمكين ولم يبلغ إلى حدّ الإلجاء. (تسليك ١٧٤)

ـ هو ما يكون المكلّف معه أقرب إلى فعل الطاعة وأبعد من فعل المعصية، ولم يكن له حظّ في التمكين، ولم يبلغ حدّ الإلجاء. (كشف ٢٥٤، معارج ٣٦١، النافع ٣٢)

ـ ما يقرّب المكلّف معه من فعل الطاعة، ويبعّد عن فعل المعصية، ولم يكن له حظّ في التمكين. (إرشاد ٢٧٦)

ـ هو ما يكون المكلّف به أقرب إلى فعل الطاعة وترك المعصية، ولا يبلغ الإلجاء وليس له حظّ في التمكين. (اللوامع ١٥٢)

ـ عبارت از امرى است كه نزديک سازد مكلّف را به اتيان مكلّف به[2]. (گوهر ٢٤٩)

ـ هو ما يقرّب العبد إلى الطاعة ويبعّده عن المعصية أو يختار عنده الطاعة. (تقريب ٢/٢١٢)

← الإلجاء، التمكين، التوفيق، الخذلان، الطاعة، العصمة.

---

(١) ما عنده يختار المكلّف الطاعة، أو يكون أقرب إلى اختيارها.

(٢) عبارة عن أمر يقرّب المكلّف إلى فعل المكلّف به.

اللطف الواجب

ـ صار الرزق منقسماً إلى وجهين؛ أحدهما يكون إحساناً من الله تعالى وتفضّلاً، فما هذا حاله فليس يجب. وربّما كان ممّا يُعلم اختيار العبد عنده الطاعة أو التحرّز من القبيح، فذلك هو اللطف الواجب. (المحيط ٤٣١/٢)

اللطيف

ـ معنى الوصف للّه بأنّه لطيف قد يكون بمعنى منعم، وقد يكون بمعنى أنّه لطيف التدبير والصنع؛ لأنّ تدبيره لا يعرفه العباد لِلُطفه (الجبّائيّ). (مقالات ١٩٣/٢)

ـ معناه أنّه لطيف بعباده، فهو لطيف بهم بارّ بهم منعم عليهم. ومعنىً ثانٍ: أنّه لطيف في تدبيره وفعله.

ـ روي في الخبر أنّ معنى اللطيف هو أنّه الخالق للخلق اللطيف كما أنّه سمّي العظيم؛ لأنّه الخالق للخلق العظيم. (التوحيد ٢١٧)

ـ مَن يُكثر فعل الإحسان لغيره، لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبادِهِ﴾. (الحدود ٨٥)

ـ الرفيق بعباده. (مجمع / الملك ١٤)

اللغة

ـ كلّ كلام وقعت عليه مواضعةُ جيلٍ من الناس. (الحدود ٥٥)

اللمس

← قوّة اللمس.

لم يزل ولا يزال

ـ لم يزل عبارة عن نفي الأوّليّة.

ـ إنّ الذي لم يزل هو الذي لا فاعل له ولا مُخرِج له من عدم إلى وجود. (الفصل ٢٤/١)

ـ لا يزال أصله من الزوال، وهو العدول. ومعنى لا يزال: يدوم موجوداً، وما زال أي دام. (مجمع / البقرة ٢١٧)

ـ ولا يزال عبارة عن نفي الآخِريّة. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ لم يزل سبحانه ولا يزال، أي لم يكن زمان محقّق أو مقدّر ولم يمض إلّا ووجود الباري مقارن له، فهذا معنى الأزليّة والقِدَم.

ولا يزال أي لا يأتي زمان في المستقبل إلّا ووجوده مقارن له، وهذا معنى الأبديّة والدوام. (الكلّيّات ٢٨)

← الدوام، القِدَم.

اللوح

ـاللوح كتاب الله تعالى كتب فيه ما يكون إلى يوم القيامة. (تصحيح ٥٨)

اللون

ـاعلم أنّ اللون هو الهيئة التي يُدرَك عليها الجسم. ولا شبهة في ثبوته من جهة الإدراك بالعين؛ فالطريقة فيه كالطريقة في إدراك الجوهر بحاسّة العين. (التذكرة ٢٤٨)

ـمعنىً إذا وُجِد في محلّ أوجب كونَه على هيئة مخصوصة. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـمعنىً يُرى من محلّه ويكون هيئة للمحلّ. وهو خمسة أجناس: السواد والبياض والحمرة والصفرة والخضرة. (الحدود ٦٩)

ـهو كيفيّة حقيقيّة قائمة بالجسم في الخارج. (كشف ١٦٥)

ـهو جنس للسواد والبياض. (نهج ٢٤، إرشاد ٧٤)

← الضوء.

ليس

ـإنّ أصل معنى «ليس» النفي والإخبار عن العدم. (مجرّد ٢٦٨)

اللِّين

ـهو التأليف الذي يحصل بين أجزاء مستقيمة الطريقة على وجه لا تضريس فيه. (الحدود ٤٣)

ـعبارة عن عدم الممانعة، فيكون عدميّاً. (تلخيص ١٤٠)

ـمعناه عدم ممانعة الغامر، فلا يكون وجوديّاً. (تلخيص ١٤٥)

ـكيفيّة تقتضي عدم ممانعة مع عسر تفرّق الأجزاء. (تلخيص ١٤٦)

ـعدم ممانعة الغامر. (تسليك ٦١)

ـكيفيّة يكون الجسم بها مستعدّاً للانغمار، ويكون للشيء بها قوام غير سيّال، فينفصل عن موضعه ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة. (كشف ١٦١، مناهج ١١٥)

ـكيفيّة تقتضي قبول الغمر إلى الباطن، ويكون للشيء بها قوام غير سيّال، فينتقل عن وضعه ولا يمتدّ كثيراً ولا يتفرّق بسهولة. (شرح ٢٣٢)

← الصلابة.

م

المؤثّر

ـلا معنى لكون الشيء مؤثّراً في الغير إلّا صدور الأثر عنه. (المحصّل ١١١)

ـالمؤثّر هو كلّ موجود يحصل منه موجود هو في أثره. (تلخيص ٤٠)

المؤثّريّة

ـأمر إضافيّ يثبت في العقل عند تعقّل صدور الأثر عن المؤثّر. (كشف ٥٤)

المؤمن

ـالمؤمن عنده (عبّاد) إيمان وإنسان. (الانتصار ٦٩، الفصل ١٩٦/٤)

ـمستحقّ الثواب يوصف بأنّه مؤمن. (المغني ٣٠١/١٤)

ـإنّ قولنا «مؤمن» يفيد استحقاق الثواب، ولا يستحقّ الثواب بألّا يفعل القبائح دون أن يتضمّن إلى ذلك فعله للواجبات، فمتى تكامل استحقّ الثواب. (المغني ٣٠١/١٤)

ـالمؤمن باللّه هو المصدّق للّه في خبره، وكذلك المؤمن بالنبيّ مصدّق له في خبره. والله مؤمن لأنّه يصدّق وعده بالتحقيق. (أُصول البغداديّ ٢٤٧)

ـ صحّ أنّ كلّ مَن اعتقد الإسلام بقلبه ونطق به لسانه فهو مؤمن عند الله عزّ وجلّ. (الفصل ٤٤/٤)

ـكلّ من كان عارفاً باللّه وبنبيّه وبكلّ ما أوجب الله عليه معرفته، مقرّاً بذلك مصدّقاً به فهو مؤمن. (الاقتصاد للطوسيّ ١٤٠)

ـاختُلف فيه (المؤمن) على قولين؛ أحدهما: أنّ كلّ من نطق بالشهادتين مواطئاً قلبه لسانه فهو مؤمن. والآخر: أنّه صفة مدح لا يستحقّها إلّا البرّ التقيّ دون الفاسد الشقيّ. (الكشّاف ٥/٣)

ـ المؤمن: المصدّق باللّه ورسوله وبما يجب أن يصدّق به. (الكشّاف ٢٦١/٣)

ـ العارف باللّه ورسوله والأئمّة عليهم السلام. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ من يصدّق الله ورسوله بجميع ما وجب التصديق به. (الحدود ٨٣)

ـ هو الذي يُعزى إليه الأمن والأمان. (علم ١١٢/١)

ـ هو المصدّق بالأشياء على ما هي عليها. (علم ١١٣/١)

← الإيمان، الكافر.

المؤمن الحقيقيّ

ـ إنّ العبد إذا صدّق قلبه بما قلنا وأقرّ بلسانه وعملت جوارحه فهو المؤمن الحقيقيّ. (الإنصاف ٥٥)

المؤمن مجازاً

ـ أمّا من كذّب بقلبه وأقرّ بالوحدانيّة بلسانه وعمل الطاعات بجوارحه فهذا ليس بمؤمن حقيقة، وإنّما هو مؤمن مجازاً. (الإنصاف ٥٥)

المائيّة

ـ الذي نقول به أنّ له (للّه تعالى) مائيّة هي إنّيّته نفسها. (الفصل ١٧٤/٢)

ـ مائيّة الشيء، إنّما هي الجواب في سؤال السائل بـ«ما هو؟». وهذا سؤال عن حقيقة الشيء وذاته، فمَن أبطل المائيّة فقد أبطل حقيقة الشيء المسؤول عنه بـ«ما هو؟» (الفصل ١٧٤/٢)

ـ هي مائيّة، أي ما هو في ذاته وحقيقته. (شرح العبارات ٢٣٧)

← الماهيّة، الإنّيّة.

المادّة

ـ ما به الشيء بالقوّة. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ الحالّ إن كان سبباً لقوام محلّه كالإنسانيّة لبدن الإنسان، كان صورة ومحلّه مادّة. (تلخيص ٤٣٩)

ـ الجوهر إمّا أن يكون حالّاً مقوّماً لمحلّه في الوجود وهو الصورة، أو محلّاً لذلك وهو المادّة. (قواعد ٤٣)

ـ هي المحلّ لها (أجزاء الجسم). (كشف الفوائد ١٤)

ـ الجوهر إمّا أن يكون في المحلّ أو

لا يكون. والأوّل هو الصورة. والثاني إمّا أن يكون محلّاً أو لا يكون، والأوّل: المادّة. (معارج ١١٠)

ـ المحلّ إمّا أن يتقوّم بالحالّ أو يقوّم الحالّ، إذ لابدّ من حاجة أحدهما إلى الآخر، فالأوّل يسمّى المادّة... (كشف ١٠٠)

ـ هي الجوهر القابل. (كشف ١٣١)

ـ الحالّ قد يكون بحيث لا يتقوّم ولا يتحصّل المحلّ بدونه فيسمّى صورة، ومحلّها مادّة. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ هو الجوهر المتقوّم بما يحلّ فيه. (إرشاد ٢٧)

ـ أن يكون (ما له دخل في التحيّز) محلّاً وهو المتقوّم بما يحلّ فيه وهو المادّة والهيولى. (اللوامع ٣٢)

ـ عبارة عن كلّ كيفيّة كانت لنسبة المحمول إلى الموضوع إيجاباً كان أو سلباً (متأخّرو المنطقيّين). (شرح ٢٨)

ـ الجوهر إن كان مقارناً للمادّة فإمّا أن يكون محلّاً لجوهر آخر وهو المادّة... (شرح ١٣٦)

ـ هي كيفيّة نسبة المحمول إلى الموضوع إذا اعتبرت من حيث نفسها لا من حيث حصلت في التعقّل أو التلفّظ. (شوارق ١/٦٩)

ـ الجوهر إمّا مفارق في ذاته وفعله وهو العقل، أو في ذاته وهو النفس، أو مقارن للوضع، فإمّا أن يكون محلّاً لجوهر آخر وهو المادّة، أي المحلّ المتقوّم بالحال... (شوارق ٢/٣)

ـ محلّ صورت را مادّه خوانند[1]. (گوهر ٣٨)

ـ اصل جسم را مادّه خوانند[2]. (گوهر ٣٩)

ـ هي التي عنها الشيء كالخشب للسرير، فهي التي يكون الشيء معها بالقوّة. (أُصول ٥٧)

ـ ما يكون وجود الشيء معه بالقوّة في الجملة. (تقريب ١/١٣٩)

← **الجوهر، الحالّ، الصورة، مادّة الامتناع، المحلّ.**

مادّة الامتناع

ـ الحال التي للمحمول عند الموضوع بالنسبة الإيجابيّة من دوام صدق أو كذب، أو

---

(١) يقال لمحلّ الصورة: المادّة.

(٢) أصل الجسم يسمّى مادّة.

لا دوامهما يسمّى مادّة. فإمّا أن يكون الحال هو أنّ المحمول يدوم ويجب صدق إيجابه فيسمّى مادّة الوجوب كحال الحيوان عند الإنسان، أو يدوم ويجب كذب إيجابه، ويسمّى مادّة الامتناع كحال الحجر عند الإنسان، أو لا يدوم ولا يجب أحدهما ويسمّى مادّة الإمكان. (شوارق ١/٧٠)

← المادّة بالذات، المادّة بالعرض.

مادّة الإمكان

← مادّة الامتناع.

المادّة بالذات (الذاتيّة)

ـ المادّة الذاتيّة هي محلّ الصورة بالذات، والعرضيّة هي ما يلحقها من الأعراض اللازمة أو المفارقة. (كشف ٩٧)

ـ أمّا المادّة بالذات فهي التي لأجل نفسها يقبل الشيء، مثل الدهن للاشتعال. وأمّا التي بالعرض فعلى أصناف: من ذلك أن تؤخذ المادّة مع الصورة المضادّة لصورة وتزول بحلولها فتؤخذ مع الصورة الزائلة مادّة للصورة الحاصلة كما يقال: إنّ الماء موضوع للهواء... (شوارق ٢/٢٣٥)

المادّة بالعَرَض (العَرَضيّة)

← المادّة بالذات (الذاتيّة).

مادّة الموادّ

ـ مادّۀ جسم مطلق چیزی باشد که نه جسم باشد و آن را هیولی اولی و مادّة المواد گويند و مادّۀ جسم مطلق اجزائی است که هيچ جزء از آن قابل قسمت نباشد نه بحسب خارج ونه بحسب ذهن (أكثر المتكلّمين)[1]. (گوهر ٤٠)

ـ اجسام صغار و صلبه است که از غایت صغر و صلابت قابل قسمت خارجی نباشد امّا قابل قسمت ذهنی باشد (مذهب ذيمقراطيس).

مادّة الموادّ جسم مطلق است نه جزء او[2] (شيخ الإشراق وخواجة نصير الدين). (گوهر ٤١)

---

(١) يقال لمادّه الجسم المطلق ـ أي شيء ليس بجسم ـ: الهيولى الأُولى ومادّة الموادّ، فهي أجزاء لا يقبل أيّ جزء منها القسمة لا خارجاً ولا ذهناً.

(٢) هي أجسام صغار وصلبة لا تقبل القسمة خارجاً لشدّة صغرها وصلابتها، ولكنّها تقبل القسمة ذهناً.

مادّة الموادّ هي نفس الجسم المطلق لا جزؤه.

مادّة الوجوب

← مادّة الامتناع.

المالك

ـ هو القادر على الشيء. (المغني ٢٠٧/٥)

ـ هو القادر، فكلّ من قدر على شيء ولم يكن لأحد منعه على الوجه الذي يقتضي قدرته التعرّف فيه وُصِف بهذه الصفة. (المغني ٢٨/١١)

ـ من قدر على التصرّف فيه (الملك)، ولم يكن لأحد منعه منه. (الحدود للمرتضى ١٧٦)

ـ في الوضع: القادر الذي له التصرّف في الغير أو يُنتظر ذلك منه لا على طريق النيابة، وليس لأحد منعه. (الحدود ٨٤)

← القادر، الملك.

الماهيّة

ـ كان (ضرار) يزعم أنّ الله سبحانه يخلق حاسّة سادسة يوم القيامة للمؤمنين يَرَون بها ماهيّته، أي ما هو. وقد تابعه على ذلك حفص الفرد وغيره. (مقالات ٢٨٢)

ـ إنّه اسم ذي الجهات.

ـ اسم محتمل النهايات.

ـ اسم ذي الأبعاد الثلاثة. (التوحيد للماتريديّ ٣٨)

ـ هي مشتقّة عن «ما هو؟»، وهو ما به يجاب عن السؤال بـ«ما هو؟». (كشف ٥٨، شرح المقاصد ٩٦/١، شرح ٧٥)

ـ الماهيّة تُطلَق غالباً على الأمر المتعقَّل، مثل المتعقَّل من الإنسان، وهو الحيوان الناطق مع قطع النظر عن الوجود الخارجيّ. والأمر المتعقّل من حيث إنّه مَقُول في جواب «ما هو؟» يسمّى ماهيّة. (التعريفات ٢٤٧)

ـ ما به يجاب عن السؤال بـ«ما هو؟». (شوارق ١٣٥/١، تقريب ٦٣/١)

ـ عبارت از چیزیست كه از شأنش باشد اتصاف به وجود و عدم[1]. (گوهر ١٣٤)

ـ أن يلاحظ (الشيء) وحده من غير ملاحظة الوجود. (أُصول ٦)

← الأبعاد، الجهة، المائيّة.

الماهيّة البسيطة

← الماهيّة البسيطة الحقيقيّة، الماهيّة البسيطة الخارجيّة.

---

(١) عبارة عمّا من شأنه الاتّصاف بالوجود والعدم.

الماهيّة البسيطة الحقيقيّة

ـ هي ما لا جزء له. (كشف ٦١، شرح ٧٩)

ـ أن لا يكون لها جزء تتقوّم منه ومن غيره. (اللوامع ٢٣)

ـ ما لا جزء له، أي لا بالفعل ولا بالقوّة. وهو البسيط الحقيقيّ والمطلق... (شوارق ١٤٧/١)

← البسيط، الماهيّة البسيطة الخارجيّة.

الماهيّة البسيطة الخارجيّة

ـ الماهيّة البسيطة هي ما لا جزء له، أي لا بالفعل ولا بالقوّة وهو البسيط الحقيقيّ والمطلق، أو ما لا جزء له بالفعل وإن كان له جزء بالقوّة كالأنواع العرضيّة، فإنّها قابلة لأن يُحلِّلها العقل إلى الأجزاء العقليّة. وهو البسيط الخارجيّ والغير المطلق. (شوارق ١٤٧/١)

← البسيط الحقيقيّ، الماهيّة المركّبة.

الماهيّة البسيطة غير المطلقة

← الماهيّة البسيطة، الماهيّة البسيطة الخارجيّة.

الماهيّة البسيطة المطلقة

← الماهيّة البسيطة.

الماهيّة بشرط شيء

ـ الماهيّة قد تؤخذ بشرط مقارنة العوارض، وتسمّى المخلوطة والماهيّة بشرط شيء. (شرح المقاصد ٩٨/١)

ـ إن أُخذت (الماهيّة) مع المشخّصات واللواحق، تسمّى مخلوطاً والماهيّة بشرط شيء. (اللوامع ٢٢)

ـ إن تؤخذ (الماهيّة) بشرط مقارنتها العوارض، تسمّى الماهيّة حينئذٍ: المخلوطة والماهيّة بشرط شيء. (شرح ٧٦)

ـ اعتبار الماهيّة بشرط أن يكون معها شيء منها (العوارض) يسمّى الماهيّة المخلوطة والماهيّة بشرط شيء. (شوارق ١٣٦/١)

← الماهيّة بشرط لا.

الماهيّة بشرط لا

ـ الماهيّة قد تؤخذ بشرط أن لا يقارنها شيء من العوارض وتسمّى المجرّدة والماهيّة بشرط لا. (شرح المقاصد ٩٨/١)

ـ إن أُخذت (الماهيّة) بشرط العراء عن

المشـــخّصات واللـواحـق، تسـمّى مـجرّداً والماهيّة بشرط لا. (اللوامع ٢٣)

ـ قد تؤخذ الماهيّة بشرط أن لا يـقارنها شيء من العوارض، وتسمّى حينئذٍ المجرّدة والماهيّة بشرط لا شيء. (شرح ٧٦)

← الماهيّة بشرط شيء.

الماهيّة غير المتأصّلة

ـ الماهيّة إمّا أن تكون توجد كـائنة فـي الأعيان ثابتة في الخارج، وهـي المـاهيّات المتأصّلة في الوجـود، كـالسماء والأرض، والإنسان والفرس، وهو الموجود الخارجيّ.

وإمّا أن توجد ثابتة في الذهن خاصّة بأن تكون معلومة، وليس لها ثبوت في الخارج، كشريك الباري، وجبل مـن يـاقوت، وهـو الموجود الذهنيّ. (كشف الفوائد ٦)

← الماهيّات المتأصّلة، الموجود الذهنيّ.

الماهيّة غير المطلقة

← الماهيّة البسيطة الخارجيّة.

الماهيّة لا بشرط

ـ الماهيّة مغايرة لجميع ما يعرض لها من الاعتبارات، فإنّ الإنسانيّة من حيث هي هي ليست واحدة، وإلّا لما صدقت على الكثير، وليست كثيرة وإلّا لما صدقت على الواحد... وتسمّى بهذا الاعتبار: المطلق والماهيّة بـلا شرط. (اللوامع ٢٢)

ـ قـد تـؤخذ المـاهيّة غـير مشـروطة لا بـالمقارنة عـن العـوارض ولا بـعدمها، وتسمّى المطلقة والماهيّة لا بشـرط شـيء. (شرح ٧٦)

ـ اعتبارها لا بشرط أن يكون معها شيء منها ولا بشرط أن لا يكون معها شيء مـنها وتسمّى الماهيّة المـطلقة المـاهيّة لا بشـرط شيء. (شوارق ١/١٣٦)

← الماهيّه بشرط شيء، الماهيّة بشرط لا.

الماهيّة المتأصّلة

ـ الماهيّة إمّا أن يكون توجد كـائنة فـي الأعيان ثابتة في الخـارج وهـي المـاهيّات المـتأصّلة فـي الوجـود، وهـو المـوجود الخارجيّ. (كشف الفوائد ٦)

← الموجود الخـارجـيّ، المـاهيّات الغـير المتأصّلة.

الماهيّة المجرّدة

ـ(هي) اعتبار الماهيّة بشرط أن لا يكون معها شيء من الاعتبارات، وتسمّى: الماهيّة المجرّدة. (شوارق ١/١٣٦)

← الماهيّة بشرط لا.

الماهيّة المخلوطة

← الماهيّة بشرط شيء.

الماهيّة المركّبة

ـ الماهيّة إمّا أن يكون لها جزء تتقوّم منه ومن غيره وهي المركّبة ... (اللوامع ٢٣)

ـ هي ما له جزء. (شرح ٧٩)

ـ هي ما له جزء، أي بالفعل وهو المركّب الحقيقيّ والخارجيّ، أو بالقوّة وهو المركّب الذهنيّ والغير الحقيقيّ. (شوارق ١/١٤٧)

← البسيط المركّب، المركّب الحقيقيّ.

الماهيّة المركّبة الحقيقيّة (الخارجيّة)

ـ الماهيّة المركّبة هي ما له جزء، أي بالفعل، وهو المركّب الحقيقيّ والخارجيّ (شوارق ١/١٤٧)

← المركّب، المركّب الحقيقيّ.

الماهيّة المركّبة الغير الحقيقيّة (الذهنيّة)

ـ الماهيّة المركّبة هي ما له جزء، أي بالفعل، وهو المركّب الحقيقيّ والخارجيّ، أو بالقوّة وهو المركّب الذهنيّ والغير الحقيقيّ. (شوارق ١/١٤٧)

← المركّب، المركّب الحقيقيّ، المركّب الذهنيّ.

الماهيّة المطلقة

← الماهيّة البسيطة الحقيقيّة الماهيّة لا بشرط.

ماهيّة المكان

ـ إنّه الهيولى (بعضهم)؛ فإنّ الهيولى قابلة للتعاقب والمكان كذلك.

ـ إنّه الصورة (بعضهم)؛ فإنّ الصورة حاوية والمكان كذلك.

ـ إنّه البُعد، فإنّ بين طرفَي الإناء الحاوي للماء أبعاداً مفطورة ثابتة، وإنّ الأجسام تعاقب عليها (قوم من محقّقي الأوائل).

ـ إنّه السطح الباطن من الجسم الحاوي للسطح الظاهر من الجسم المحويّ (آخرون

من محقّقي الأوائل). (مناهج ٩١)

المباح

ـ ما استوى فعله وتركه، فلا يجب أن يُفعَل ولا الأولى أن يُفعَل، ولا يجب أن يُترَك ولا الأولى أن يُترك. (أعلام ١٧)

ـ ما ليس له مدخل في استحقاق الذمّ به، فإمّا أن لا يكون له مدخل في استحقاق المدح به، أو له مدخل في استحقاق المدح به، فالأوّل نحو المباح. (المحيط ٢٣٣)

ـ هو الذي لا صفة له زائدة على حسنه.

ـ ما لا صفة زائدة على حسنه. (المغني ١٤/١٧١ و١٧/٢٤٧)

ـ ما لا صفة له زائدة على حُسنه، وفعلُه له وأن لا يفعله فيما يتعلّق بالذمّ والمدح سواء. (المغني ٦/١: ٧)

ـ المباح ما ليس في فعله ثواب ولا عقاب، ولا في تركه ثواب ولا عقاب. (الفرق ٣٤٧)

ـ المباح من أفعال المكلّفين ما لم يكن في فعله ولا تركه ثواب ولا عقاب. (أُصول البغداديّ ١٩٩)

ـ إذا لم يكن للحَسَن صفة زائدة على حسنه وُصف بأنّه مباح. (المعتمد ٢٦٦)

ـ ما لا يستحقّ بفعله مدح ولا بتركه ذمّ إذا أُعلِم فاعله أو دلّ عليه مع التخلية وزوال الإلجاء. (تمهيد ٩٨)

ـ أن لا يستحقّ بها المدح والذمّ فعلاً كان أو تركاً، إلّا أنّه لا يوصف بذلك إلّا إذا علم فاعله ذلك أو دلّ عليه، ويسمّى ذلك في الشرع حلالاً وطِلقاً. (الرسائل ٨٦)

ـ كلّ فعل حَسَن لا يختصّ بحكم زائد على حسنه بشرط الإعلام. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ ما لا يستحقّ المدح بفعله من أقسام الحسن فهو مباح. وقيل: المباح الحسن الذي لا حكم له زائد على حسنه إلّا أنّ الإعلام أو نصب الدلالة شرط فيه. (الحدود ٧٧)

ـ فعل حسن اگر تركش اولى تر نيست مباح ناميده مى‌شود[1]. (معتقد ٢٣)

ـ الفعل إمّا أن لا يكون له صفة تزيد على حسنه وهو المباح، يُرسّم بأنّه ما لا مدح ولا ذمّ في أحد طرفَيه. (قواعد ١٠٣، اللوامع ١٣٢)

ـ الحَسن إمّا أن لا يكون له وصف زائد على حسنه وهو المباح، ويرسم بأنّه ما لا

(١) الفعل الحَسَن إن لم يكن تركه أولى يقال له المباح.

مدح فيه على الفعل والترك. (كشف ٢٣٥)

ـ الفعل إن لم يشتمل شيء من طرفيه على مفسدة ولا مصلحة فمباح. (شرح المواقف ٥٣٤)

ـ ما لا مدح ولا ذمّ في فعله ولا تركه. (إرشاد ٢٥٣)

ـ إنّ الفعل الضروريّ التصوّر هو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والثاني كحركة الساهي والنائم، والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزائد أو لا، والأوّل هو القبيح. والثاني هو الذي لا ينفر العقل منه، إمّا أن يتساوى فعله وتركه وهو المباح... (النافع ٢٥)

ـ إنّ الفاعل إمّا أن يتعلّق بفعله ذمّ أو لا. والثاني مكروه إن استحقّ بتركه مدح، وإلّا فمباح. (شرح ٣٣٧)

ـ مَن استوى طَرَفاه بين فعله وتركه. (التعريفات ٢٤٩)

ـ إن كان فعل المكلّف بحيث لا يثاب ولا يعاقب على فعله ولا على تركه فهو المباح. (مفتاح ٧٠)

ـ فعلى راكه متعلّق تخيير باشد مباح نامند[1]. (گوهر ٢٤٧)

← الحَسَن، القبيح، المكروه.

المباشر

← الفعل المباشر.

المباشَرة

ـ إنّ المباشرة هو أن يفعل الفعل مبتدأً بالقدرة في محلّها. (شرح الأُصول ٢٢٣)

ـ كلّ فعل يصدر من الحيوان لا بتوسّط يسمّونه مباشرة، كالاعتماد. (معارج ٢٦)

ـ إنّ فعل العبد على وجهين، الأوّل يسمّى مباشرة، وهو ما كان في محلّ القدرة، كالاعتماد الحاصل في البدن. (إرشاد ١١٤)

ـ معنى التوليد هو أن يصدر من الفاعل فعل بواسطة فعل آخر صادر منه، كحركة اليد للمفتاح، ويقابله المباشرة، وهي أن يصدر منه فعل بلا واسطة. (تقريب ١/٢٥)

← الفعل المتولّد.

المباعَدة

ـ إنّ المباعدة عبارة عن كون الجوهرين على سبيل البعد. (في التوحيد ٧٦)

---

(١) كلّ فعل يكون متعلّقاً للتخيير فيسمّى مباحاً.

المباينة

ـ هي الافتراق عيناً. (النكت ٢٩)

المبتدأ

ـ المبتدأ ما يُفعل بالقدرة في محلّها لا بواسطة. (مقالات ٩٦)

المَبدأ

ـ ما منه الوجود. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـ الوجود إن كان قائماً بذاته غير متعلّق بغيره أصلاً فهو الله ـ جلّ ذكره ـ مبدأ الوجودات. (أُصول ٩)

المُبدِع

ـ البديع والمبدع واحد، وهو الذي لم يسبقه أحد في إنشاء مثله، ولذلك سمّي صاحب الهوى مبتدعاً، لمّا لم يسبقه في مثل فعله أحد. (تأويلات ٢٦٧)

ـ هو المحدِث أو من له فعل. (المعتمد ١٣٣)

← المحدِث، البديع.

مبشّر وبشير

ـ إنّ اسمَي الملكين اللذين ينزلان على المؤمن مبشّر وبشير.

قيل: سُمّي ملكا المؤمن مبشّراً وبشيراً؛ لأنّهما يبشّرانه من الله تعالى بالرضا والثواب المقيم. (تصحيح ٧٧)

المتى

ـ إنّ «متى» سؤال عن زمان. (الفصل ١٣٣/٢)

ـ هو كون الشيء في الزمان. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ هو الحصول في الزمان أو في طرفه. (المحصّل ٧٠، تلخيص ١٢٩)

ـ هو الحصول في الزمان. (قواعد ٤٣)

ـ هو نسبة الشيء إلى الزمان بالحصول فيه أو في طرفه. (كشف الفوائد ٢٧)

ـ هو نسبة الشيء إلى الزمان. (معارج ١١٣)

ـ نسبة الشيء إلى الزمان، وهو مغاير للزمان. (مناهج ٢١١)

ـ المراد بها نسبة الشيء إلى الزمان أو طرفه بالحصول فيه. (كشف ٢١٤)

ـ هو كون الشيء في زمان لا يفضل عليه. (شرح المقاصد ٢٨٤/١)

ـ(العرض الذي يقتضي نسبة إمّا أن يكون) نسبة الزمان وهو المتى... (اللوامع ٣٣)

ـهو نسبة ما للشيء إلى الزمان، وهو كونه فيه أو في طرفه. (شرح ٣٠٧)

ـهو النسبة إلى الزمان أو طرفه. (شوارق ٢/٢٣٣، شرح ٣٠٧)

ـاگر در مفهوم عرض نسبت به غير معتبر باشد پس اگر آن غير زمان باشد آن را متى خوانند[1]. (گوهر ٤٥)

ـهي النسبة إلى الزمان أو إلى الآن. (تقريب ١/٢٧٨)

← المضاف، المقولات، الوضع.

المتى الحقيقيّ

ـهو الذي لا يفضل عن كون الشيء، كالصيام في النهار. (كشف ٢١٤)

ـهو حصول الشيء في الزمان الخاصّ به. (اللوامع ٣٤)

ـهو كون الشيء في زمان لا يفضل عليه، ككون الكسوف في ساعة معيّنة. (شرح ٣٠٧)

← المتى غير الحقيقيّ.

المتى غير الحقيقي

ـالمتى نسبة الشيء إلى الزمان أو طرفه بالحصول فيه، وهو إمّا حقيقيّ وهو الذي لا يفضل عن كون الشيء كالصيام في النهار، وإمّا غير حقيقيّ كالصلاة فيه. (كشف ٢١٤)

ـهو نسبة إلى زمان عامّ، كقولنا زيد في سنة كذا. (اللوامع ٣٤)

ـالمتى كالأين حقيقيّ وهو كون الشيء في زمان لا يفضل عليه، ككون الخسوف في ساعة معيّنة، وغير حقيقيّ وهو بخلافه، ككون الخسوف في يوم كذا. (شرح ٣٠٧)

← المتى الحقيقيّ.

المتحرّك

ـكان (الأشعريّ) يقول: إنّ حقيقة المتحرّك مَن قامت به الحركة. (مجرّد ٢٦٢)

ـكلّ جزء قامت به الحركة متحرّك. (مجرّد ٢٦٢)

ـإنّ المتحرّك هو الكائن في جهة بعد أن كان في غيرها. (المسائل ١٧٨)

---

(١) العرض إن اعتبر في مفهومه النسبة إلى الغير، فإن كان الغير هو الزمان سُمّي المتى.

ـ الكائن في جهة عقيب كونه في جهة غيرها. (التذكرة ٤٩٣)

ـ إنّ معنى المتحرّك هو ما يتجدّد كونه كائناً في الجهات. (في التوحيد ١٤٣)

ـ إنّ المتحرّك هو المنتقل من حالة إلى حالة ومن جهة إلى جهة، ولا تُعلم حالة معقولة له قبل ما لم يَزَل. (في التوحيد ٢٤٨)

ـ هو ما له حركة. (المعتمد ٢٨٠)

ـ الكائن في جهة عقيب جهة[1] كونه في جهة أُخرى. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ هو الذي حصل في الحيّز بعد أن كان في حيّز آخر. (الأربعين ٢١)

ـ هرچه جسم بود، يا در جاى خود قرار گيرنده بود، يا قرار گيرنده نبود اگر قرار گيرنده بود او ساكن است، و اگر قرار نگرفته بود او متحرّك است[2]. (البراهين ١/١٤)

ـ الجسم إن كان منفكّاً عن المكان فهو المتحرّك. (كشف ١٢٧)

ـ من قامت به الحركة، لا من أوجدها. (شرح النسفيّة ١/٩٢)

ـ كلّ جسم لابدّ له من مكان ضرورة، وحينئذٍ إمّا أن يكون لابثاً فيه فهو الساكن، أو منتقلاً عنه وهو المتحرّك. (النافع ١٠)

ـ الخارج من القوّة إلى الفعل. (شرح ٥)

← الجهة، الحركة، الحيّز، الساكن.

المتحرّك بالعرض

ـ ما يوصف بالحركة فإمّا أن تكون تلك الحركة قائمة به أو لا تكون قائمة به، بل تكون قائمة بما يقارنه. والثاني يقال له المتحرّك بالعرض. (شرح المقدّمات ٢٥)

← المتحرّك بالقسر.

المتحرّك بالقسر

ـ أن تكون الحركة قائمة به حقيقة؛ لأنّ سبب تلك الحركة إمّا أن يكون شيئاً خارجاً عن الجسم، وإمّا أن يكون شيئاً متعلّقاً بالجسم. والقسم الأوّل يقال له المتحرّك بالقسر. (شرح المقدّمات ٢٦)

← قوّة التحريك الإراديّ، المتحرّك بالعرض.

---

(١) كذا في المصدر. والظاهر زيادة كلمة «جهة».

(٢) كلّ ما هو جسم فهو إمّا لابث في مكانه وإمّا غير لابث، فإن كان لابثاً فهو الساكن وإلّا فهو المتحرّك.

المتحيّز

ـ هو الحاصل في حيّز بحيث يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك لذاته. (النكت ١٧)

ـ هو ما له ولأجله تتعاظم الأجزاء بانضمام البعض إلى البعض. (المسائل ٦١)

ـ هو المختصّ بحال لكونه عليها يتعاظم بانضمام غيره إليه أو يشغل قدراً من المكان، أو ما يقدّر تقدير المكان، فيكون قد حاز ذلك المكان، أو يمنع غيره من أمثاله عن أن يحصل بحيث هو. (التذكرة ٤٧)

ـ هو الموجود الذي لا يوجد بحيث وجوده مثله.

ـ المتحيّز هو الجرم.

ـ هو الذي له حظّ من المساحة.

ـ هو الذي لا يوجد بحيث وجوده جوهر.

ـ هو الموجود الذي لا يوجد بحيث وجوده مثله من غير تضادّ. (الشامل ١/٥٩)

ـ كلّ شاغل للجهة أيّ جهة كانت. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ ما كان على صفة لكونه عليها يتعاظم بانضمام أمثاله إليه. (الحدود ٢٤)

ـ إنّ المراد من المتحيّز الذي يمكن أن يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه ها هنا أو هناك. (الأربعين ٤)

ـ أمّا المتحيّز فجوهر فرد إن لم ينقسم، وإلّا فجسم. (اللباب ٦٦)

ـ هو الحاصل في مكان يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك لذاته. (نهج ١٩، إرشاد ٢٦)

ـ المراد بالمتحيّز؛ الحاصل في الحيّز، وهو الجسم. (إرشاد ٢٢٦)

← الجِرم، الجسم، الجوهر الفرد.

المتحيّز بالذات

ـ هو الأجسام لا غير (الأوائل).

ـ الجزء الذي لا يتجزّأ (عند المتكلّمين). (مناهج ٢٧٠)

المتحيّز بالعرض

ـ هو العرض (عند الجميع).

ـ هو المادّة والصورة (الأوائل). (مناهج ٢٧٠)

المتخالفان

ـ هما موجودان ليسا بضدّين ولا مِثلين.

(شرح ١٥)

ـ الاثنان إن كانا متشاركين في تمام الماهيّة فهما متماثلان، وإلّا فمتخالفان. (شرح ١٠٤)

← الضدّان، المتماثلان، المثلان.

المتداخلان

ـ متداخلان آن باشد كه هر دو (ذات) در يک حيّز باشند[1]. (البراهين ١/٩٣)

← التداخل.

المتساويان

ـ هما الشيئان اللذان كلّ واحد منهما مطابق للآخر. (لباب الإشارات ١٧٩)

ـ أن يصدق كلّ منهما (الاثنان) على كلّ ما يصدق عليه الآخر وهما المتساويان. (اللوامع ٢٥)

ـ كلّ اثنين إمّا أن يتساويا في تمام الماهيّة أو يختلفا. والأوّل المثلان، ويقال: المتساويان. (اللوامع ٢٥)

← المتخالفان، المثلان.

المتشابه

ـ ما لم يُعلم بظاهر التلاوة واحتيج فيه إلى التفسير، فاحتمل التأويلات المشبهة للمحكم. (الأُصول الثمانية ٣٣)

ـ ما لم يُحكَم المراد بظاهره، بل يحتاج في ذلك إلى قرينة. (شرح الأُصول ٦٠٠)

ـ أمّا المتشابه فهو الذي جعله عزّ وجلّ على صفة تشتبه على السامع، لكونه عليها المراد به، من حيث خرج ظاهره عن أن يدلّ على المراد به لشيء يرجع إلى اللغة أو التعارف. (متشابه ١/١٩)

ـ لا يُعرف تأويله إلّا بقرينة، أو به وبغيره. (المغني ١٦/٣٧٩)

ـ زعم الإسكافيّ أنّ المُحكمات كلّ آية لها معنى لا يحتمل غيره، والمتشابه ما احتمل تأويلَين أو أكثر. (أُصول البغداديّ ٢٢٢)

ـ الحارث المحاسبيّ وعبدالله بن سعيد وأبو العبّاس القلانسيّ: إنّ المتشابه هو الذي لا يعلم تأويله إلّا الله. (أُصول البغداديّ ٢٢٢)

ـ (هو) إمّا المتساوي في الأحكام في الفصاحة وحسن المعنى، وإمّا الذي يحتمل تأويلين مشتبهين احتمالاً شديداً، وظاهره يوضع لما يمنع منه العقل، وأحد تأويليه

(١) هما ذاتان تكونان في حيّز واحد.

يحظره العقل. (الحدود للمرتضى ١٧٧)

ـ ما لم يعلم المراد بظاهره حتّى يقترن به ما يدلّ على المراد منه. (تلخيص الشافي ١/١٨٤)

ـ المتشابه (من القرآن) ما أشكل تفسيره، لمشابهته بغيره إمّا من حيث اللفظ أو من حيث المعنى. (المفردات ٢٥٤)

ـ ما لا ينتظم لفظه معناه إلّا بزيادة أو حذف أو نقل. (الحدود ٥٣)

ـ إنّ حمل اللفظ على معناه الراجح هو المحكم، وحمله على معناه الذي ليس راجحاً هو المتشابه. (أساس ٢٢٤)

ـ هو أن يكون أحد الشيئين مشابهاً للآخر بحيث يعجز الذهن عن التمييز. (أساس ٢١٨)

ـ هو الذي يحتمل معنيين فصاعداً احتمالاً على التسوية. (أساس ٢٢٦)

ـ اللفظ إذا ظهر منه المراد يسمّى ظاهراً بالنسبة إليه ... وإن تأيّد ذلك بشهادة السوق يسمّى نصّاً... وإن لحقه ما يدفع احتمال النسخ يسمّى محكماً. وإذا لم يظهر فإن كان ذلك لعارض يسمّى خفيّاً، وإن كان لنفس اللفظ فإن كان ممّا يدرك عقلاً يسمّى مشكلاً، (وإن كان ممّا يدرك) نقلاً يسمّى مجملاً، وإن لم يدرك أصلاً يسمّى متشابهاً. (شرح النسفيّة ١/١٩٠)

← المجمل، المحكَم، النصّ.

المتشابهات

ـ هي الآيات التي يحتمل ظاهرها في السمع المعاني المختلفة. (مقالات ٢٢٤)

← المتشابه.

المتضادّ

ـ هو ما يصير به الجوهر في الجهتين؛ لأنّ ما حاله هذه استحال وجوده في وقت واحد ومحلّ واحد. وهذه الاستحالة غير معلّلة إلّا بكونها ضدّين. (مناهج ١٠٧)

← الاعتقاد المتماثل.

المتضادّان

ـ هما اللذان يستحيل اجتماعهما في زمن واحد في محلّ واحد مع صحّة حدوثهما في ذلك المحلّ. (المعتمد ١٣٩)

ـ المتقابلان إن كانا وجوديّين، فإن كان تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى تعقّل الآخر

فمتضايفان، وإلّا فمتضادّان. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

← الضدّان، العدم والملكة، المتضايفان، المتضادّان على الجنس، المتضادّان على الحقيقة.

المتضادّان على الجنس

ـ كلّ كونَين موجودين في محلّين متغايرين فإنّهما متضادّان على الجنس، على معنى أنّ مِن جنسهما ما يجوز أن يطرأ على كلّ واحد منهما فينفيه. (في التوحيد ١٣٣)

← المتضادّان.

المتضادّان على الحقيقة

ـ هو كلّ ما يمتنع وجوده لأجل وجود صاحبه. (في التوحيد ١٣٣)

← المتضادّان.

المتضايفان

ـ هما الشيئان الوجوديّان اللذان يتوقّف تصوّر كلّ منهما على تصوّر الآخر. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ (المتقابلان) إن كان في المعنى، فإمّا أن يكون بين وجود وعدم، أو بين وجودين، إذ الأعدام المحضة لا تَقابُل بينهما. فإن كان القسم الأوّل فهو تقابل السلب والإيجاب.

وإن كان من القسم الثاني فإمّا أن لا يعقل كلّ واحد منهما إلّا مع تعقّل الآخر أو ليس، فإن كان الأوّل فيسمّى تقابل المتضايفين. (غاية ٥٠)

ـ الضدّان إن عُقِل كلّ واحد منهما بالقياس إلى الآخر فهما المتضايفان. (كشف الفوائد ٢٩)

ـ هما اللذان لا يعقل أحدهما إلّا بالقياس إلى الآخر، كالأُبوّة والبنوّة. (نهج ٣٢)

ـ المتقابلان إن كانا وجوديّين فإن كان تعقّل كلّ منهما بالقياس إلى تعقّل الآخر فمتضايفان. (شرح المقاصد ١٤٦/١)

ـ إنّهما يجتمعان في ذات واحدة من جهتين مختلفتين. (إرشاد ١٣٥)

ـ المتقابلان إمّا أن يكونا وجوديّين... فإمّا أن لا يمكن تعقّل أحدهما بدون الآخر فهما المتضايفان، كالأُبوّة والبنوّة... (إرشاد ١٣٦)

ـ ما يتوقّف تعقّله على تعقّل غيره.

ـ هما اللذان لا يعقل أحدهما إلّا بالقياس إلى الآخر. (إرشاد ١٤٢)

ـ المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أو لا. والثاني إن لم يعقل كلّ منهما إلّا بالقياس إلى الآخر فهو المتضايفان. (شرح ١٠٥)

← الضدّان، العدم والملكة، المتضادّان.

المتغايران

ـ إنّ معنى المتغايرَين أن يكون أحدهما لا بعينه ممّا لا يستحيل أن يفارق صاحبه بوجه من الوجوه إمّا بمكان أو زمان أو وجود أحدهما مع عدم صاحبه. (مجرّد ٢٦٧)

ـ هما اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر، وهما إمّا مثلان أو مختلفان. (مناهج ٢١٦)

المتقابلان

ـ قالوا: هما الشيئان المختلفان للذات وكلّ واحد قُبالةَ الآخر، ولا يجتمعان في شيء واحد في وقت واحد. وذلك أربعة أشياء: الضدّان، كالبياض والسواد، والمتناقضان، كالضِّعف والنِّصف، والوجود والعدم، كالبصر والعمى، والموجبة والسالبة في الأخبار نحو: كلّ إنسان ها هنا وليس كلّ إنسان ها هنا. (المفردات ٢٩٣)

ـ ما لا يجتمعان في شيء واحد من جهة واحدة. (غاية ٥٠)

ـ هما اللذان لا يجتمعان في ذات واحدة من وجه واحد في وقت واحد. (كشف الفوائد ٢٩، إرشاد ٣٥)

ـ كلّ معقولين إن تساويا في تمام الماهيّة فهما المثلان، وإلّا المختلفان. والمختلفان إمّا متقابلان إن لم يمكن اجتماعهما ... (نهج ٣١)

← الضدّان، العدم والملكة، المتناقضان، المثلان، المختلفان.

المتقدّم بالشرف

ـ هو أن يكون للسابق زيادة كمال ليس للمسبوق، كتقدّم العالِم على المتعلّم. (شرح ٤٣)

← التقدّم بالذات، السبق بالذات، السبق بالشرف.

المتقدّم الرتبيّ

ـ هو أن يكون الترتيب بين السابق والمسبوق معتبراً فيه. (شرح ٤٣)

← التقدّم الزمانيّ، السبق بالرتبة.

المتقدّم الزمانيّ

ـهو أن يكون السابق قبل المسبوق قبليّة لا يجامع القبل البعد. (شرح ٤٣)

← التقدّم الرتبيّ، السبق بالرتبة.

المتقدّم العلّيّ

ـهو سبق الفاعل المستقلّ بالتأثير. (شرح ٤٢)

← التقدّم بالعلّيّة، السبق بالعلّيّة.

المتكلّم

ـهو فاعل الكلام. (مقالات ٥٣٦، مجموعة ٢٣، المحيط ٣٠٢/١، رسائل ٢٧/٤، غاية ٩٤، لباب ٢٦٦)

ـمَن فعل الكلام. (المحيط ٣٢٩/١، ٣٣٤، المغني ٤٧/٧، مجموعة ثلاث رسائل (الجبّائيّان) ١٧، نهاية ٢٧٩ (المعتزلة)، الإرشاد (المعتزلة) ١١٢، تمهيد ١١٩، الملل ٨/١)

ـمن ظهر به الكلام.

ـمن سُمع منه الكلام.

ـمن وُجِد فيه الكلام إذا زال خرسه أو سكوته. (المحيط ٣١٠)

ـهو فاعل الكلام، فإذا فعل الكلام فقد تكلّم به، وقد أحدثه. (رسائل ٢٧/٤)

ـهو القائل.

ـمَن له كلام (الأشعريّ). (المعتمد ٩٢)

ـهو من وقع [منه] ما سمّيناه كلاماً بحسب دواعيه وأحواله من قصد وامتناع وآلة وغير ذلك. (تمهيد ١١٩)

ـهو من وقع منه ما سمّيناه كلاماً بحسب دواعيه وأحواله. (الرسائل ٧٣)

ـالمتكلّم عند أهل الحقّ من قام به الكلام. (الإرشاد ١٠٩، لباب ٢٦٦)

ـمن قام به الكلام (الأشعريّ). (الإرشاد ١١٢، الملل ٩٦/١)

ـالإنسان يسمّى متكلّماً باعتبارين؛ أحدهما بالصوت والحرف، والآخر بكلام النفس الذي ليس بصوت ولا حرف، وذلك كمال. وهو في حقّ الله تعالى غير محال، ولا هو دالّ على الحدوث. ونحن لا نثبت في حقّ الله تعالى إلّا كلام النفس. (الاقتصاد ١١٦)

ـإنّ الذي في اللسان هو الكلام، ومَن قدر عليه فهو المتكلّم. (نهاية ٣٢٤)

ـ آن كس كه فاعل اصوات باشد[1]. (البراهين ١/١٥١)

ـ من وقع منه الكلام وليس بكونه متكلّماً صفة، وإنّما المتكلّم هو الفاعل للكلام. (الحدود ٤٧)

ـ (أنّه) تعالى موجد لأصوات دالّة على معانٍ مخصوصة في أجسام مخصوصة (المعتزلة). (المحصّل ١٢٨)

ـ إنّ الله تعالى ليس بمتكلّم بالكلام الذي هو الحروف والأصوات، بل زعموا أنّه متكلّم بكلام النفس (أصحابنا). (المحصّل ١٢٨)

ـ (اللّه) متكلّم اتّفاقاً، ومعناه عند المعتزلة: إيجاد أصوات دالّة على معانٍ مخصوصة في أجسام مخصوصة. (اللباب ١٠١)

ـ مَن قام به معنىً نفسانيّ مغاير للعلوم والإرادات وغير ذلك من المعاني النفسانيّة (الأشاعرة). (مناهج ٢٤٦)

ـ هو الموجد لحروف وأصوات دالّة على المعاني الذهنيّة أمّا في الأمر فعلى الطلب الذي هو الإرادة، وأمّا في النهي فعلى طلب العدم الذي هو الكراهيّة، وأمّا في الخبر فعلى معناه (المعتزلة). (كشف الفوائد ٥١)

ـ إنّ المتكلّم من قام به الكلام لا مَن أوجد الكلام ولو في محلّ آخر. (شرح المقاصد ٢/١٠٠)

ـ معنى أنّه متكلّم أنّه فعل الكلام، لا قام به الكلام (المعتزلة والإماميّة). (النافع ١٧)

ـ كونه موجداً للكلام. (مفتاح ١٢٢، علم ١/٧١)

ـ هو من قام به التكلّم لا من قام به الكلام. (شوارق ٢/٢٩٨)

ـ إنّ صور الألفاظ إن نسبت إلى اللافظ سمّيت كلاماً، واللافظ متكلّماً. (علم ١/٥٢١)

← الكلام.

المتلاقيان

ـ المختلفان إمّا أن يمكن اجتماعهما في محلّ واحد باعتبار واحد، فهما المتلاقيان؛ لتلاقيهما في المحلّ كالسواد والحركة. (إرشاد ١٣٥)

ـ كلّ اثنين إمّا أن يتساويا في تمام الماهيّة، أو يختلفا. والأوّل المثلان، ويقال: المتساويان كزيد وعمرو، والثاني إمّا أن يمكن اجتماعهما في موضع واحد أو لا. والأوّل

---

(١) هو فاعل الأصوات.

المتلاقيان كالسواد والحركة. (اللوامع ٢٥)

← المتساويان، المختلفان.

المتماثل

ـ هو الذي يختصّ بجهة واحدة من الأكوان، سواء اختصّ بجوهر واحد أو بجواهر إذا كانت في تلك الجهة على جهة البدل، وسواء اختصّ بوقت أو أوقات بناءً منهم على أنّ المشتركات في اللوازم مشتركة في الحقائق، وفيه ما فيه. (مناهج ١٠٧)

المتماثلان

ـ كلّ معقولين حصلا في الذهن إمّا أن يكون المفهوم من أحدهما بتمامه هو المفهوم من الآخر بتمامه، بحيث يكون كلّ منهما سادّاً مسدّ الآخر في المعقوليّة أو لا، فإن كان الأوّل، فهما المتماثلان... (إرشاد ١٣٤)

ـ الاثنان إذا كانا متشاركين في تمام الماهيّة فهما متماثلان. (شرح ١٠٤)

← المثلان، المختلفان.

المتميّز

ـ هو الموصوف بصفة لأجلها امتاز عن الآخر. (أُصول الرازيّ ٣١)

ـ هو الذي ثبت له التميّز والتعيّن الذي هو مفهوم ثبوتيّ. وثبوته للشيء فرع ثبوت ذلك الشيء في نفسه. (شرح المواقف ٣٥)

← التشخّص، التعيّن، التميّز.

المتناهي

ـ أي أنّ له ابتداء، وأنّه تجوز الزيادة عليه. (في التوحيد ٢٥٤)

ـ كلّ ما حصره الوجود وكان قابلاً للنهاية فهو مُتَناهٍ ضرورة. (نهاية ٢٤)

ـ كلّ عدد يفرض فهو مُتناهٍ.

ـ كلّ قابل للقلّة والكثرة فهو مُتَناهٍ. (قواعد الطوسيّ ٦، كشف الفوائد ٣٠)

ـ ما يكون آحاده موجودة دفعة، وله ترتيب فهو مُتناهٍ، ومستحيل أن يكون غير مُتناهٍ، وأمّا ما لا يكون آحاده موجودة دفعة أو لا يكون له ترتيب، فيجوز أن يكون غير مُتناهٍ. (قواعد الطوسيّ ٧، كشف الفوائد ٣١)

ـ كلّ عدد يفرض، قلّ أو كثر فهو متناهٍ. (كشف الفوائد ٣٠)

ـ كلّ عدد يفرض فهو قابل للزيادة والنقصان فهو متناهٍ. (كشف الفوائد ٣٠)

المتناقضان

← المتقابلان.

المتواتر (المتواترات)

ـ هو الذي يستحيل التواطؤ على وضعه، وهو موجب للعلم الضروريّ بصحّة مُخبِره. (أُصول البغداديّ ١٢)

ـ خبر قوم بلغوا في الكثرة إلى حدٍّ حصل العلم بقولهم. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ حدّ المتواتر: ما لا يمكن الشكّ فيه، كالعلم بوجود الأنبياء ووجود البلاد المشهورة وغيرها، وأنّه متواتر في الأعصار كلّها عصراً بعد عصر إلى زمان النبوّة. (فيصل ٧٧)

ـ أن يبلغ كثرة الشهادات إلى حيث يحصل اليقين. (لباب الإشارات ١٩٦)

ـ هي قضايا تحكم بها النفس لتوارد أخبار المخبرين عليها بحيث يزول معه الشكّ بعدم الاتّفاق بين المخبرين والتواطؤ على الكذب. (كشف ١٧٦)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار بها، بحيث تأمن النفس المواطأة والكذب. (نهج ٢٧)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بأمر ممكن مستند إلى المشاهدة كثرةً يمتنع تواطؤهم على الكذب. (شرح المقاصد ٢٥/١، شرح ٢٥٣)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل لكثرة ورود الأخبار بها عن قوم تأمن النفس من مواطأتهم على الكذب، كالحكم بوجود النبيّ ﷺ. (إرشاد ١٠٠)

ـ هي ما يحصل الجزم فيها عن سماع الخبر من جماعة يستحيل العقل تواطؤهم على الكذب. ولا يشترط عدد مخصوص ويشترط فيه استواء الطرفين، والواسطة، واستناده إلى محسوس، وعدم سبق شبهة تخالف مقتضاه. (اللوامع ٥٤)

ـ هو الخبر الثابت على ألسنة قوم لا يُتصوَّر تواطؤهم على الكذب؛ لكثرتهم أو لعدالتهم، كالحكم بأنّ النبيّ ﷺ ادّعى النبوّة وأظهر المعجزة على يده. سُمّي بذلك لأنّه لا يقع دفعة، بل على التعاقب والتوالي. (التعريفات ٢٥٢)

ـ هي القضايا التي يحكم بها العقل بواسطة كثرة شهادة المخبرين بوقوع أمر ممكن مستنداً إلى المشاهدة بحيث يحكم بامتناع تواطؤهم على الكذب. (شوارق ١٦٣/٢)

ـاگر حصول علم محتاج به سماع از جماعتی باشد كه از كثرت، عقل تجويز كذبشان نكند متواترات نامند[1]. (گوهر ٢٩)

← الأخبار، التواتر.

المتواطئ

← الكلّيّ المتواطئ.

المتولّد

← الفعل المتولّد.

المُثبَت

ـإنّ المثبت هو الكائن الثابت الغابر. (مقالات ٣٩٨)

المِثل

← المثلان، المخالف.

المثلان

ـما سدّ أحدهما مسدّ الآخر وناب منابه وساوقه من جميع الوجوه. (الإنصاف ١٥٠)

ـكلّ شيئين سدّ أحدهما مسدّ الآخر وقام مقامه وناب منابه، وجاز عليه من الوصف ما يجوز عليه، واستحال عليه ما يستحيل عليه. (الحدود في الأُصول ٩١)

ـاللذان تكون ذات أحدهما كذات الآخر. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـما سدّ أحدهما مسدّ صاحبه وناب منابه في جميع ما يجوز عليه من الأحكام والصفات. (المعتمد ٣٥)

ـما سدّ أحدهما مسدّ صاحبه وقام مقامه فيما يرجع إلى ذاتهما. (الرسائل ٨١)

ـكلّ موجودين سدّ أحدهما مسدّ الآخر.

ـهما الموجودان اللذان يستويان فيما يجب ويجوز ويستحيل، والأولى العبارة الأُولى. (الإرشاد ٥٥)

ـهما الشيئان المشتركان في أخصّ الصفات (ابن الجبّائيّ ومتأخّرو المعتزلة). (الإرشاد ٥٥)

ـالموجودان المستويان في جملة الأوصاف النفسيّة فيما يجب منها وما يجوز. (الشامل ٥٨/١)

ـكلّ شيئين سدّ أحدهما مسدّ الآخر فيما

---

(١) لو كان حصول العلم محتاجاً إلى السماع من جماعة كثيرة لا يجوّز العقل كذبهم من هذه الحيثيّة، تسمّى تلك الأخبار متواترات.

يجب ويجوز من الصفات. (الشامل ١/١٦٩)

ـ كلّ موجودين مستوِيَين فيما يجوز من صفات الإثبات. (الشامل ١/١٦٩)

ـ هما الموجودان اللذان يجب لأحدهما ما يجب للثاني، ويجوز له ما يجوز للثاني، ويمتنع عليه ما يمتنع على الثاني. (الشامل ١/١٦٩)

ـ كلّ شيئين استوَيا في جميع صفات النفس، فهما مثلان. (الشامل ١/١٦٩)

ـ هما المستويان في صفة النفس (الجبّائيّ).

ـ هما المجتمعان في أخصّ الأوصاف (ابن الإخشيد).

ـ هما المجتمعان في صفة من صفة الإثبات، إذا لم يكن أحدهما بالثاني (النجّار).

ـ كلّ مشتركين في الحدوث فهما مثلان. (الشامل ١/١٧٠)

ـ أن يجوز على أحدهما من الأوصاف ما يجوز على الآخر. (البداية ٢٢)

ـ قيل: ما يسدّ أحدهما مسدّ الآخر. (البداية ٣٢)

ـ ما ينوب أحدهما مناب الآخر فيما يرجع إلى ذاتيهما. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

ـ المثلان من الأصوات ما يشتبه أحدهما بالآخر على المدرِك. (الحدود ٤٥)

ـ كلّ أمرين يشير العقل إليهما، فإمّا أن يكون المتصوّر من أحدهما هو المتصوّر من الآخر أو لا يكون، والأوّل هو المثل. (تلخيص ٨٨)

ـ إنّهما اللذان يشتركان في الصفات الذاتيّة، أو أنّهما اللذان يقوم كلّ منهما مقام الآخر أو يسدّ مسدّه. (المحصّل ١٠٦)

ـ ذاتان وجوديّتان يسدّ كلّ واحدة منهما مسدّ صاحبه ويكون المعقول منهما شيئاً واحداً بحيث إذا سبق أحدهما إلى الذهن ثمّ لحقه الآخر لم يكتسب العقل من الحاصل ثانياً غير ما اكتسبه أوّلاً... (كشف ١٢)

ـ هما اللذان يقوم كلّ واحد منهما مقام الآخر ويسدّ مسدّه. (مناهج ٢١٦)

ـ كلّ معقولين إن تساوَيا في تمام الماهيّة فهما المثلان. (نهج ٣١)

ـ موجودان يشتركان فيما يجب ويجوز ويمتنع، أو موجودان يسدّ كلّ منهما مسدّ الآخر. (شرح المقاصد ١/١٤٣)

ـ كلّ اثنين إن يتساويا في تمام الماهيّة فهما المثلان، ويقال: المساويان. (اللوامع ٢٥)

ـ المثلان موجودان يشتركان في جميع

صفات النفس (عند المتكلّمين). (شرح ١٤)

← المتماثلان، المختلفان.

المجادلة

ـهو رَوم أحد الخصمين إسقاط كلام صاحبه. (المعتمد ٢٧٨)

← الجدل.

المجاز

ـإنّما يقال في اللفظة: إنّها مجاز، إذا ثبت لها حقيقة في موضع، وتستعمل في غيره على بعض الوجوه. (المغني ٣٥٩/١١)

ـكلّ كلام أُريد به غير ما وُضِع له في الأصل على جهة التبع للأصل. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

ـهو ما أُفيد به معنىً مصطلحاً عليه، غير ما اصطلح عليه في أصل تلك المواضعة التي وقع التخاطب فيها. (المعتمد ١٦)

ـما أُفيد به غير ما وُضع له (الشيخ أبو عبدالله). (المعتمد ١٧)

ـما لا ينتظم لفظه معناه إمّا لزيادة أو لنقصان أو لنقل عن موضعه (الشيخ أبو عبدالله). (المعتمد ١٨)

ـما أُفيد به معنىً غير ما وُضع له. (المعتمد ٣٤)

ـاستعمال اللفظ في غير ما وضع له في الأصل. والحقيقة في مقابلته: استعمال اللفظ في ما وضع له في الأصل. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـما استُعمل في غير ما وُضع له. (الحدود ٥٣)

← الحقيقة.

المجانسة

ـالوصف الذاتيّ الذي تضاف إليه الوحدة إن كان في الجنس سمّي مجانسة. (كشف ٧٤)

ـإنّ الوحدة في الجنس مجانسة. (شرح ١٠٢)

← المساواة، المشابهة، المطابقة.

المجاورة

ـكان (الأشعريّ) يقول: إنّ التأليف والاجتماع والمماسّة والمجاورة والالتزاق والاتّصال كلّ ذلك ممّا ينبئ عن معنىً واحد، وهو كون الجوهر مع الجوهر بحيث لا يصحّ

أن يتوسّطهما ثالث وهما على ما هما عليه. (مجرّد ٣٠)

ـ عبارة عن كون الجوهرين على سبيل القرب. (في التوحيد ٧٦)

ـ كون جوهرين مماسّين. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـ إن وجد معه (الجوهر) جوهر آخر فإن كان متلاصقاً له، سمّي ما فيهما من الكونين مجاورة. (الرسائل ٧٠)

ـ إن حصل بقرب الجوهر جوهر آخر سمّي ما فيهما مجاورة. (التذكرة ٤٣٢)

ـ عبارة عن كونَين في محلّين لا يصحّ أن يكون بينهما ثالث. (الحدود ٣٥)

← الاجتماع، الافتراق، الاقتران.

المجبّرة

ـ سُمّي الذين يدّعون أنّ الله تعالى يُكرِه العباد على المعاصي ـ في تعارف المتكلّمين ـ مجبّرة، وفي قول المتقدّمين: جَبْريّة وجَبَريّة. (المفردات ٨٦)

ـ الذين يزعمون أنّه لا مُحدِث للمُحدَثات المُحسَّنات والمقبَّحات إلّا الله تعالى. (الحدود للمرتضى ١٧٦)

ـ أصحاب أبي الحسن عليّ بن إسماعيل الأشعريّ، وهم أقوى المجبّرة وأكثرهم اتّساعاً، وقد تابعهم من المتأخّرين... فهؤلاء المجبّرة اتّفقوا على الجبر واختلفوا في عقائد أُخر، وربّما كفّر بعضهم بعضاً. (البحر ٤٩/١)

← الجبريّة.

المجرّبات

ـ هي أنّا إذا شاهدنا حدوث شيء عند شيء، وعَدَمَه عند عدمه، يتأكّد في النفس اعتقاد أنّه حدث به. (لباب الإشارات ١٩٥)

ـ هي قضايا تحكم بها النفس باعتبار تكرار المشاهدات. (كشف ١٧٥)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل لتكرار المشاهدة. (نهج ٢٧)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بانضمام تكرّر المشاهدة إليه. (شرح المقاصد ٢٥/١، شرح ٢٥٣)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة مشاهدات متكرّرة. (إرشاد ٦٠٠)

ـ هي ما يفتقر الحكم فيها إلى مشاهدات متكرّرة ويلزمها القياس الخفيّ، كالسقمونيا مسهل. (اللوامع ٥٤)

ـ هي ما يحكم بها العقل بواسطة الحسّ مع التكرار، ولابدّ مع ذلك من قياس خفيّ، وهو أنّ الوقوع المتكرّر على نهج واحد دائماً أو أكثريّاً لم يكن اتّفاقيّاً. (شرح المواقف ٧٥)

ـ هي ما يحكم به العقل بواسطة تكرّر المشاهدة. (شوارق ٢/١٦٤)

← المشاهدات.

المجرّد

ـ الممكن الوجود إمّا أن يكون قائماً بالموضوع أو لا. والأوّل العرض... والثاني إمّا أن يكون له دخل في التصرّف أو لا، والثاني هو المجرّد. (اللوامع ٣٢)

← الجوهر، الجوهر المجرّد.

المُجمَل

ـ ما أُخذ بيانه من غيره، لا يدخل العقل في تفسيره، فلا يُعلَم إلّا بسمع وتوقيف. (أعلام ٣٣)

ـ قال أصحابنا: إنّ المجمل الذي يحتاج إلى تفسير. (أُصول البغداديّ ٢٢٠)

ـ الخطاب الذي لا يدلّ على المراد بنفسه من غير بيان. أو الخطاب الذي قُصد به شيء معيّن في نفسه. واللفظ لا يعنيه. وقد يراد به الخطاب العامّ للأشياء التي تناولها. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـ ما ينبئ عن الشيء على وجه الجُمل. (الحدود ٥٣)

ـ إنّ اللفظ المتشابه قسمان: المجمَل والمؤوّل. أمّا المجمل فهو الذي يحتمل معنيين فصاعداً احتمالاً على التسوية. (أساس ٢٢٦)

ـ اللفظ إذا ظهر منه المراد يسمّى ظاهراً بالنسبة إليه... وإذا لم يظهر؛ فإن كان ذلك لعارِض يسمّى خفيّاً، وإن كان لنفس اللفظ، فإن كان ممّا يدرك عقلاً يسمّى مشكلاً، و(إن كان ممّا يدرك) نقلاً يسمّى مجملاً. (شرح النسفيّة ١/١٩٠)

ـ اللفظ الذي لا يُفهم المراد به تفصيلاً، كـ«أقيموا الصلاة». والظاهر المبيَّن عكسه. (البحر ١/١٦٩)

← المحكم، المحتمل.

المُحاباة

ـ تخصيص أحد المستحقّين بأن ينتفع دون الآخر مع تساويهما في الاستحقاق.

(الحدود للمرتضى ١٧٥)

ـ أمّا لفظ المحاباة فإن أراد المعنى الذي ذكرناه من تفضّله تعالى على واحد دون الآخر فالمعنى صحيح. (المحيط ٢/١٩٨)

المحاذاة

ـ الجهة التي يصحّ أن يشغلها الجوهر. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ ما يعبّر بها عن جهة. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

← الجهة.

المحال

ـ قال قائلون: هو معنى تحت القول: لا يمكن وجوده.

ـ قائلون: هو اجتماع الضدّين.

ـ بعضهم: هو الضدّان يجتمعان.

ـ قوم: هو القول المتناقض.

ـ آخرون: كلّ كلام لا معنى له فهو محال.

ـ آخرون: كلّ قول أُزيل عن منهاجه، واتّسق على غير سبيله، وأُحيل عن جهته، وضُمّ إليه ما يُبطله، ووُصل به ما لا يتّصل به ممّا يغيّره ويفسده ويَقصُر به عن موقعه وإفهام معناه، فهو محال، وذلك كقول القائل: أتيتُك غداً، وسآتيك أمس. وهذا قول ابن الراونديّ. (مقالات ٢/٦٨)

ـ كلّ متصوّر لا يصحّ وجوده، وكذا المستحيل. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ هو الذي يمتنع لذاته، كالجمع بين السواد والبياض. (الاقتصاد ٨٥)

ـ ما لا يمكن في العقل تقدير وجوده. (البداية ٧٠)

ـ آن بود كه وجود او ممكن نبود[1]. (البراهين ١/٢٣٨)

← المستحيل، الممتنع.

المحبّة

ـ هو إرادة نفع الغير. (شرح الأُصول ٧٠١)

ـ المحبّة هي الإرادة؛ لأنّها لو كانت معنى سواها لصحّ وقوع الانفصال فيهما، ولأنّ اللفظين لو اختلفت فائدتهما لصحّ الإثبات بأحدهما والنفي بالآخر. ولا شيء بقول القائل: «إنّي أُحبّه» إلّا ويصحّ أن يقول: «أُريده». وهذا مستمرّ في الأفعال المرادة.

---

(١) هو ما لا يمكن وجوده.

وإنّما يخرج عن ذلك المحبّة المعلّقة بالأشخاص، وذلك مجاز؛ لحذف ذكر المحبوب. (المحيط ٢/٢٩٧)

ـ إرادة الخير بالمحبوب والمرضيّ. (أُصول البغداديّ ٤٦)

ـ متى تعلّقت (الإرادة) بمنافع تصل إلى الغير سمّيت محبّة ... وتسمّى كراهةُ وصول مضرّة إليه بأنّها محبّة. (الرسائل ٧٦)

ـ إرادة مخصوصة تتعلّق بأمر يرجع إلى غير المحبّ. (الحدود ١٠٥)

ـ عبارة عن الإرادة. (تلخيص ١٦٩)

ـ إرادة، لكنّها من الله تعالى في حقّ العبد إرادة الثواب، ومن العبد في حقّه تعالى إرادة الطاعة. (تسليك ٩٠)

ـ هي الإرادة، لكنّها من الله تعالى لنا هي إرادة الثواب، ومنّا في حقّه تعالى هي إرادة الطاعة. (أنوار ١٣٧ و ١٣٩)

ـ هي تصوّر كمال من لذّة أو منفعة أو مشاكلة، كمحبّة العاشق لمعشوقه، والمنعَم عليه لمنعِمه، والصديق لصديقه. (أنوار ١٣٩)

ـ إرادة نفع المحبوب وكراهة ضرره، ولا معنى لها سواه. (البحر ١/١٤٣)

← الإرادة، المشيئة.

المحتمل

ـ الخطاب الذي له تأويلان من جهة الاستعمال. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ ما تردّد بين معانٍ مختلفة. (أعلام ٣٣)

← المحكم، النصّ.

المحدَث

ـ المحدث ما وُجِد بعد عدم. (الانتصار ٦٩)

ـ ما لم يكن ثمّ كان. (الإنصاف ٢٦ و ٨٤)

ـ ما لوجوده أوّل. (الإنصاف ٢٦، المحصّل ٦٧، تلخيص ١٢٢، نهج ٣٣، إرشاد ١٥٠)

ـ إنّ العالَم محدث، وهو عبارة عن كلّ موجود سوى الله تعالى. والدليل على حدوثه تغيّره من حال إلى حال ومن صفة إلى صفة، وما كان هذا سبيله ووصفه كان محدثاً. (الإنصاف ٣٠)

ـ هو الموجود عن عدم. (التمهيد ٤١)

ـ ما كان له أوّل. (أعلام ٩، كشف الفوائد ١١)

ـ ما وُجد عن أوّل. (الحدود في الأُصول ٨٣)

ـ كان (الأشعريّ) لا يفرّق بين معنى

المخلوق والمُحدَث والخالق والمُحدِث. (مجرّد ٢٨)

ـ أمّا المحدث والذي اختاره (الأشعريّ) من العبارات عن ذلك في كتاب الأُصول الكبير أنّه هو الذي تأخّر وجوده عن وجود ما لم يزل. (مجرّد ٣٧)

ـ الموجود بعد العدم. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ المحدَث على الحقيقة هو الموجود بعد أن كان معدوماً. (رسائل ٣/٣٣١)

ـ إنّ المفعول هو المنتقل من العدم إلى الوجود بمعنى من ليس إلى شيء، فهذا هو المحدث، ومعنى المحدث هو ما لم يكن ثمّ كان. (الفصل ١/٢٤)

ـ ما لوجوده أوّل وابتداء، وكلاهما واحد. (الحدود ٢٤)

ـ هو الموجود عن أوّل. (المعتمد ٣٥)

ـ الحدث هو المحدَث. والمحدَث ما كان بعد أن لم يكن. (المعتمد ٢٨٠)

ـ الذي يُوجَد ويُعدَم. (الرسائل ١٠٤)

ـ هو الكائن بعد أن لم يكن.

ـ هو المتجدّد الوجود. (الرسائل ٦٧)

ـ ما كان بعد أن لم يكن واختصّ كونه بوقت أو تقدير وقت. (الشامل ١/١٤٥)

ـ ما وجد بعد أن كان معدوماً. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ هو الذي يكون مسبوقاً بالعدم.

ـ هو الذي يكون مسبوقاً بالغير. (الأربعين ٧)

ـ ما كان ماهيّته قابلة للعدم وقابلة للوجود. (الأربعين ٨٦)

ـ محدث را دو تفسير كرده‌اند: يكى آنكه محدَث هر آن چيزى بود كه مسبوق باشد به عدم.

دوّم: آن است كه محدَث هر آن چيزى باشد كه مسبوق باشد به غير او[1]. (البراهين ١/٧)

ـ هو الذي كان معدوماً ثمّ صار موجوداً. (تلخيص ٢٤٢)

ـ كلّ موجود يكون لوجوده أوّل، ولا محالة يكون لا وجوده متقدّماً على وجوده. (تلخيص ٤٣٨، قواعد الطوسيّ ٣)

ـ هو ما له أوّل، أو ما سبقه عدم.

---

(١) المحدَث فسّروه بمعنيين، الأوّل هو الذي يكون مسبوقاً بالعدم. والثاني هو الذي يكون مسبوقاً بالغير.

(قواعد ٤١، إرشاد ١٥٠)

ـ هو الذي وُجِد بعد العدم فكانت ماهيّته قابلة للوجود والعدم. (قواعد ٦٧)

ـ المسبوق بالعدم. (كشف الفوائد ١١، كشف ٣٧، نهج ٣٣، النافع ١٠)

ـ هو المسبوق بالغير. (كشف ٣٧، النافع ١٠)

ـ أي مُخرَج من العدم إلى الوجود. (شرح النسفيّة ١/٤٧ و٦٧، ٢/٤٩)

ـ عندنا: ما عدا الله تعالى. وعند الأشاعرة: ما عدا الله وصفاته. (إرشاد ١٥٠)

← الحادث، المحدث الذاتيّ، المحدث الزمانيّ.

المُحدِث

ـ هو مَن يقع الفعل منه بحسب قصده ودواعيه، وينتفي بحسب كراهته وصارفه. (شرح الأُصول ٣٤٠)

المُحدَّث

ـ الإمام الصادق عليه السلام: الذي يسمع كلام الملائكة، ويُنقَر في أُذنه، ويُنكت في قلبه. (بصائر ٣٦٨)

ـ الإمام الباقر عليه السلام: أمّا المحدّث فهو الذي يُحدَّث فيسمع ولا يعاين ولا يرى في منامه. (الكافي ١/١٣٥)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: الذي يسمع الصوت ولا يرى الصورة. (الكافي ١/١٣٥)

ـ عن الباقر عليه السلام: هو الذي يُحدَّث فيسمع ولا يعاين ولا يرى في منامه. (گوهر ٢٩٨، علم اليقين ١/٣٦٨)

ـ آن است كه سخن ملائكه شنود و مشاهدهٔ ذوات ايشان نكند[1]. (گوهر ٤٢٩)

← الإمام، النبيّ.

المُحدَث الذاتيّ

ـ هو الذي يسبقه العدم أحد هذين السبقين (الذاتيّ أو الزمانيّ)، ويسمّى بالمعنى الأوّل محدثاً ذاتيّاً. معارج ١٤٢)

المُحدَث الزمانيّ

ـ المحدث هو الذي يسبقه العدم أحد هذين السبقين (الذاتيّ أو الزمانيّ)، ويسمّى بالمعنى الثاني محدثاً زمانيّاً. (معارج ١٤٢)

---

(١) هو من يسمع كلام الملائكة ولا يعاين ذواتهم.

المحسوسات

ـهي التي يحكم بها العقل بمعاونة الحسّ الظاهر. (نهج ٢٧)

ـهي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحسّ. (إرشاد ٩٩)

← الحسّ.

المحظور

ـهو عبارة عن المحرّم القبيح إذا عَرَف فاعلُه، أو دُلّ على أنّه يجب عليه تجنّبه. (المغني ١١/٣١)

ـالمحظور يراد به أنّ حاظراً حظره ودلّ ما على الفاعل فيه من المضرّة، أو أعلمه ذلك من حاله. (المغني ٦/١: ٢٨)

ـإنّ ما ثبت قبحه بالدليل السمعيّ يسمّى محظوراً، من حيث حظره حاظر بالخطاب وما يجري مجراه. (المغني ١٧/٩٥)

ـما يستحقّ بفعله عقاباً. (أُصول البغداديّ ١٩٩)

ـما نهى الله عنه، وفاعله يستحقّ العقاب على فعله. (الفرق ٣٤٧)

ـكلّ قبيح ورد النهي عنه. (الحدود ٧٩)

ـالفعل الذي ورد الشرع بالنهي عنه حظراً وتحريماً. (الإرشاد ٢٢٨)

← الحرام، القبيح الشرعيّ.

المحكم (الدليل المحكم)

ـما أُحكم المراد بظاهره. (شرح الأُصول ٦٠٠)

ـيُعرف المراد به بظاهره، لا بالرجوع إلى القرينة. (المغني ١٦/٣٧٩)

ـ(هو) إمّا المتقن الصنعة في الفصاحة، وإمّا الذي لا يحتمل تأويلين مشتبهين ولا يمنع العقل من ظاهره. (الحدود للمرتضى ١٧٧)

ـهو ما عُلم المراد بظاهره من غير قرينة تقترن إليه ولا دلالة تدلّ على المراد به لوضوحه. (تلخيص الشافي ١/١٨٤)

ـما ينتظم لفظه معناه من غير زيادة أو حذف أو نقل. (الحدود ٥٣)

ـاللفظ إذا ظهر منه المراد يسمّى ظاهراً، وإن تأيّد ذلك بشهادة السّوق يسمّى نصّاً... وإن لحقه ما يدفع احتمال النسخ يسمّى محكماً. (شرح النسفيّة ١/١٩٠)

← المتشابه، المجمل، النسخ، النصّ.

المُحكَم (الفعل المُحكَم)

ـ الفعل المرتّب في الحدوث على وجه لا يأتي ذلك من كلّ قادر. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

ـ إن قيل: فما المحكم من الأفعال؟ قيل له: أفعال لها ترتّب في الحدوث لا تصحّ من كلّ قادر. (في التوحيد ٤٩٣)

← الحكمة، الحكيم.

المُحكَمات

ـ تعني حججاً واضحة لا حاجة لمن يتعمّد إلى طلب معانيها (الأصمّ). (مقالات ٢٢٣)

ـ هي التي لا تأويل لها غير تنزيلها، ولا يحتمل ظاهرها الوجوه المختلفة (الإسكافيّ). (مقالات ٢٢٤)

ـ هي التي احتجّ الله عزّ وجلّ بها على المقرّين بوجودها، كاحتجاجه على أهل الكتاب بما في كتبهم من أخبار الأُمم الماضية وعقابها على عصيانها وكفرها (الأصمّ). (أُصول البغداديّ ٢٢٢)

ـ كلّ آية لها معنىً لا يحتمل غيره (الإسكافيّ). (أُصول البغداديّ ٢٢٢)

ـ إنّ المحكمات من القرآن ما فيه من وعيد الفسّاق بالعقاب (قوم من القدريّة). (أُصول البغداديّ ٢٢١)

← المتشابه، المحكم.

المحلّ

ـ عبارة عن المتحيّز الذي تحلّه الأعراض (النكت ٢٩)

ـ الحجم الذي فيه عرض، أو يصحّ أن يكون فيه. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ إنّ الشيئين إذا اختصّ أحدهما بالآخر... فقد يكونان بحيث تكون الإشارة إلى أحدهما إشارة إلى الآخر تحقيقاً أو تقديراً... ثمّ يكون أحدهما محتاجاً في وجوده إلى الآخر ويكون الآخر غنيّاً في وجوده عن الأوّل، ويسمّى المحتاج حالاً والغنيّ محلاً. (الأربعين ٤)

ـ ملاقاة موجود لموجود بالتمام، لا على سبيل المماسّة والمجاورة بل بحيث لا يكون بينهما تباين في الوضع ويحصل للثاني صفة من الأوّل كملاقاة السواد للجسم يسمّى حلولاً، والموجود الأوّل حالاً، والثاني محلاً. (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـقيام بغير بمعنى اعمّ را حلول گويند و آن غير را محلّ[1]. (گوهر ٣٨)

← الحالّ، الصورة، المادّة.

المحمولات العقليّة

ـ أي الأُمور التي يمتنع استغناؤها عن المحلّ عقلاً، ويمتنع حصولها فيه بحسب الخارج. (شرح المقاصد ٧٥/١)

المحنة

ـ هي تحمّل المؤنة التي تسهل وتصعب على البدن بالنظر والفكر. (التوحيد للماتريديّ ١٠٨)

ـ ما يُمتحَن به الإنسان، كالبليّة لما يُبتلى به. (شرح النسفيّة ١٨٥/١)

← البلاء.

المخالف

ـكلّ أمرين يشير العقل إليهما، فإمّا أن يكون المتصوّر من أحدهما هو المتصوّر من الآخر أو لا يكون، والأوّل هو المِثل، والثاني هو المخالف. (تلخيص ٨٨)

← المثلان، المختلفان.

المختار

ـأمّا مَن تكون منه الأشياء المختلفة فهو المختار لأفعاله لا المطبوع عليها. (الانتصار ٢٥)

ـالمختار هو الذي إن شاء فعل وإن شاء لم يفعل، ولابدّ له من أن يتقدّم أفعاله ويكون موجوداً قبلها. (الانتصار ٣٩)

ـ ما كان من أفعال الله له تَركٌ كالأعراض فهو مختار. (مقالات ٤٢٠)

ـ هو الذي يقصد إلى إيجاد النوع المعيّن. (أُصول الرازيّ ٥٦)

ـ آنست كه اختيار فعل و اختيار ترك، كلّ واحد منهما بدلاً عن الآخر، از وى ممتنع نبود[2]. (البراهين ١٠٧/١)

ـآن بود كه هرچه خواهد تواند كردن[3]. (البراهين ١٣١/١)

ـ هو الذي يمكنه الترجيح لا لمرجّح. (المحصّل ١٢٢)

---

(١) القيام بالغير بمعناه الأعمّ يسمّى الحلول، وذاك الغير هو المحلّ.

(٢) هو من لا يمتنع منه اختيار الفعل، واختيار الترك، كلّ واحد منهما بدلاً عن الآخر.

(٣) هو الذي يقدر على ما يريد.

ـهو الذي يقصد إلى إيجاد النوع المعيّن. (شرح النهج ٧٢/٢)

ـهو الذي يكون فعله تبعاً لإرادته وداعيه، لا أن يكون الفعل واقعاً منه اتّفاقاً. (تلخيص ٢٥١)

ـهو الذي يجب وجود فعله تبعاً لداعيه. (كشف الفوائد ٤٢)

ـهو الذي يفعل بواسطة القصد والاختيار. (كشف ٥٦)

ـ(من) يمكنه أن يفعل وأن لا يفعل. (شوارق ٢٩٦/٢)

← الاختيار، الفاعل المختار، الموجِب.

المُختِرع

ـهو المُحدِث أو من له فعل. (المعتمد ١٣٣)

ـما وُجِد مقدوره لا على طريق الاكتساب. (المعتمد ٢٨٠)

ـمَن أوجد الشيء بقدرته. (الاقتصاد ٩٢)

← الاختراع، المُبدِع، المُحدِث.

المُختَرَع

ـحقيقة المخلوق المختَرَع هو الموجود عن عدم. هو ما ابتدأ في غير محلّ القدرة عليه. (المعتمد ١٣٢)

ـهو ما ابتدئ في غير محلّ القدرة عليه. (تمهيد ٢٩)

ـكلّ فعل يبتدعه القادر في الخارج من ذاته. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

← المباشر.

المختلفان

ـاللذان لا يكون ذات أحدهما كذات الآخر. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـكلّ موجودين لا يسدّ أحدهما مسدّ صاحبه. (المعتمد ٤٣)

ـما لا يسدّ أحدهما مسدّ صاحبه ولا يقوم مقامه فيما يرجع إلى ذاتهما. (الرسائل ٨١)

ـالمختلفان كلّ شيئين تخصّص أحدهما عن الثاني بصفة نفس. (الشامل ١٩٨/١)

ـكلّ موجودين ثبت لأحدهما من صفات النفس ما لم يثبت للثاني. (الإرشاد ٥٥)

ـما لا يشتبه أحدهما بالآخر عند الإدراك. (الحدود ٤٥)

ـكلّ معقولين إن تساويا في تمام الماهيّة

فهما المثلان، وإلاّ فالمختلفان. (نهج ٣١، إرشاد ١٣٤)

ـ إمّا أن لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم من الآخر فهما المختلفان كالسواد والبياض، فإنّ المفهوم من البياض لون مفرّق للبصر، ومن السواد لون قابض للبصر. (إرشاد ١٣٥)

ـ كلّ معقولين حصلا في الذهن إمّا أن يكون المفهوم من أحدهما بتمامه هو المفهوم من الآخر بتمامه بحيث يكون كلّ منهما سادّاً مسدّ الآخر في المعقوليّة أو لا ... وإن كان الثاني وهو أن لا يكون المفهوم من أحدهما هو المفهوم من الآخر فهما المختلفان كالسواد والبياض. (إرشاد ١٣٥)

← المتساويان.

المخلوق

ـ إنّ الخلق الذي هو إرادة وقول لا يقال إنّه مخلوق إلاّ على المجاز. وخلق الله سبحانه للشيء مؤلّفاً الذي هو تأليف، وخلقه للشيء ملوّناً الذي هو لون، وخلقه للشيء طويلاً الذي هو طول، مخلوق في الحقيقة. (مقالات ٥١١)

ـ اتّفق أهل الإثبات على أنّ معنى مخلوق معنى مُحدَث، ومعنى محدث معنى مخلوق. (مقالات ٥٤١)

ـ معنى مخلوق أنّه واقع عن إرادة من الله وقولٍ له: كن. وقال كثير من المعتزلة بذلك، منهم أبو الهذيل. (مقالات ٥٤١)

ـ ما جاز عليه الذهاب والعدم فهو مخلوق. (الإنصاف ٧٧)

ـ ما دخله الحصر والعدّ وكان له أوّل وآخر فهو مخلوق. (الإنصاف ٨)

ـ إنّ الخلق إنّما هو التقدير، والمخلوق هو الفعل المقدَّر بالغرض والداعي المطابق له على وجه لا يزيد عليه ولا ينقص عنه (أبو عليّ الجبّائي). (شرح الأُصول ٥٤٨)

ـ إنّه إنّما يوصف بأنّه مخلوق من حيث حدث من فاعله على مقدار، لا على سبيل السهو (أبو هاشم). (المغني ٨/١٦٣)

ـ إنّ المخلوق هو المحدَث (أهل الكسب). (المغني ٨/٢٨٣)

ـ أمّا وصف الكلام وغيره بأنّه مخلوق فمعناه أنّه مفعول على حدّ يطابق الغرض؛ لأنّ الخلق هو التقدير. (التذكرة ٤٢٧)

ـ هو المفعول من دون آلة (البغداديّون). (التذكرة ٤٢٨)

ـ ما هو غير الله تعالى فهو مخلوق. (أُصول البزدويّ ٦١)

المداخلة

ـ معنى المداخلة أن يكون حيّز أحد الجسمين حيّز الآخر، وأن يكون أحد الشيئين في الآخر. (مقالات ٣٢٧)

ـ ذهب القائلون بأنّ الألوان أجسام إلى المداخلة. ومعنى هذه اللفظة أنّ الجسمين يتداخلان فيكونان جميعاً في مكان واحد. (الفصل ٦٠/٥)

المدح

ـ قول ينبئ عن عِظَم حال الغير. (شرح الأُصول ٦١٢ و٦٩٨)

ـ هو القول المنبئ عن عظم الممدوح. (رسائل ١٦/٣، تمهيد ٢٤٩)

ـ عبارة عن القول المتضمّن لعظم حال الممدوح. ولا يصير مدحاً إلّا بثلاثة شروط:

أحدها: أن يقصد به التعظيم.

ثانيها: أن يكون اللفظ موضوعاً للتعظيم في تلك اللغة.

ثالثها: أن يكون عالماً بعظم حال الممدوح. (الاقتصاد للطوسيّ ١٠٧)

ـ كلّ قول ينبئ عن ارتفاع حال الغير مع القصد إلى الرفع منه. (الفائق ٣٩٦، كشف ٣٢٢، شرح ٣٨٤)

ـ هو القول المنبئ عن عظم حال الغير مع القصد إلى ذلك. (قواعد ١٥٨، اللوامع ٣٨٤)

ـ هو القول الكاشف عن ارتفاع حال الغير مع القصد إلى الرفع منه (مناهج ٤٣١)

← الثناء، الحمد، الشكر.

المُدرِك

ـ هو الحيّ الذي لا آفة به ولا نقص (الجبّائيّ). (غاية ١٢٤)

ـ هو الذي يشعر بالأشياء من طريق الحواسّ. (المنهاج ٥٨)

← الإدراك.

المدلول

ـ المدلول هو ما نُصب له الدليل. (الإنصاف ١٥)

ـ ما يدلّ عليه الدليل. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ العلم الحاصل المطلوب هو المدلول.

(الاقتصاد ١٧)

ـ المكلّف الذي نُصب له الدلالة. (الحدود ٩٩)

ـ چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به اين اعتبار كه در اكثر، لفظ دلالت بر آن صورت كند او را مدلول نامند[1]. (گوهر ٣٢)

← الدلالة، الدليل، المفهوم.

المدلول عليه

ـ ما دلّت الدلالة عليه من الوجه الذي ذكرنا [من قصد فاعل الدلالة، وبشرط أن يكون حادثاً ...]. (الحدود ٩٩)

← المدلول.

المذهب

ـ المراد بقولنا: «مذهب» هو الاعتقاد، أو إظهاره بالخبر والدعوى والنصرة والدلالة. (المغني ١٧/٣٥٥)

ـ اعتقاد يستمرّ عليه صاحبه على جهة التديّن. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

← الاعتقاد.

المراد

ـ المأمور الذي عُلم وقوعه، والمنهيّ الذي عُلم الانتهاء عنه هو المراد. أمّا ما علم انتفاؤه فليس بمراد الوجود. (غاية ٦٦)

ـ إذا قيل: إنّ الشيء مراد، فقد يراد به أنّ التكليف به هو المراد، لا عينه وذاته. وقد يراد به أنّه في نفسه هو المراد، أي إيجاده أو إعدامه. فعلى هذا ما وُصف بكونه مراداً ولا وقوع له فليس المراد به إلّا إرادة التكليف به فقط. وما قيل إنّه غير مراد وهو واقع فليس المراد به إلاّ أنّه لم يُرَد التكليف به فقط. (غاية ٦٨)

المرارة

ـ الحرارة إن فعلت في اللطيف حدثت الحرافة، وفي الكثيف حدثت المرارة. (شرح ٢٤٦)

← الحرافة، الطعوم.

المرئيّ

ـ هو متحيّز أو هيئة متحيّز (المعتزلة).

---

(١) الصورة الحاصلة من الشيء في الذهن بما أنّ اللفظ يدلّ عليها في الأكثر، يسمّى مدلولاً.

(الشامل ٢/٥٥)

ـ هو اللون أو الضوء لا غير. (كشف ٢٣١)

← الضوء.

المرتدّ

ـ مُن يُعرف منه الإسلام ثمّ وُجِد منه الكفر، ولم يوجد منه الإسلام بعد الكفر. (أُصول البزدويّ ٢١٣)

ـ الكافر اسم لمن لا إيمان له، فإن أظهر الإيمان خصّ باسم المنافق، وإن طرأ كفره بعد الإسلام خصّ باسم المرتدّ لرجوعه عن الإسلام. (شرح المقاصد ١/٢٦٨)

← الارتداد، الكافر.

المرجئة

ـ أمّا المرجئة فهم الذين يقولون: الإيمان قول بلا عمل. (رسائل العدل ١/١٢١)

ـ هي التي لم تَرَ للعبد فيما يُنسَب إليه من الطاعة والمعصية فعلاً البتّة. (تأويلات ١٠٠)

ـ هي التي أرجَت حقيقت أفعال الخلق إلى الله تعالى. (التوحيد للماتريديّ ٣١٨)

ـ سُمّيت المرجئة بما لم يسمّوا كلّ الخيرات إيماناً (الحشويّة). (التوحيد للماتريديّ ٣٨١)

ـ هي التي أرجَت الكبار[1]، لم تُنزِل أهلَها ناراً ولا جنّة (المعتزلة). (التوحيد للماتريديّ ٣٨٢)

ـ هم الذين أَرْجَوا أمر عليّ بن أبي طالب ﷺ ومن خرج معه وعليه (بعض المعتزلة). (التوحيد للماتريديّ ٣٨٤)

ـ المرجئة ثلاثة أصناف: صنف منهم قالوا بالإرجاء في الإيمان وبالقدر على مذهب القدريّة ... وصنف منهم قالوا بالإرجاء بالإيمان وبالجبر في الأعمال ... والصنف الثالث منهم خارجون عن الجبريّة والقدريّة، وهم فيما بينهم خمس فرق ... وإنّما سُمّوا مرجئة لأنّهم أخّروا العمل عن الإيمان. (الفرق ٢٠٢)

ـ الذين زعموا أنّ الإيمان هو الإقرار وحده دون غيره. (الفرق ٢٠٢)

ـ هم الكرّاميّة الذين يقولون: إذا قال الواحد من المكلّفين: لا إله إلّا الله، محمّد رسول الله، وفعل سائر المعاصي، لم يدخل النار أصلاً.

ـ هم أهل السنّة والأثَر الذين يعتقدون أنّ

---

(١) كذا في الأصل، ولعلّه «الكبائر».

الفاسق المِلّيّ يخرج من النار بشفاعة الشافعين، وأنّه يجب أن يكون أبداً بين الخوف والرجاء إلى أن يموت، ولا يقطع رجاءه عن رحمة الله، ولا خوفه عن عقاب الله تعالى. (المعتمد ٢٠٩)

ـ الذين يعتقدون: الإيمان قول. (المعتمد ٢٦٧)

ـ هم الذين لا يقطعون بوعيد الفسّاق، ويقولون: هم مُرجَون لأمر الله. (الكشّاف ١٢/٣)

ـ المرجئة صنف آخر تكلّموا في الإيمان والعمل، إلّا أنّهم وافقوا الخوارج في بعض المسائل التي تتعلّق بالإمامة. (الملل ١١٤/١)

ـ إطلاق اسم المرجئة على (هذه) الجماعة بالمعنى الأوّل (التأخير) فصحيح؛ لأنّهم كانوا يؤخّرون العمل عن النيّة والعقد. وأمّا بالمعنى الثاني (إعطاء الرجاء) فظاهر؛ فإنّهم كانوا يقولون: لا تضرّ مع الإيمان معصية، كما لا تنفع مع الكفر طاعة. (الملل ١٣٩/١)

ـ المرجئة سمّيت بذلك لتركهم القطع بوعيد الفسّاق، وذلك هو جامع مذهبهم. (البحر ٤٢/١)

← الإرجاء.

المركّب

ـ ما يفيد لإسناد معنى إلى آخر. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـ المفرد هو الدالّ الذي لا يراد بالجزء منه دلالة أصلاً حين هو جزؤه، والمركّب ما يخالف ذلك. (لباب الإشارات ١٧٤)

ـ الجسم إمّا بسيط وهو الذي يشابه كلّ واحد من أجزائه كلّه في تمام الماهيّة، وإمّا مركّب وهو الذي لا يكون كذلك. (تلخيص ٢٢٥)

ـ الحقائق منها بسيطة وهي ما لا يلتئم عند العقل من عدّة أُمور، ومنها مركّبة وهي ما كان كذلك. (قواعد ٣١)

ـ ما يتألّف حقيقةً.

ـ ما يتألّف حسّاً.

ـ ما لا يساوي حقيقة.

ـ ما لا يساوي حسّاً. (شرح المقاصد ٣٣٤/١)

ـ هو ما له جزء. (النافع ١٩)

ـ اگر جسم مجتمع از اجسام مختلفة الصور باشد و يا هر جزئى كه در او فرض كنند در صورت نوعيّه با كلّ مشارك نبود اگرچه بسيارى از اجزاء مشارك باشند آن

جسم را مركّب خوانند[1]. (گوهر ٤٨)

← الجرم المركّب، الجسم المركّب.

المركّب التامّ

ـ اجزاء عناصر اربعه چون متصغّر شده با هم برآميزند ... از مجموع، كيفيّت متوسّط متشابهى پيدا شود پس در اصطلاح كيفيّت متوسطهٔ متشابهه را مزاج، و اين عناصر مصوّر شده به صورت وحدانى را مركّب تام خوانند، و اگر آن كيفيّت متوسّطه به حيثيّتى نشده باشد كه مستحقّ فيضان صورتى عليحدّه گردد مركّب غير تامّ گويند، مانند ابر و ميغ و بخار و دخان[2]. (گوهر ٧٧)

المركّب الحقيقيّ

ـ هو ما يكون له حقيقة واحدة وحدة حقيقيّة. (شوارق ١٥٢/١)

← المركّب الذهنيّ.

المركّب الذهنيّ

ـ هي ما له جزء بالقوّة، وهو المركّب الذهنيّ والغير الحقيقيّ. (شوارق ١٤٧/١)

← المركّب الحقيقيّ.

المركّب الغير الحقيقيّ

← المركّب الذهنيّ.

المركّب غير التامّ

← المركّب التامّ.

المركّب المعدنيّ

ـ مركّب تام اگر صورتش حفظ تركيب كند و مصدر آثار مركّبى گردد امّا اغتذاء و نماء از او صادر نشود آن را مركّب معدن خوانند[3]. (گوهر ٧٧)

---

(١) الجسم إن كان مجتمعاً من أجسام مختلفة الصور أو كان كلّ جزء مفروض فيه غير مشاركٍ مع الكلّ في الصورة النوعيّة وإن كان كثير من أجزائها مشاركاً معها فيسمّى الجسم المركّب.

(٢) أجزاء العناصر الأربعة إذا امتزجت بحيث حصلت من مجموعها كيفيّة متوسّطة متشابهة، تسمّى هذه الكيفيّة في الاصطلاح مزاجاً، وتلك العناصر المصوّرة بصورة وحدانيّة تسمّى مركّباً تامّاً. ومتى لم تكن الكيفيّة المتوسّطة بحيث تستحقّ أن تفاض عليها صورة على حدة تسمّى مركّباً غير تامّ، كالسحاب والمطر والدخان.

(٣) المركّب التامّ إن كانت صورته حافظة للتركيب ومصدراً لآثار مركّبة، ولكن لا يصدر منه اغتذاء ولا نماء، يسمّى مركّباً معدنيّاً.

المريد

ـإنّ الوصف للّه بأنّه مريد لتكوين الأشياء معناه أنّه كوّنها... والوصف له بأنّه مريد لأفعال عباده أنّه آمر بها (أصحاب النظّام). (مقالات ١٩٠)

ـإنّ الوصف للّه بأنّه مريد قد يكون بمعنى أنّه كوّن الشيء... وقد يكون الوصف للّه بأنّه مريد للشيء بمعنى أنّه آمر بالشيء. (مقالات ٥٠٩)

ـالإمام الصادق عليه السلام: إنّ المريد لا يكون إلّا لمراد معه، لم يَزَل الله عالماً قادراً ثمّ أراد. (الكافي ١/٨٥)

ـكان (الأشعريّ) يقول: إنّ معنى المريد وحقيقته: مَن له إرادة. وحقيقتها أنّها صفة نافية للسهو عن الحيّ موجبة حكم المريد لمن قامت به. (مجرّد ٦٩)

ـهو المختصّ بصفة لكونه عليها يصحّ منه الفعل على وجه دون وجه. (شرح الأُصول ٤٣٢)

ـإنّه تعالى مريد بمعنى أنّ السهو منه في أفعاله والجهل بها لا يجوز عليه (الجاحظ). (المغني ٦/٢: ٥)

ـهو الذي يصحّ منه إيقاع الفعل على وجه دون وجه. (المنهاج ٥٨)

ـمهما انتفى السهو عن الفاعل وكان عالماً بما يفعله فهو مريد (الجاحظ). (نهاية ٢٣٩)

ـإذا وُصف (الباري) بكونه مريداً لأفعال العباد فالمعنيّ به أنّه آمر بها وناهٍ عنها (النظّام). (الملل ١/٥٥)

ـيوصف الباري تعالى بأنّه مريد بمعنى أنّه لا يصحّ عليه السهو في أفعاله ولا الجهل، ولا يجوز أن يُغلب أو يُقهر (الجاحظ فيما حكاه عنه الكعبيّ). (الملل ١/٧٥)

ـإذا أُطلق عليه (تعالى) أنّه مريد فمعناه أنّه عالم قادر غير مكره في فعله ولا كاره (الكعبيّ). (الملل ١/٧٨)

ـقام الدليل على أنّ معنى المريد هو: ذو الإرادة. (نهاية ٢٤٣)

ـإنّه تعالى مريد، معناه علمه بما في الفعل من المصلحة الداعية إلى الإيجاد (أبو الحسين البصريّ). (المحصّل ١٢٤)

ـأنّه غير مغلوب ولا مستكره (البخاريّ). (المحصّل ١٢٤)

ـليس معنى كونه (تعالى) مريداً إلّا قيام الإرادة بذاته. (غاية ٥٢)

ـهو المختصّ بصفة لكونه عليها يقع فعله

على جهات (قاضي القضاة). (البحر ١/١٤٠)

ـ هو الذي يكون عالماً بصدور الفعل الغير المنافي عنه. (شوارق ٢/٢٩٦)

← الإرادة، المختار، المريد لفعل غيره، المريد لفعل نفسه، المريد لموجود.

المريد في الأزل

ـ إن وُصف (تعالى) بكونه مريداً في الأزل فالمراد بذلك أنّه عالِم فقط (النظّام والكعبيّ). (نهاية ٢٣٨)

المريد لفعل غيره

ـ إذا قلنا: إنّه (تعالى) مريد لفعل غيره، فغرضنا أنّه آمر به ناهٍ عن خلافه (أبو القاسم البلخيّ والنظّام). (شرح الأُصول ٤٣٤)

ـ إن وُصف (تعالى) بكونه مريداً لأفعال العباد فالمراد بذلك أنّه آمر بها (النظّام والكعبيّ). (نهاية ٢٣٩)

ـ إذا قيل: هو (تعالى) خالق لأفعال عباده، فالمراد به أنّه آمر بها راضٍ عنها (الكعبيّ). (الملل ١/٧٨)

← المريد.

المريد لفعل نفسه

ـ إذا قلنا: إنّه تعالى مريد لفعل نفسه، فمرادنا أنّه يفعله لا على وجه السهو والغفلة (أبو القاسم البلخيّ والنظّام). (شرح الأُصول ٤٣٤)

ـ إذا قيل: إنّه (تعالى) مريد لأفعاله، فالمراد به أنّه خالق لها على وفق علمه (الكعبيّ). (الملل ١/٧٨)

ـ المراد بكونه تعالى مريداً لأفعاله أنّه خالقها ومنشؤها (النظّام والكعبيّ). (نهاية ٢٣٩)

ـ إنّ الباري تعالى مريد لأفعاله الخاصّة، بمعنى أنّه قاصد إلى خلقها على ما عَلِم (المعتزلة القائلون بإرادات حادثة). (نهاية ٢٤٨)

← المريد.

المريد لموجود

ـ هو (تعالى) مريد لموجود، بمعنى أنّه على صفة يتأتّى منه التخصيص بالوجود دون العدم وببعض الجائزات دون بعض. (نهاية ٩٩)

← المريد.

المزاج

ـ هو عبارة عن اعتدال الأركان والأخلاط. (الأربعين ٢٦٦)

ـ إنّهم قالوا بكسر سَورة كلّ عنصر سورة كيفيّة العنصر الذي يقابله ويخالطه، حتّى يستقرّ العنصر على كيفيّة واحدة متشابهة في العنصرين، وهو المزاج. (قواعد الطوسيّ ٥١)

ـ كيفيّة متوسّطة بين الحارّ والبارد يحصل من تفاعلهما، والحرارة والبرودة من الكيفيّات الملموسة، فيكون المزاج منها. (كشف ١٥٩)

ـ كيفيّة متوسّطة بين الحرارة والبرودة. (كشف ١٩١)

ـ كيفيّة متوسّطة بين كيفيّات متضادّة متفاعلة بعضها في بعض، يكسر كلّ واحد منها سَورةَ الآخر حتّى تستقرّ الكيفيّة المتوسّطة. (معارج ٤٦٦)

ـ هو الكيفيّة المتوسّطة الحاصلة من تفاعل العناصر الأربعة بعضها مع بعض. (إرشاد ١٢٢)

ـ الكيفيّة المتوسّطة المتشابهة. (گوهر ٧٧)

← الصحّة، الطبيعة.

المساواة

ـ هي تناسب بين الأشياء. (الألفين ١٦٢)

ـ إنّ الوصف العرضيّ ـ وهو المضاف إليه الوحدة ـ إن كان كيفاً سُمّي مشابهة، وإن كان في الكمّ سمّي مساواة. (كشف ٧٤)

ـ إنّ الوحدة في الكمّ مساواة. (شرح ١٠٢)

← المشابهة.

المساويان

← المتساويان.

المسبِّب

ـ المسبِّب للسبب كالمعلول للعلّة إلّا أنّ السبب يكون ذاتاً والمعلول صفة، كالعلم والنظر والحركة والمتحرّكيّة. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـ ما يجب بوجود الشيء ويمتنع بعدمه أو عدم شيء منه. (أُصول ٥٧)

← العلّة، المعلول.

المستحيل

ـ الذي يتعذّر وجوده في نفسه. (الحدود للمرتضى ١٧٥)

ـهو الذي لا يجوز حصوله على وجـه. (الرسائل ٨٤)

ـهو ضروريّ العدم بحيث لو قُدّر وجوده لزم منه محال. (نهاية ١٥)

ـما لا يُتصوّر وقوعه. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

ـهـو الذي يـمتنع نسـبة الوجـود إليـه بالثبوت. (كشف الفوائد ٧)

ـإنّه الذي لا يمكن وجوده، أو الذي يجب عدمه. (كشف ٢٥)

← المحال، المتنع.

المُستَدِلّ

ـالناظر في الدليل، واستدلاله نظره فـي الدليل وطلبه به علمَ ما غاب عنه. (الإنصاف ١٥)

ـالناظر في الدليل. (الحدود ٩٩)

المُستَدَلّ به

ـما قد نظر فيه الناظر. (الحدود ٩٩)

المُستدَلّ عليه

ـأبو علـيّ الجـبّائيّ: إنّـه (الله سـبحانه) يوصف بذلك، ويراد به أنّـه قـادر. (المـغني ٥/٢١٧)

ـالمدلول عليه. (الحدود ٩٩)

المستطيع

ـالإمام الصادق عليه السلام: الخلق جـعل (الله) فيهم آلة الاستطاعة، ثمّ لم يفوّض إليهم، فهم مستطيعون للفعل وقت الفـعل مـع الفـعل إذا فعلوا ذلك الفعل. (الكافي ١/١٢٣)

ـهو المتمكّن من إيجاد الفعل لحضور ما يحتاج إليه من إيجاده. (الحـدود للـمرتضى ١٧٥)

ـهو المتمكّن من الكسب.

ـهو المتمكّن من الإحداث (القـدريّة). (المعتمد ١٣٦)

←الاستطاعة، التمكّن، القدرة.

المستغني بالغير

← الواجب لغيره.

المسخ

ـهو إحالة التغيّر عن بنية الإنسانيّة إلى ما سواها. (رسائل ١/٣٥٢)

ـ أن يغيّر صورة الحيّ الذي كان إنساناً يصير بهيمة، لا أنّه يتغيّر صورته إلى صورة البهيمة. (رسائل ١/٣٥٣)

ـ تشويه الخَلق والخُلق وتحويلهما من صورة إلى صورة. (المفردات ٤٦٨)

ـ نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به بدن ديگر انسانى و آن را نسخ گويند يا به بدن حيوانى ديگر غير ناطق و آن را مسخ گويند[1]. (گوهر ١١٨)

← التناسخ، النسخ.

المسلم

ـ في معنى المسلم في اللغة قولان؛ أحدهما أنّه المُخلِص للّه في العبادة، من قولهم: قد سلم هذا الشيء لفلان، إذا خَلُص له. والثاني: المسلِّم، بمعنى المستسلم لأمر الله تعالى، كقوله: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ العالَمِينَ﴾ (البقرة ١٣١) أي استسلمت لأمره. (أُصول البغداديّ ٢٤٨)

ـ المسلم على الحقيقة هو المؤمن على الحقيقة، والمسلم بالظاهر هو المؤمن بالظاهر. (الحدود ٨٣)

ـ المنقاد للأحكام الشرعيّة. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

← الإسلام، المؤمن.

المسلّمات

ـ هي مقدّمات مأخوذة بحسب تسليم المخاطب. (لباب الإشارات ١٩٨)

ـ هي مادّة البرهان والجدل. (شرح ٢٧٠)

← الجدل، المغالطة.

المسمّى

ـ هو المعنى الذي وضع الاسم بإزائه. (تقريب ٢/٢١٦)

← الاسم.

المسموع

ـ المسموع هو الكلام أو الصوت. وكلام البشر يُسمَع في الحقيقة، وكذلك كلام الله نسمعه في الحقيقة إذا كان مَتلُوّاً، وأنّه هذه الحروف التي نسمعها، ولا نسمع الكلام إذا كان محفوظاً ومكتوباً. (مقالات ٥٨٧)

---

(١) هو انتقال النفس الناطقة عن بدن الإنسان إلى بدن إنسان آخر يسمّى نسخاً، وإلى بدن حيوان آخر غير ناطق، يسمّى مسخاً.

ـ لا مسموع إلّا الصوت، وإنّ كلام الله سبحانه يُسمع لأنّه صوت، وكلام البشر لا يُسمع لأنّه ليس بصوت إلّا على معنى أنّ دلائله التي هي أصوات مقطّعة تُسمَع (النظام). (مقالات ٥٨٧)

ـ إنّ المسموع ليس إلّا ما أحدثه القارئ فقط. (المحيط ١/٣٤٤)

ـ أجمعت الأمّة على أنّ المسموع هو كلام الله تعالى (أبو عليّ الجبّائيّ). (التذكرة ٤٢٣)

ـ إنّ المسموع المدرك في وقتنا الأصوات؛ فإذا سمّي كلام الله تعالى مسموعاً، المعنيّ به كونه مفهوماً معلوماً عن أصوات مدركة ومسموعة. (الإرشاد ١٢٩)

← المسموعات.

المسموعات

ـ هي الأصوات الحاصلة من التموّج المعلول للقرع أو القلع بشرط المقاومة. (كشف ١٦٨، شرح ٢٤٣)

← الأصوات، المسموع.

المَسنُون

ـ ما يثاب فاعله ولا يعاقب تاركه. (أُصول البغداديّ ١٩٩، الفرق ٣٤٧)

ـ هو ما توالى فعله ممّن سنّه وأمر به، وربّما كان واجباً أو نفلاً. (الرسائل ٨٧)

← السنّة.

المشابهة

ـ ما يكون المراد باللفظ واحداً في المسمّيات، لكن بين المعنيين مشابهة بوجهٍ ما، كلفظ الفرس على مسمّاه وعلى المصوّر صورة الفرس. (الحدود للمرتضى ٧)

ـ إنّ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة، إن كان كيفاً سمّي مشابهة، وإن كان في الكمّ سمّي مساواة. (كشف ٧٤)

ـ إنّ الوحدة في النوع تسمّى مماثلة، وفي الجنس مجانسة، وفي الكيف مشابهة. (شرح ١٠٢، إرشاد ١٤٦)

← المساواة.

المشاهدة

ـ هي الإدراك بهذه الحواسّ. هذا في الأصل، وفي الأغلب إنّما تستعمل في الإدراك بحاسّة البصر. (شرح الأُصول ٥١)

ـ المراد بالمشاهدة مطلق الحضور. (شرح

المقاصد ٢٢٤/١)

← الإحساس، المشاهدات.

المشاهدات

ـ هي القضايا التي إنّما يستفاد الصدق بها من الحسّ. (لباب الإشارات ١٩٥)

ـ هي القضايا الاعتباريّة بمشاهدة قوىً غير الحسّ الظاهر أو بالوجدان من النفس، لا باعتبار الآلات. (كشف ١٧٥)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواسّ الظاهرة، وتسمّى حسّيّات. (شرح المقاصد ٢٥/١)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحسّ الظاهر. (إرشاد ٩٩)

ـ حسّيّات تدرك بالحسّ الظاهر كمدركات الحواسّ الخمس. (اللوامع ٥٤)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواسّ الظاهرة أو الباطنة. (شرح ٢٥٣)

ـ القضايا التي يحكم بها العقل بتوسّط الحواسّ الظاهرة، كالحكم بأنّ النار حارّة والشمس مضيئة. (شوارق ١٦٣/٢)

ـ اگر حصول علم محتاج به مشاهده و احساس باشد آن را مشاهدات نامند[1]. (گوهر ٢٩)

← المحسوسات، المشاهدة.

المُشَبِّه

ـ إنّ مَن قال: إنّ الله يُرى بالأبصار، على أيّ وجه قاله، فمشبّه للّه بخلقه، والمشبّه كافر باللّه (أبو موسى). (الانتصار ٥٥)

ـ إنّ من قال بجواز المكان عليه والجوارح والأعضاء والنزول والصعود وسائر ما يصحّ في الجسم فهو مشبّه. (فضل ٣٤٨)

← المُشَبِّهة.

المشبّهات

ـ هي التي تشبه الأوّليّات أو المشهورات، ولا تكون هي هي بأعيانها. (لباب الإشارات ١٩٨)

ـ هي مادّة المغالطة. (شرح ٢٧٠)

← المغالطة.

---

(١) العلم إن افتقر حصوله إلى المشاهدة والإحساس يسمّى المشاهدات.

المُشَبِّهة

ـ(الذين) شبّهوا الله جلّ ذكره بخلقه، وزعموا أنّه جسم محدود وشبح مشهود. (رسائل العدل ١٣٣)

ـ المشبّهة صنفان: صنف شبّهوا ذات الباري بذات غيره، وصنف آخرون شبّهوا صفاته بصفات غيره. (الفرق ٢٢٥)

المشتبه

ـ ما أشكل لفظه واستبهم معناه. (أعلام ٣٣)

← المجمل.

المشرك (المشركون)

ـ المشرك مَن عبد مع الله غيره كائناً ما كان من الجمادات والحيوان. (الردّ ٩٤)

ـ(هم) الكافرون، أثبتوا للّه شريكاً أوّلاً. (الحدود للمرتضى ١٧٥)

ـ إن قال (الكافر) بإلٰهين أو أكثر، خُصّ باسم المشرك لإثباته الشريك في الأُلوهيّة. (شرح المقاصد ٢/٢٦٨)

ـ إن قال (الكافر) بالشريك في الأُلوهيّة فهو المشرك. (جامع ٣/٣٣٨)

← الإشراك، الكافر.

المشكّك

← الكلّيّ المشكّك.

المشهورات

ـ هي قضايا إنّما حكم الإنسان بها لا لأجل أنّ مجرّد تصوّر موضوعه ومحموله يوجب ذلك الحكم، بل إمّا لمزاج أو لإلفٍ وعادة أو لاستقراء بعض الأحكام. (لباب الإشارات ١٩٦)

← المتواترات.

المشهورات الخاصّة

ـ المشهورات الخاصّة: المؤلّف من القضايا المتسلّمة بين طائفة مخصوصة، والمؤلّف من القضايا المتسلّمة بين الجمهور هي المشهورات العامّة. (شوارق ٢/١٨٠)

← المشهورات.

المشهورات العامّة

← المشهورات الخاصّة.

المشيئة

ـ إنّ للمشيئة معاني فيما يُتعارف:

أحدها: التمنّي، وذلك عن الله منفيّ في كلّ شيء.

والثاني: الأمر والدعاء إليه، فذلك منفيّ عن الله في كلّ فعل يُذَمّ فاعله.

والثالث: الرضا به والقبول له، وذلك كذلك أيضاً في كلّ فعل يُذمّ عليه.

والرابع: تأويله نفي الغلبة وخروج الفعل على ما يقدّره ويريده. (التوحيد للماتريديّ ٢٩٤)

ـ المشيئة صفة الشائي. (شرح الفقه ١٧)

ـ لا فرق بين الإرادة والمشيئة والاختيار والرضى والمحبّة. (الإنصاف ٤٤)

ـ كان (الأشعريّ) لا يفرّق بين المشيئة والإرادة. (مجرّد ٧٦)

ـ مشيئته تعالى هو أنّ الله تعالى يشاء جميع أفعال العباد خيرها وشرّها، ضرّها ونفعها. (أُصول البزدويّ ١٣٠)

ـ المشيّة هي الإرادة (الأشعريّ). (تلخيص ١٦٩)

← الإرادة، إرادة الله تعالى.

المصادرة بالمطلوب

ـ هو أن يؤخذ المطلوب بعينه ويُجعل مقدّمة قياسيّة بلفظ مرادف مشعر بالمغايرة بين المقدّمة والمطلوب. (غاية ١٩٩)

المُصاكّة

ـ إنّ المصاكّة هي مماسّة واقعة على وجه، وهو أن تكون بين جسمين صُلبين عقب حركات متوالية، أو حركات يقلّ السكون في أثنائها، وقد ثبت أنّ المماسّة لا تولّد الصوت. (المسائل ١٥٦)

ـ هي عبارة عن تأليف مخصوص واقع عقيب حركات متوالية أو حركات يقلّ السكون بينها. (شرح الأُصول ٥٤١)

ـ مماسّة جسمين صُلبين بشدّة. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ هي عبارة عن تأليف واقع بين جسمين صُلبين عقيب حركات متواليات أو حركات تقلّ فيها السكنات. (في التوحيد ١٦٤)

ـ هي الاعتماد والكون والصوت. (الرسائل ٧٢)

ـ مماسّة تحصل بين جسمين صُلبين عند توالي الحركات فيهما أو في أحدهما. (الحدود ٣٨)

← الصكّة.

المصالح المرسلة

ـ هي التي لم يشرّع الشارع لها حكماً، ولم يدلّ دليل شرعيّ على اعتبارها أو إلغائها. وموردها الحكم الذي يرى المجتهد فيه جلب مصلحة للمكلّف أو دفع مفسدة عنه من حيث العموم. (تلخيص الشافي ١٤/١)

← القياس.

المصحف

← القرآن.

المصلحة

ـ ما يختار المرء عنده واجباً ويجتنب عنده قبيحاً على وجه لولاه لما اختار ولما اجتنب، أو يكون أقرب إلى أداء الواجب واجتناب القبيح. (شرح الأُصول ٧٧٩)

ـ كلّ ما عنده يختار المكلّف الطاعة أو يكون عنده أقرب إلى اختيارها مع تمكّنه في الحالين. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

← الإرادة، الاستفساد، الداعي، الصلاح، اللطف، المفسدة.

المَضارّ

ـ هي الآلام والغموم وما أدّى إليهما أو إلى أحدهما إذا لم يُعقِب نفعاً أعظم منه. (المغني ١٤/٤)

المضاف

ـ هو النسبة المتكرّرة. (المحصّل ٧٠، تلخيص ١٢٩)

ـ هو النسبة المتكرّرة كالأُبوّة والبنوّة، ومن خواصّها وجوب الانعكاس والتكافؤ في الوجود بالقوّة أو بالفعل. (معارج ١١٢)

ـ هو الذي ماهيّته مقولة بالقياس إلى غيره. (كشف ٢٠٠، شوارق ١٩٥/٢)

ـ إنّ العرض إن قبل القسمة لذاته فالكمّ، وإلّا فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكيف، وإن اقتضاها فالنسبة إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً، فإمّا كمّ غير قارّ فمتى، أو قارّ ينتقل بانتقاله فالمِلك، أو لا فالأين، وإمّا نسبة فالمضاف. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

← الإضافة، المقولات.

المضافان (المتقابلان)

ـ إن كانا وجوديّين ولا يمكن تعقّل أحدهما منفكّاً عن الآخر فهما مضافان، كالأُبوّة والبُنوّة. (اللوامع ٢٦)

← المتضايفان، المتقابلان.

المضاف الحقيقيّ

ـ المضاف قد يقال لنفس الإضافة، أعني العارضة للشيء باعتبار قياسه إلى غيره، كالأُبوّة والبنوّة، ويقال له المضاف الحقيقيّ ... (كشف ١٩٩)

ـ المضاف إمّا أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر أو لا يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر، فالأوّل هو المشهوريّ والثاني هو الحقيقيّ، كأُبوّة الأب وبنوّة الابن. (إرشاد ١٤٣)

ـ الإضافة وهي النسبة المتكرّرة، أي النسبة التي لا تُعقَل إلّا بالقياس إلى نسبة أُخرى معقولة بالقياس إلى الأُولى، وهذه تسمّى مضافاً حقيقيّاً. (شرح ٢٨٧)

ـ هو ما يكون مضافاً بالذات لا باعتبار عروض الإضافة له ويكون وجوده من حيث هو وجوده من حيث هو مضاف، كالأُبوّة، إذ ليس لها وجود سوى أنّها مضافة. (شوارق ١٩٦/٢)

← المضاف، المضاف المشهوريّ.

المضاف المشهوريّ

ـ المضاف قد يقال للذات التي عرضت لها الإضافة بالفعل، كالأب والابن، ويسمّى المضاف المشهوريّ. وقد يقال للذات نفسها: مضاف مشهوريّ باعتبار كونها معروضة للإضافة. (كشف ١٩٩)

ـ الإضافة هي النسبة المتكرّرة، أي النسبة التي لا تعقل إلّا بالقياس إلى نسبة أُخرى معقولة بالقياس إلى الأُولى، وتسمّى هذه مضافاً حقيقيّاً، والمجموع المركّب منها ومن معروضها مضافاً مشهوريّاً. وقد تسمّى نفس المعروض أيضاً مضافاً مشهوريّاً. (شرح المقاصد ١/٢٨٠، شرح ٢٨٧)

ـ المضاف إمّا أن يكون له وجود غير اعتبار كونه مقيساً إلى الآخر ... فالأوّل هو المشهوريّ، كالأب والابن من حيث هما أب وابن. (إرشاد ١٤٣)

ـ هو ما يكون الإضافة عارضة له ويكون وجوده من حيث هو غير وجوده من حيث هو مضاف، كالأب إذ وجوده من حيث هو أب

غير وجوده من حيث هو إنسان. (شوارق ١٩٦/٢)

← الإضافة، المضاف، المضاف الحقيقيّ.

المضطرّ

ـ كلّ محتاج إلى علم أو غيره من الأجناس فهو مضطرّ إلى ما احتاج إليه. (التمهيد ٣٦)

ـ هو الذي يُفعَل فيه من الفعل أزيد ممّا يقدر عليه. (المحيط ٣٩١/١)

ـ تُستعمل (لفظة الاضطرار) فيما يوجد في الحيّ أو المحلّ من جهة الغير. وليس يفصل أبو عليّ (الجبّائيّ) بين محلّ ومحلّ لمّا لم يذهب في الاضطرار إلى أكثر من وجود فعل من جهة الغير في بعض المحالّ، فيصف المفعول فيه بأنّه مضطرّ. (المحيط ١٣٦/٢)

ـ ما يفعله القادر في غيره على وجه لا يمكنه الامتناع منه. (المغني ١٦٦/٨)

← الاضطرار، الإلجاء.

المطابقة

ـ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة... إن كان في اتّحاد الأطراف سمّي مطابقة. (كشف ٧٤)

ـ إنّ الوحدة... في الأطراف مطابقة. (شرح ١٠٢)

← المجانسة.

المطبوع

ـ هل المطبوع عند ثمامة إلّا الأجسام المعتملة المحدَثة ؟! (الانتصار ٢٥)

ـ إنّ المطبوع على أفعاله هو الذي لا يكون منه إلّا جنس واحد من الأفعال، كالنار التي لا يكون منها إلّا التسخين، والثلج الذي لا يكون منه إلّا التبريد. (الانتصار ٢٥)

المطلق المُخلَّى

ـ إنّ القادر له حالتان: حالة يصحّ منه إيجاد ما قدر عليه، وحالة لا يصحّ ذلك. والأسماء تختلف عليه بحسب اختلاف هاتين الحالتين؛ ففي الحالة الأُولى يسمّى مطلقاً مُخلّى، وفي الثانية يسمّى ممنوعاً. (شرح الأُصول ٣٩٣)

المطلق الممنوع

ـ هو القادر الذي لولا المنع لكان يصحّ منه

الفعل وحالته تلك. (المحيط ٦١/٢)

← **المطلق المخلّى.**

المظنونات

ـ هي قضايا لا يُرى مستعملُها أنّه جازم، ولكن يكون في نفسه منها ظنّ غالب. (اللباب الإشارات ١٩٨)

← **الظنّ.**

المعاد

ـ الذي يتقدّمه وجوده، أي أُعيد على الوجود الذي كان عليه. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـ إعادة الأجسام على ما كانت عليه. (الرسائل ١٠٣)

ـ ما وُجد عن عدم وكان قبل ذلك موجوداً. (الحدود ٧٢)

ـ آن بود كه بار دويم باشد[1]. (البراهين ٢٩٣/١)

ـ بمعنى جمع الأجزاء. (اللباب ١٢٦)

ـ الرجوع إلى الوجود بعد الفناء.

ـ أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التفرّق، وإلى الحياة بعد الموت والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة. (شرح المقاصد ٢٠٧/٢، تقريب ٢٤٠/٢)

ـ عبارة عن عود النفس إلى ماكانت عليه من التجرّد أو التبرّي من ظلمات التعلّق وبقائها ملتذّة بالكمال أو متألّمة بالنقصان. (شرح المقاصد ٢١٤/٢)

ـ (هو) زمان العود ومكانه. والمراد به هو الوجود الثاني للأجسام، وإعادتها بعد موتها وتفرّقها. (النافع ٥٢)

ـ مَفْعَل من العَود. وهو اسم لزمان العود أو مكانه والمراد هنا الوجود الثاني للأشخاص الإنسانيّة بعد موتها لأخذ الحقّ منها أو إيفائه. (إرشاد ٣٨٥)

ـ در شرع بازگشتن انسانى است بعد از موت به حيات به جهت يافتن جزاى عملى كه پيش از موت از او صادر شده از نيك و بد[2]. (گوهر ٤٢٩)

← **الإعادة، الحشر، المعاد الجسمانيّ.**

---

(١) هو الذي كان و وُجِد ثانياً.

(٢) في الشرع هو عَود الإنسان بعد الموت إلى الحياة ليجد جزاء الأعمال الصادرة عنه قبل الموت، خيراًكانت أو شرّاً.

المعاد الجسمانيّ (البدنيّ)

ـ تلك الأجزاء التي تفرّقت يمكن تركيبها بعينها كما كانت، وهو مرادنا بجواز المعاد الجسمانيّ. (قواعد ١٤٣)

ـ المراد ها هنا الرجوع إلى الوجود بعد الفناء. أو رجوع أجزاء البدن إلى الاجتماع بعد التفرّق وإلى الحياة بعد الموت، والأرواح إلى الأبدان بعد المفارقة. (شرح المقاصد ٢/٢٠٧، تقريب ٢/٢٤٠)

ـ إمّا بمعنى إعادة المعدوم، أو جمع الأجزاء. (لباب المحصّل ١٢٢)

ـ جمع الأجزاء على ما كانت عليه وإعادة التأليف المخصوص فيها. (شرح المواقف ٥٨١)

ـ هو في اللغة إمّا مصدر ميميّ أو اسم مكان أو زمان من العود بمعنى الرجوع.

ـ وفي عرف الشرع عبارة عن عود الروح إلى الحيوان بعد الموت، إمّا بأن يعيد الله بدنه المعدوم بعينه ويعيد الروح إليه (عند أكثر المتكلّمين)، وإمّا بأن يجمع أجزاءه الأصليّة كما كانت أوّلاً ويعيد الروح إليها عند من لا يجوّز إعادة المعدوم.

أو عن زمان ذلك العود كما يقال: «الآخرة معاد الخلق» هذا هو المعاد الجسمانيّ والبدنيّ. (مفتاح ٢٠٦)

← المعاد.

المعاد الروحانيّ

ـ إنّ حاصل المعاد الروحانيّ على رأي من ينكر المعاد الجسمانيّ هو عود النفوس عن هذه الأبدان ومفارقتها لها إلى مبادئها وحصولها على ما تحصل عليه من سعادة أو شقاوة. (قواعد ١٥٦)

ـ معناه رجوع الأرواح إلى ما كانت عليه من التجرّد عن علاقة البدن واستعمال الآلات أو التبرّئ عمّا ابتُليت به من الظلمات. (شرح المقاصد ٢/٢٠٧)

ـ عبارة عن مفارقة النفس عن بدنها واتّصالها بالعالم العقليّ الذي هو عالم المجرّدات وسعادتها وشقاوتها هناك بفضائلها النفسانيّة ورذائلها. (شرح المواقف ٥٨٢)

ـ قد يطلق المعاد على الروحانيّ، وهو مفارقة النفس عن بدنها وإيصالها بعالم المجرّدات وسعادتها وشقاوتها هناك لفضائلها النفسانيّة ورذائلها. (مفتاح ٢٠٦)

ـ هو الحشر إلى الله وصفاته وأفعاله

الإبداعيّة. (شرح غرر ٣٣٤)

← الحشر، المعاد الجسمانيّ.

المعارضة

ـ مقابلة الخصم بما يظهر عنده أنّه يقول بمثل ما يقول إمّا السائل أو المجيب. (الحدود للمرتضى ١٧٦)

ـ هو مساواة الخصم في دعواه أو حجّته وممانعته من صحّة كلامه. (المعتمد ٢٧٨)

ـ مقابلة أحد الشيئين بالآخر فعلاً أو قولاً. (الحدود ٥٥)

ـ مقابلة دليل بدليل. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

← الاعتراض، الصرفة، المعجز، المناقضة.

المعاني

ـ ذهبت الأشاعرة إلى أنّ للّه تعالى معاني قائمة بذاته هي القدرة والعلم وغيرهما من الصفات تقتضي القادريّة والعالميّة والحيّيّة وغيرهما من باقي الصفات. (كشف ٢٢٩)

ـ الذي ذهب إليه أصحابنا وأكثر المعتزلة هو أنّ الله تعالى قادر عالم حيّ لذاته، على معنى أنّه ذات متميّزة عن غيرها تميّزاً يجب معه صحّة الفعل... ولا يحتاج في ذلك إلى ذات غيرها يوجب لها ذلك، بل لو لم يكن في الوجود إلّا الله تعالى لكان قادراً عالماً حيّاً.

ـ المعاني القديمة أن يقوم بذاته معنى هو قدرة حتّى يصحّ منه الفعل فيوصف لأجله بأنّه قادر، ولا بدّ من معنى يقوم به، هو علم ليصحّ منه الأحكام فيوصف لأجله بأنّه عالم، ومعنى هو حياة ليصحّ أن يعلم ويقدر ويوصف بأنّه حيّ (الأشعريّة). (أنوار ٧٣)

ـ إنّه تعالى عالم بالعلم، قادر بالقدرة، حيّ بالحياة، إلى غير ذلك من الصفات...

ـ إنّه عالم لذاته لا بمعنى قائم به، وكذا باقي الصفات وهو الحقّ. (نهج ٤٢، إرشاد ٢١٦)

ـ المعاني هي مبادئ المحمولات، كالقدرة ينتزع منها قادر، ويحمل على الذات، وكالعلم ينتزع منه عالِم، فيحمل على الذات إلى غير ذلك. (إرشاد ٢١٦)

ـ معانٍ قائمة بذاته هي العلم والقدرة والإرادة والحياة والسمع والبصر (الأشعريّ). (شرح ٣٢٧)

ـ الصفات الوجوديّة الزائدة على الذات. (مفتاح ١٤٨)

المعتزلة

ـيُسمَّون المعتزلة لما سيأتي، و«العدليّة» لقـولهم بـعدل الله وحكـمته، و«المـوحِّدة» لقولهم: لا قديم مع الله ... وكان السبب في أنّهم سُمّوا بذلك ـ أي معتزلة ـ ما ذُكر أنّ واصلاً وعمرو بن عبيد اعتزلا حلقة الحسن (البصريّ) واستقلّا بأنفسهما. (فرق ٣، ١٠)

ـ... وسُمُّوا بذلك منذ اعتزل واصل وعمرو بن عبيد حلقة الحسن. وقيل: لقول قتادة، وكان من أصحاب الحسن: ما يصنع المعتزلة ؟! فكان تسميتهم بهذا الاسم. (فرق ١١)

ـسُمّوا بذلك منذ اعتزل واصل وعمرو بن عبيد حلقة الحسن. وقيل: لقول قتادة، وكان من أصحاب الحسن: ما تصنع المعتزلة ؟! وقيل: لرجوع عمرو إلى قول واصل في الفاسق، وخالف الحسن. (البحر ١/٤٤)

← الصفاتيّة، المعطّلة.

المعتزليّ

ـليس يستحقّ أحد ... اسم الاعتزال حتّى يجمع القول بالأُصول الخمسة: التوحيد والعدل والوعد والوعيد والمنزلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، فإذا كملت في الإنسان هذه الخصال الخمس فهو معتزليّ. (الانتصار ٩٣)

ـكان الناس قبل حدوث واصل بن عطاء رئيس المعتزلة على مقالتين: منهم خوارج يكفّرون مرتكبي الكبائر، ومنهم أهل استقامة يقولون: هو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته، ولم يَقُل منهم قائل إنّه ليس بمؤمن ولا كافر قبل حدوث واصل بن عطاء حين اعتزل واصل الأُمّة وخرج عن قولها، فسمّي معتزليّاً بمخالفته الإجماع. (اللمع ١٢٤)

← المعتزلة.

المعجزة (المُعجِز)

ـما خرق عادة البشر من خصال لا تستطاع إلّا بقدرة إلهيّة تدلّ على أنّ الله تعالى خصّه بها تصديقاً على اختصاصه برسالته. (أعلام ٢٦)

ـالمعجز في الحقيقة فاعل العجز ... ثمّ يسمّى الفعل الذي يحدث مع عجز الغير والتحدّي لمن يعجز عنه: معجزاً. وكذلك يسمّى ما يتعذّر فعلُ مثله على من يُتحدّى به معجزاً. (مجرّد ١٧٧)

ـهو الأمر الخارق للعادة المطابق

للدعوى، المقرون بالتحدّي، المتعذّر على الخلق الإتيان بمثله. (النكت ٣٥)

ـ هو من يُعجِز الغير. (شرح الأُصول ٥٦٨)

ـ هو الفعل الذي يدلّ على صدق المدّعي للنبوّة. (شرح الأُصول ٥٦٨)

ـ مَن فَعَل العجز في غيره. (المغني ١٩٧/١٥)

ـ معنى قولنا في القرآن: إنّه معجز، أن يتعذّر على المتقدّمين في الفصاحة فعل مثله، في القدر الذي قد اختصّ به. (المغني ٢٢٦/١٦)

ـ ما يتعذّر على العباد فعل مثله في جنسه فقط. (المغني ١٩٩/١٥)

ـ المعجزة في اللغة: مأخوذة من العجز الذي هو نقيض القدرة. والمُعجِز في الحقيقة فاعل العجز في غيره وهو الله تعالى، كما أنّه هو المقدِر؛ لأنّه فاعل القدرة في غيره. وإنّما قيل لأعلام الرسل عليهم السلام معجزات؛ لظهور عجز المرسَل إليهم عن معارضتهم بأمثالها. وزيدت الهاء فيها، فقيل: معجزة، للمبالغة في الخبر عن عجز المرسَل إليهم عن المعارضة فيها، كما وقعت المبالغة بالهاء في قولهم: علّامة ونسّابة، وراوية. وحقيقة المعجزة على طريق المتكلّمين: ظهور أمر خلاف العادة في دار التكليف لإظهار صدق ذي نبوّة من الأنبياء، أو ذي كرامة من الأولياء مع نكول مَن يُتحدّى به عن معارضة مثله. (أُصول البغداديّ ١٧٠)

ـ إنّ المعجزة أمر يظهر بخلاف العادة على يَدَي مدّعي النبوّة مع تحدّيه قومَه بها، ومع عجز قومه عن معارضته بمثلها، على وجه يدلّ على صدقه في زمان التكليف. (الفرق ٣٤٤)

ـ (هو) الفعل الناقض للعادة، يتحدّى به الظاهر في زمان التكليف لتصديق مدّعٍ في دعواه. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـ أمر خارق للعادة مقرون بالتحدّي مع عدم المعارضة. (الحدود للمرتضى ١٧٤، شرح المقاصد ١٧٥/٢، تقريب ٢٢٣/٢، شرح ٣٥٩)

ـ أن يكون خارقاً للعادة ومطابقاً لدعوى الرسول ومتعلّقاً بها، وأن يكون متعذّراً في جنسه أو صفته المخصوصة على الخلق، ويكون من فعله تعالى، أو جارياً مجرى فعله تعالى. (رسائل ١٨/٣)

ـفي اللغة مأخوذ من العجز. وفي اصطلاح المتكلّمين: ثبوت ما ليس بمعتاد، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى. (تلخيص الشافي ١/١٤٢)

ـعبارة عمّا يدلّ على صدق من ظهر على يده واختصّ به (في العرف).

ـوفي اللغة عبارة عمّن جعل غيره عاجزاً. (تمهيد ٣١٥)

ـفعل يظهر على يدي مدّعي النبوّة بخلاف العادة في زمان التكليف موافقاً لدعواه، وهو يدعو الخلق إلى معارضته ويتحدّاهم أن يأتوا بمثله، فيعجزوا عنه فيبين به صدق من يظهر على يده. (التبصير ١٥٢)

ـالمعجزة فعل للّه تعالى يقصد بمثله التصديق أو قائم مقام الفعل يتّجه فيه قصد التصديق. (الإرشاد ٢٦٢)

ـ(في أصل الوضع): ما يُعجز غيرَه.

ـوفي العرف: عبارة عمّا يُعلم به صدق المدّعي إذا ادّعى الرسالة أو الإمامة عند من يذهب إلى نصوص الأئمّة. (الحدود ٨٥)

ـهي فعل خارق للعادة. (الاقتصاد ١٢٦)

ـما يقترن بتحدّي النبيّ ﷺ عند استشهاده على صدقه على وجه يعجز الخلق عن معارضته. (الاقتصاد ٢٠٦)

ـأمّا المعجز فهو في أصل اللغة: ما يجعل غيره عاجزاً، ثمّ تُعورف في الفعل الذي يعجز القادر عن مثله.

وفي عرف الشرع: هو كلّ حادث من فعل الله تعالى، أو بأمره أو تمكينه، ناقض لعادة مَن بَعَث الله إليهم في زمان تكليف، مطابق لدعوى النبوّة. (الفائق ٣٠٥ـ٣٠٦)

ـالمعجزة فعل خارق للعادة مقترن بالتحدّي، سليم عن المعارضة، يتنزّل منزلة التصديق بالقول من حيث القرينة. (الملل ١/١٠٢)

ـظهور أمر بخلاف العادة على يد مدّعي النبوّة عند تحدّي المنكرين على وجه يعجز المنكرين عن الإتيان بمثله. (البداية ٤٦، شرح النسفيّة ١/١٦٦)

ـ(هي) كلّ فعل خارق العادة يظهر على الغير عقيب دعواه بحيث يتعذّر على العباد الإتيان بمثله في الجنس أو في الوقوع على ذلك الوجه. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـأمر خارق للعادة مقرون بالتحدّي مع عدم المعارضة. (المحصّل ١٥٧، تلخيص ٣٥٠، مناهج ٣٣٩)

ـ هي كلّ ما قصد به إظهار صدق المتحدّي بالنبوّة، المدّعي للرسالة. (غاية ٣٣٣)

ـ هو فعل خارق للعادة يعجز عن أمثاله البشر. (قواعد الطوسيّ ٣٠، كشف الفوائد ٧٢)

ـ هو الذي به يمتاز مقرّر العدل من غيره. (قواعد الطوسيّ ٣٣)

ـ هو الأمر الخارق للعادة المطابق لدعوى النبوّة المتعذّر في جنسه أو صفته. (قواعد ١٢٧)

ـ ما خرق العادة من ثبوت ما ليس بمعتاد، أو نفي ما هو معتاد، مع مطابقته للدعوى. (تسليك ١٨٣)

ـ هو ثبوت ما ليس بمعتاد، أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى. (كشف ٢٧٥)

ـ هو الإتيان بما يخرق العادة مطابقاً للدعوى. (نهج ٥٩)

ـ أمر خارق للعادة، قصد به إظهار صدق من ادّعى أنّه رسول من الله تعالى. (شرح النسفيّة ٣٦/١)

ـ أمر يظهر بخلاف العادة على يد من يدّعي النبوّة عند تحدّي المنكرين على وجه يُعجِز المنكرين عن الإتيان بمثله. (شرح النسفيّة ١٦٦/١)

ـ مأخوذ من العجز المقابل للقدرة، وحقيقة الإعجاز إثبات العجز، استعير لإظهاره، ثمّ أُسنِد مجازاً إلى ما هو سبب العجز وجعل اسماً له، فالتاء للنقل من الوصفيّة إلى الاسميّة، كما في «الحقيقة». (شرح المقاصد ١٧٥/٢)

ـ هي أمر قصد به إظهار صدق من ادّعى الرسالة، وزاد بعضهم قيد «موافقة الدعوى»، وبعضهم «مقارنة زمن التكليف». (شرح المقاصد ١٧٥/٢)

ـ أمر خارق للعادة مع التحدّي وعدم المعارض. (لباب المحصّل ١١٧)

ـ عبارة عن ما قصد به إظهار صدق من ادّعى أنّه رسول الله. (شرح المواقف ٥٤٧)

ـ هو الإتيان بأمر خارق للعادة، مطابق للدعوى، مقرون بالتحدّي، يتعذّر على الخلق الإتيان بمثله في جنسه أو صفته. (إرشاد ٣٠٦)

ـ أمر خارق للعادة، مطابق للدعوى، مقرون بالتحدّي، متعذّر على الخلق الإتيان بمثله جنساً وصفة. (اللوامع ٢١٢)

ـ هو الأمر الخارق للعادة، المطابق للدعوى، المقرون بالتحدّي، المتعذّر على

الخلق الإتيان بمثله. (النافع ٣٦)

ـهو ثبوت ما ليس بمعتاد أو نفي ما هو معتاد مع خرق العادة ومطابقة الدعوى. (شرح ٣٥٩)

ـهو فعل يقارن التحدّي من الخوارق للعادة شهادةً لتحقّق الإرسال. (مطلع ٧٣)

ـقيل: إنّه إطاعة الطبائع العنصريّة للنفوس القدسيّة، كإطاعة البدن لسائر النفوس، وهي نتيجة التوجّه إلى جناب القدس. (مطلع ٧٣)

ـهي أمر خارق للعادة قصد به إظهار صدق من ادّعى أنّه نبيّ الله تعالى. (مفتاح ١٧١)

ـآن مجموع وقايع و أُمور و احوالى است كه وقوع آن بالضرورة خارق عادت است[(١)]. (گوهر ٢٧٣)

← الإعجاز، التحدّي، الصرفة، المعارضة، المعجزات.

المعجزات

ـإنّها أسباب يأتي بها الأنبياء، ويعجز غيرهم أن يأتوا بمثلها. (أعلام الرازيّ ١٩٣)

ـهي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المطابقة لدعوى الأنبياء، وتحدّيهم للأُمم بالإتيان بمثل ذلك. (الإنصاف ٩٣)

ـهي أشياء يعجز الخلق عن الإتيان بمثلها يأتي بها الرسول فيُعرَف بذلك أنّه الرسول. (أُصول البزدويّ ٩٦)

ـهي أفعال الله تعالى الخارقة للعادة المستمرّة، وظاهرها على حسب دعوى النبوّة وتحدّيه، ويعجز عن الإتيان بأمثالها الذين يتحدّاهم النبيّ. (لمع ١١٠)

← المعجزة.

المعدوم

ـالمعدوم: أشياء (المعتزلة). (التوحيد للماتريديّ ٨٦)

ـهو شيء (المعتزلة). (شرح الفقه ٢٤)

ـهو المنتفي الذي ليس بشيء. (الإنصاف ٢٥، التمهيد ٤٠)

ـإنّ المعدوم ليس بشيء ولا عين ولا ذات ولا جوهر ولا عرض ولا سواد ولا بياض ولا قبيح ولا حسن. (مجرّد ٩٤)

---

(١) إنّها مجموعة من الوقائع والأُمور والأحوال يكون وقوعها خارقاً للعادة بالضرورة.

ـهـو الذي ليس بشـيء. (الحـدود فـي الأُصول ٨٢)

ـهو ما لا يصحّ التأثير به أو فيه. (النكت ٢٧)

ـإنّه المعلوم الذي ليس بموجود. (شرح الأُصول ١٧٦)

ـإنّه المنتفي الذي ليس بكائن (و) لا ثابت (أبو عبدالله البصريّ). (شرح الأُصول ١٧٦، في التوحيد ٥٧١)

ـ معدوم يفيد أنّه ليس بموجود. (المغني ٧٤/٨)

ـالمعلوم الذي ليست له صـفة الوجـود. (المحيط ٣٥٦، في التوحيد ٥٧١)

ـالمعدوم ليس بشيء ولا هو عرض ولا جوهر ولا جسم (أهل السنّة والجماعة).

ـ المعدوم شيء وهو جوهر وعرض إلّا أنّه غير موجود (المعتزلة). (أُصول البزدويّ ٢١٤)

ـالمنتفي العين. (الحدود للمرتضى ١٧٤، الرسائل ٦٦)

ـإنّ المعدوم شيء وذات على خصائص الصفات (المعتزلة). (الارشاد ١٨٤)

ـإنّ المعدوم جسم في حال عدمه، إلّا أنّه ليس متحرّكاً ولا ساكناً ولا مخلوقاً ولا محدثاً في حـال عـدمه. (عـبد الرحـيم الخـيّاط). (الفصل ٤٢/٥)

ـالمعدوم شيء وذات وعين (الشـحّام). (نهاية ١٥١)

ـهو اللاكون. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـكلّ ما يشير إليه العقل، فإمّا أن يكون له تـحقّق بـوجه مـا أو لا يكـون. والأوّل هـو الموجود، والثاني هو المعدوم. (تلخيص ٨٥)

ـالمعدوم يقال على كلّ ذات ليس له صفة الوجود. (تلخيص ٨٥)

ـ هو المنفيّ العين. (كشف ٥، نـهج ١٨، شرح المقاصد ٥٦/١، إرشاد ١٧)

ـهو الذي لا يمكن أن يُخبَر عنه. (كشف ٥)

ـالمعلوم إن لم يكن له ثـبوت ـ أي فـي الخارج ـ فهو المعدوم. (شرح المقاصد ٨٠/١)

ـ الذي لا وجود له أصلاً، لا في الخارج ولا في الذهن. (شرح المواقف ١٠٠)

ـالمعدوم ـ أي الخارجيّ ـ إمّا أن يكـون عدمه لذاته أو لا، فإن كان الأوّل فهو الممتنع الوجود لذاته، كشريك الباري تعالى. والثاني هو المعدوم الممكن الوجود، كـالمتجدّدات من الحوادث اليوميّة شيئاً فشيئاً. (إرشاد ٢٣)

ـالمعلوم الذي هو الصورة الذهنيّة، إمّا أن

يكون له تحقّق في الخارج عن الذهن، أو لا يكون. فإن كان الأوّل فهو الموجود والثابت العين، أي الثابت الحقيقة، وإن كان الثاني فهو المعدوم والمنفيّ العين.

ـ المفهوم لا يخلو إمّا أن يكون معقولاً بالقياس إلى نفسه أو لا؛ فإن كان الأوّل فهو الثابت، وإن كان الثاني فهو المنفيّ. والأوّل إمّا أن يرد عليه صفة الوجود أو العدم، أو لا يرد عليه شيء منهما، فإن كان الأوّل فهو الموجود، وإن كان الثاني فهو المعدوم. (إرشاد ١٧ ـ ١٨)

ـ كلّ ما نعبّر عنه، إمّا أن يفرض له تحقّق أو لا. والأوّل موجود وثابت، والثاني معدوم ومنفيّ. (اللوامع ١٣)

ـ الموجود هو الذي يكون فاعلاً أو منفعلاً. والمعدوم ما لا يكون فاعلاً ولا منفعلاً. (شرح ٤)

← العدم، المعدومات، الممتنع، الموجود.

المعدومات

ـ إنّ المعدومات أشياء على الحقيقة، وإنّها لم تزل، وإنّها لا نهاية لها (جميع المعتزلة إلّا هشام الفوطيّ). (الفصل ٤/٢٠٢)

ـ أمّا المعدومات فنفي محض إن امتنع ثبوتها اتّفاقاً وإن أمكن. (لباب المحصّل ٥٢)

← المعدوم.

المعرفة

ـ وجود تعظيم في القلب يمنعك عن التعطيل والتشبيه. (الإنصاف ٤٨)

ـ إنّ المعرفة والدراية والعلم نظائر. ومعناها ما يقتضي سكون النفس، وثلج الصدر، وطمأنينة القلب. (شرح الأُصول ٤٦)

ـ إنّه الاعتقاد الذي تسكن به النفس إلى أنّ معتقده على ما اعتقده عليه (قول). (شرح الأُصول ٤٦)

ـ إنّها الاستدلال (المحكيّ عن أبي عليّ). (المغني ١٢/٢٥)

ـ هي معنى يكون العارف به عارفاً باللّه، وهي نفس العلم به. (المعتمد ٢٨)

ـ هي العلم بعينه. (تمهيد ١٩٠)

ـ هو العلم عيناً. (الرسائل ٧٤)

ـ إدراك الشيء بتفكّر وتدبّر لأثره، وهو أخصّ من العلم، ويضادّه الإنكار. (المفردات ٣٣١)

ـ يطلق في المشهور على معان:

منها مطلق الإدراك على أن يكون مرادفاً للعلم، بمعنى حصول صورة الشيء في العقل.

ومنها إدراك البسائط، وفي مقابلتها العلم بمعنى إدراك المركّبات.

ومنها إدراك الجزئيّات، وفي مقابلتها العلم بمعنى إدراك الكلّيّات.

ومنها التصوّر، وفي مقابلتها العلم بمعنى التصديق. ولعلّه بهذه المعاني يقال: «عرفت الله»، دون «علمتُه».

ومنها الإدراك المسبوق بالجهل.

ومنها الأخير من الإدراكين لشيء واحد تخلّل بينهما جهل، ولا يعتبر شيء من هذين القيدين في العلم، ولهذا يقال: الله عالم لا عارف. (مفتاح ٧٠)

ـإدراك الجزئيّات أو البسائط. (مطلع ٦)

ـدانستن چيزى بسيط كه اصلاً مركّب نباشد معرفت نامند.

ـ چيزى كه معلوم شده باشد وفراموش شده، و بار دوّم معلوم شده اين معلوم شدن بار دوّم را شناخت و معرفت گويند[1]. (گوهر ٢٧)

← الإدراك الجزئيّ، الاعتقاد، التصديق، العلم.

معرفة الله

ـالإمام محمّد الباقر ﵇: (معرفة الله) تصديق الله عزّ وجلّ، وتصديق رسوله ﷺ، وموالاة عليّ ﵇، والائتمام به وبأئمّة الهدى ﵈، والبراءة إلى الله عزّ وجلّ من عدوّهم؛ هكذا يُعرف الله عزّ وجلّ. (الكافي ١/١٣٧ رقم ١)

المعروف

ـ هو كلّ فعل عَرَف فاعلُه حُسنَه، أو دُلَّ عليه. (شرح الأُصول ١٤١)

ـكلّ فعل واجب أو مندوب إذا عَرَف ذلك فاعلُه أو دُلّ عليه. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـاسم لكلّ فعل يُعرَف بالعقل أو الشرع حُسنه. (المفردات ٣٣١)

ـكلّ فعل يُعلَم حُسنه بالعقل أو بالشرع. (الفائق ٥٤٢)

ـكلّ فعل له صفة زائدة على حسنه وقد أُعلِم فاعله أو دُلّ عليه. (الحدود ٧٩)

---

(١) إدراك الشيء البسيط الذي لا يكون مركّباً أصلاً يسمّى بالمعرفة.

ما عُلِم فنُسي، ثمّ عُلم ثانياً، فهذه المعلوميّة الثانية يقال لها المعرفة.

ـكلّ فعل حَسَن يختصّ بحكم زائدٍ على حسنه، وهو إمّا واجب وإمّا مندوب. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـهو كلّ فعل حسن اختصّ بوصف زائد على حسنه إذا عُلم ذلك من حال فاعله أو دلّ عليه. (مناهج ٤٦٠)

ـهو كلّ فعل حَسَن له وصف زائد على حسنه عَرَف فاعلُه ذلك أو دُلّ عليه. (الألفين ٤٣٤)

ـالفعل الحَسَن المختصّ بوصوف زائد على حسنه إذا عَرَف فاعلُه ذلك أو دُلّ عليه. (نهج ٧٢، النافع ٥٨، إرشاد ٣٨٢)

← الحسن.

المعصوم

ـالإمام السجّاد عليه السلام: هو المعتصم بحبل الله، وحبل الله هو القرآن، لا يفترقان إلى يوم القيامة. (معاني ١٣٢)

ـالإمام الصادق عليه السلام: المعصوم هو الممتنع باللّه من جميع محارم الله. (معاني ١٣٢)

ـهو الذي يفعل جميع الواجبات عليه. (تلخيص الشافي ١/٨٦ و٧٦)

ـقوم: المعصوم هو الذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي.

قوم: هو المختصّ في نفسه أو بدنه أو فيهما بخاصيّة تقتضي امتناع إقدامه على المعاصي. (شرح النهج ٢/١٦١)

ـمنهم (المتكلّمين) من زعم أنّ المعصوم هو الذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي.

ـومنهم من زعم انّه يكون متمكّناً منه. والأوّلون من زعم أنّه يكون مختصّاً في بدنه أو في نفسه بخاصيّة تقتضي امتناع إقدامه على المعاصي.

ومنهم من فسّر العصمة بالقدرة على الطاعة وبعدم القدرة على المعصية (أبو الحسن الأشعريّ).

والأجود أن يقال: إنّ للّه تعالى في حقّ صاحبها لطفاً لا يكون له مع ذلك داعٍ إلى ترك الطاعة وارتكاب المعصية مع قدرته على ذلك (المعتزلة). (تلخيص ٣٦٨ـ٣٦٩)

ـهو الذي لا يمكنه الإتيان بالمعاصي بأن يكون مختصّاً بكيفيّة بدنيّة أو نفسانيّة تقتضي امتناع الإقدام. (أنوار ١٩٦)

ـمن يمتنع منه فعل القبيح بخاصيّة في نفسه أو بدنه (عند قوم).

ـمَن يمكن منه (القبيح)، لكن يُخلَق فيه

مانع من الفعل (عند آخرين). (الباب المحصّل ١٢٠)

ـ(هو) المتّصف بالعصمة، وهي لغة: المنع. واصطلاحاً هي عبارة عن لطف يفعله الله تعالى بالمكلّف بحيث يمتنع منه بسببه وقوع المعصية وارتفاع الطاعة مع قدرته عليهما. (إرشاد ١٢)

ـ هو المعتصم بحبل الله تعالى، وحبل الله هو القرآن. (علم ١/٣٧٧)

← العصمة، اللطف.

المعصية

ـ إنّ المعصية فعلُ ما نُهيتَ عنه. (الانتصار ٥٨)

ـ حقيقة الطاعة موافقة الأمر، وحقيقة المعصية مخالفته (الأشعريّ). (مجرّد ٧٠)

ـ إنّ معنى معصية الله تعالى مخالفة أمره. (مجرّد ١٥٧)

ـ فعل ما يكرهه الغير مع نوع من الرتبة، وهو أن يكون العاصي دون المعصيّ. (شرح الأُصول ٦١١)

ـ موافقة النهي ومخالفة الأمر. (أُصول البغداديّ ٢٥ و٥٢)

ـ نقيض الطاعة. فكما أنّ الطاعة موافقة الأمر، كذلك المعصية مخالفة الأمر، وإن شئت قلت: موافقة النهي. (أُصول البغداديّ ٢٥٢)

ـ كلّ فعل أو إخلال بفعل كرهه الله تعالى. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـ إذا اتّصل به (الفعل) نهي، ووقع على خلاف الأمر سمّي جريمة ومعصية، وهو المقابل بالثواب أو العقاب. (نهاية ٧٥)

ـ مخالفة حكم الغير. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

← الذنب الصغير، الكبيرة.

المعطِّلة

ـ لمّا كانت المعتزلة ينفون الصفات والسلف يُثبتون، سمّي السلف صفاتيّة، والمعتزلة معطّلة. (الملل ١/٩٢)

← الصفاتيّة، المعتزلة.

المعقول

ـ لا معنى للمعقول إلّا ما اضطُرّ العقل إلى الإذعان للتصديق به بموجب الدليل الذي لا يمكنه مخالفته. (الاقتصاد ٤٩)

ـهو الصورة الحاصلة في الذهن. (إرشاد ١٣٤)

ـهو في الاصطلاح المشهور ما حصل صورته في ذات العقل، ويقابله المحسوس والمخيّل والموهوم. وقد يطلق ويراد به ما يقابل المحسوس بإحدى الحواسّ الظاهرة. وقد يطلق ويراد به المعلوم مطلقاً، وهو ما حصل صورته عند الذات المجرّدة. (مفتاح ٧٩)

← العلم، المحسوس، المعلوم.

المعقولات الأُولى

ـمنها ـ أي من عوارض الماهيّة ـ ما يكون عروضها للماهيّة بحسب وجودها الذهنيّ، وهذه تسمّى معقولات ثانية لكونها في الدرجة الثانية من التعقّل، ومعروضاتها تسمّى معقولات أُوَل. (شرح ٥٣)

ـالمعقول الأوّل ما يكون مصداقه وما يحاذيه موجوداً في الخارج، كالإنسان والحيوان، فإنّه يتصوّر أوّلاً، ويحاذيه أمر في الخارج. (جامع ٣/٢٩٠)

← المعقول، المعقولات الثانية.

المعقولات الثانية

ـأي العوارض التي تلحق المعقولات الأُولى من حيث لا يحاذى بها أمر في الخارج. (شرح المقاصد ١/٧٥)

ـعوارض الماهيّة على ثلاثة أقسام:

فمنها ما يكون عروضه لنفس الماهيّة في نفس الأمر، ولا مدخل لخصوصيّة أحد وجودَيها، الخارجيّ والذهنيّ في عروضها، كالزوجيّة بالنسبة إلى الأربعة.

ومنها ما يكون عروضها للماهيّة بحسب وجودها الخارجيّ، كالإضاءة والإحراق للنار.

ومنها ما يكون عروضها للماهيّة بحسب وجودها الذهنيّ، وهذه تسمّى معقولات ثانية لكونها في الدرجة الثانية من التعقّل. (شرح ٥٣)

ـإنّها العوارض العقليّة التي لا يحاذى بها أمر في الخارج. (شوارق ١/٦٣)

ـهو أن يكون الشيء مع كونه من العوارض العقليّة ممّا ليس له ما يحاذى به في الخارج. (شوارق ١/١١١)

ـ(هي) ما يتصوّر ثانياً ولا يحاذيه أمر في الخارج، فإنّ كلّيّة الإنسان ونوعيّته يتصوّر

بعد تصوّره من غير أن يحاذيها شيء في الخارج. (جامع ٣/٢٩٠)

المعلول

ـهو الحكم. (المعتمد ٢٧٩)

ـالحكم الذي يؤثّر فيه العلّة. وقيل: المعلول الذات التي توجب (العلّة) بها الصفة. (الحدود للبريديّ ٢٣١، الحدود ٣٨)

ـإذا فرضنا صدور شيء عن غيره كان الصادر معلولاً. (كشف ٨٣)

ـالموجود إمّا أن يكون أثراً لغيره وهو المعلول... (نهج ٣٤)

ـما يحتاج إلى الشيء. (شرح المقاصد ١/١٥٢)

ـالموجود إمّا أن يكون مؤثّراً في غيره ـأي مفيداً لوجود غيره ـأو أثراً لغيره ـأي مستفيداً للوجود من غيره ـفإن كان الأوّل فإمّا أن يكون مع إمكان أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود، أو مع امتناع أن لا يؤثّر ولا يفيد الوجود. والأوّل هو الفاعل المختار، والثاني هو العلّة الموجبة، كالنار للإحراق، وإن كان الثاني من القسمة الأُولى فهو المعلول. (إرشاد ١٥٨)

ـإذا استتبع شيء شيئاً آخر فالأوّل علّة، والثاني معلول. وبعبارة أُخرى إذا صدر شيء عن شيء، إمّا استقلالاً أو بانضمام، فالأوّل علّة، والثاني معلول. (اللوامع ٢٧)

ـكلّ شيء يصدر عنه أمر إمّا بالاستقلال أو بالانضمام، فإنّه علّة لذلك الأمر والأمر معلول له. (شرح ١١٢)

← العلّة، المسبّب.

المعلوم

ـما عَلِمَه العالمُ بعلمه. (المعتمد ٢٧٨)

ـهو الصورة الحاصلة في الذهن. (إرشاد ١٧)

← العلم، المعقول.

المعلوم بالكنه

ـهر گاه شيء معلوم به ذات باشد نه به عنوان حالى از احوال گويند آن شيء معلوم بكنه است و چون معلوم به عنوانِ حالى باشد گويند معلوم بوجه بود[1]. (گوهر ٣١)

---

(١) إذا كان الشيء معلوماً بالذات، لا بعنوان حالٍ من الأحوال، يسمّى المعلوم بالكنه، وإذا كان معلوماً بعنوانِ حال يقال إنّه معلوم بالوجه.

المعلوم بالوجه

← المعلوم بالكنه.

المعنى

ـ هو قصد القلب بالكلام إلى المراد، ولذلك يقال: إنّ معنى هذا الكلام كيت وكيت. (المغني ٥/٢٥٣)

← الحافظة، المفهوم والمعنى.

المعونة

ـ هي تمكين الغير من الفعل مع الإرادة له. (شرح الأُصول ٧٧٩)

ـ ما يعين المكلّف على أداء ما كُلِّف إذا كان المعطي مريداً لذلك، ولهذا يقال: إنّ الله تعالى يعين على الإيمان والطاعة. (الحدود ٧١)

← التمكين.

المعيد

ـ هو المحدِث، أو من له فعل. (المعتمد ١٣٣)

← المبدِع.

المعين

ـ من حصلت منه الإعانة وهي الإسعاد على الفعل. (إرشاد ١٧)

← الإعانة.

المغالطة

ـ إنّ مقدّماته ـ أي القياس ـ إمّا أن تفيد تصديقاً آخر غير التصديق، أعني التخييل الجاري مجرى التصديق، فالثاني الشعر. والأوّل إمّا أن يفيد ظنّاً أو جزماً، فالأوّل الخطابة. والثاني إن أفاد جزماً يقينيّاً فهو البرهان، والأوّل فإن اعتبر فيه عموم الاعتراف أو التسليم فهو الجدل، وإلّا فالمغالطة. (شرح ٢٧٠)

ـ هو المؤلّف من القضايا المشبّهة بالضروريّات. (شوارق ٢/١٨٠)

← الجدل.

المغفرة

ـ أن لا يفعل العقاب بعد سيّئة أصلاً. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـ عبارة عن إسقاط العقاب عمّن يستحقّ العقاب. (البراهين ٢/١٧٠)

ـ هو التجاوز عن العقاب المستحقّ. (شرح النسفيّة ١/١٤٦)

← العفو، الغفران.

المفارقة

ـ متى كان (الجوهر) على بُعد منه (أي من جوهرٍ آخر) سمّي ما فيهما مفارقة ومباعدة. (التذكرة ٤٣٢)

ـ إن لم يكن الجوهران متلاصقين، وكان بينهما بُعد، سمّي ما فيهما مفارقة. (الرسائل ٧٠)

ـ عبارة عن كونين في محلّين بحيث يصحّ أن يكون بينهما ثالث. (الحدود ٣٦)

← الاجتماع، الافتراق، المباعدة، المجاورة.

المفرد

← المركّب.

المَفسدَة

ـ هي ما عنده يختار المكلَّف المعصية والإخلال بالطاعة، ولولاه لكان لا يختارها. (متشابه ٢/٧٢٣)

ـ إنّ الذي يُعدّ مفسدة هو أن يتقدّم له التمكين من الشيء وخلافه، وقد عُلم أنّه يختار ما يفسده عند أمر من الأُمور، فذلك هو بصفة المفسدَة. (المحيط ٢/٣٩٦)

ـ هو ما يختار المرء عنده قبيحاً، أو يجتنب واجباً، أو يكون أقرب إلى ذلك. (شرح الأُصول ٧٧٩)

ـ ما يختار عنده المكلّف المعصية، أو يكون أقرب إلى اختيارها مع تمكّنه في الحالين، وليس فيه تعريض لثواب زائد. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

ـ هي ما يقع عندها الفساد، ولولاه لم يقع. (الاقتصاد للطوسيّ ٨١)

← الإرادة، الداعي، الصارف، المصلحة.

المفعول (الحادث)

ـ هو الفعل.

ـ وهو ما كان بعد أن لم يكن. (المعتمد ٢٨٠)

ـ إنّ المفعول هو المنتقل من العدم إلى الوجود، بمعنى: من ليس إلى شيء، فهذا هو المُحدَث. (الفصل ١/٢٤)

← الحادث، الخلق، الفعل.

المفهوم والمعنى

ـ چون صورت شيء در ذهن حاصل شود آن صورت را به اين اعتبار كه از لفظ فهميده شده مفهوم گويند.

و آن صورت را به اين اعتبار كه مقصود از لفظ، اوست معنى گويند[1]. (گوهر ٣٢)

ـ عبارت است از ماهيّت به اعتبار آن كه عنوان ملاحظهٔ افراد شود مطلقاً[2]. (گوهر ١٣٤)

← الدليل، المدلول.

المفهوم الجزئيّ

← الجزئيّ.

المفهوم الكلّيّ

← الكلّيّ.

المقتضي

ـ (هو) المؤثّر إذا كان المؤثّر والمتأثّر يرجعان إلى ذات واحدة. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

← العلّة، المؤثّريّة.

المقتول

ـ قال قائلون: كلّ مقتول ميّت، وكلّ نفس ذائقة الموت.

ـ وقال قائلون: المقتول ليس بميّت. (مقالات ٤٠٨)

ـ حكى أبو القاسم البلخيّ عن المجبّرة ومن وافقها من الحشويّة: أنّ كلّ مقتول فأجله قد كان حضر، وإنّما قُتل بأجله، ولا يقدر القاتل على أن لا يقتله في تلك الحال، كما لا يقدر على قتل من لم يحضر أجله. (المغني ١١/٣٠)

ـ إنّ الكعبيّ زعم أنّ المقتول ليس بميّت. (الفرق ١٨٢)

ـ قال أكثر القدريّة: المقتول ميّت. وفيه معنيان؛ أحدهما: موت من فعل الله عزّ وجلّ. والثاني: قتل هو من فعل القاتل. (أُصول البغداديّ ١٤٣)

---

(١) إذا حصلت صورة الشيء في الذهن فهذه الصورة باعتبار فهمها من اللفظ تسمّى مفهوماً، وتسمّى باعتبار أنّها تعنى وتقصد من اللفظ معنىً.

(٢) المفهوم عبارة عن الماهيّة باعتبار ملاحظة الأفراد على الإطلاق.

← الموت.

المقدار

ـ(هو) الأعراض الموجبة لقبول القسمة، وهي إمّا أن تكون بحيث يحصل بين الأجزاء حدّ مشترك وهو العدد، وإمّا أن لا يحصل وهو المقدار. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ موضوع الوحدة إمّا أن يكون نفس مجرّد عدم الانقسام وهو الوحدة، أو له مفهوم آخر زائد، فإمّا أن يكون قابلاً للقسمة أو لا. والثاني إمّا ذا وضع، كالنقطة، أو غير ذي وضع، كالعقل والنفس، والأوّل إمّا أن تكون أجزاؤه متساوية أو لا. والأوّل المقدار إن قبل القسمة لذاته. (اللوامع ٢٥)

ـ إن اقتضى (العَرَض) قسمة فكمّ، فإن اشتركت الأجزاء في حدّ فمتّصل، إن وُجدت معاً فمقدار. (لباب المحصّل ٦٢)

← القسمة، الكمّ.

المقدور

ـ إنّ المقدور هو الذي يصحّ من القادر أن يفعله ويوجده. (متشابه ٢/٥٦٦)

ـ يُسمّى ما تعلّقت به القدرة مقدوراً. (المغني ١٥/١٩٧)

ـ إنّ قولنا: إنّه مقدور، إنّما يفيد أنّ القادر عليه يصحّ أن يوجده ويحصل له هذا الحكم. (المغني ٨/٧٥)

ـ قولنا في الشيء: إنّه مقدور، لا يفيد أكثر من أنّ القادر قادر عليه. (التذكرة ١٠٧)

ـ ما اقتضى قادراً عليه، أو تعلّق بقدرة قادر عليه. (المعتمد ٢٨٠)

ـ هو الذي يكون للقادر فيه تأثير، إمّا بالتحقيق وإمّا بالإبطال. (الأربعين ٦٦)

ـ هو الذي يقع بتأثير القادر وتكوينه. (الأربعين ١٣١)

ـ آن باشد كه تحصيل او ممكن بود[1]. (البراهين ١/٢٣٨)

ـ الممكن صالح أن تتعلّق به القدرة من حيث هو كذلك. ولا معنى لكونه مقدوراً غير هذا. وإطلاق اسم المقدور عليه بالنظر إلى العرف وإلى الوضع ـ باعتبار هذا المعنى ـ غير مستبعد. (غاية ٨٧)

ـ هو الذي يصحّ إيجاده. (تلخيص ٣٠٠)

ـ هو الذي يصحّ وجوده وعدمه عن

---

(١) هو الذي يمكن تحصيله.

القادر. (كشف ٢٤٥، كشف الفوائد ٤٥)

ـهو الذي للقادر أن لا يفعله. (معارج ٢٣٢ـ٢٣٣)

ـهو من شأنه الوقوع عند داعي القادر عليه، والبقاء على العدم عند وجود صارفه. (إرشاد ١٩٣)

← الممكن.

المقروء

← القرآن.

المكان

ـمكان الشيء: ما يُقِلّه ويعتمد عليه ويكون الشيء متمكّناً فيه. (مقالات ٤٤٢)

ـمكان الشيء: ما يماسّه، فإذا تماسّ الشيئان فكلّ واحد منهما مكان لصاحبه. (مقالات ٤٤٢)

ـمكان الشيء: ما يمنعه من الهُويّ، معتمداً كان الشيء عليه أو غير معتمد. (مقالات ٤٤٢)

ـمكان الشيء هو الجوّ؛ وذلك أنّ الأشياء كلّها فيه. (مقالات ٤٤٢)

ـمكان الشيء هو ما يتناهى إليه الشيء. (مقالات ٤٤٢)

ـذهب شيوخنا إلى أنّ المكان ما اعتمد عليه الجسم الثقيل على وجه يُقِلّه، ويمنع اعتماده من توليد الهُويّ. (المسائل ١٨٨)

ـقال شيخنا أبو القاسم: إنّ المكان ما أحاط بغيره من جميع جوانبه. (المسائل ١٨٨)

ـقال (أبو عليّ) ﷺ: ينبني على هذه الجملة معنى المكان، وهو عندنا: مانع الثقيل من النزول على وجه ثقله عند اعتماده عليه.

ـوقال أبو القاسم: هو المحيط بغيره من جميع جوانبه. (التذكرة ٤٨٤)

ـالجسم الذي يعتمد عليه غيره... (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـاسم لما اعتمد عليه جسم آخر. (رسائل ٢٣/٤)

ـإنّ المكان المعهود عندنا هو المحيط بالمتمكّن فيه من جهاته أو من بعضها. (الفصل ٢٥/١)

ـما يتمكّن فيه الشيء من تواطن الأُمور الحاوية له. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـعند بعض المتكلّمين أنّه عرض، وهو اجتماع جسمين: حاوٍ ومَحويّ، وذلك أن

يكون سطح الجسم الحاوي محيطاً بالمحويّ، فالمكان عندهم هو المناسبة بين هذين الجسمين. (المفردات ٤٧١)

ـ كلّ ما نقل (ينقل) الجسم ويمنع نقله عن توليد الهُويّ فيه. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ هو البُعد، وهو مجرّد الطول والعرض والعمق الذي لا يكون حالاً في مادّة. (الأربعين ١٩)

ـ هو القابل للأبعاد، القائم بذاته، الذي لا يمانع الأجسام. (تلخيص ١٤٧)

ـ ما له وضع لذاته. (تلخيص ٥١٧)

ـ البُعد المساوي لبُعد المتمكّن (أفلاطون). (كشف ١١١، إرشاد ٧١)

ـ هو الفضاء والبُعد (المتكلّمون). (مناهج ٨٩)

ـ هو الفراغ المتوهّم الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه (المتكلّمون). (معارج ١٣٩، إرشاد ٧١)

ـ إنّ المكان هو الصورة (بعض). (معارج ١٤١)

ـ المكان والحيّز هما لفظان مترادفان في التحقيق لمعنى واحد.

ـ ما عليه اعتماده (الجسم) واستقلاله. (إرشاد ٧٠)

ـ الحيّز والمكان شيء واحد، وهو الفراغ المتوهّم الذي تشغله الأجسام بالحصول فيه. (النافع ١٠)

ـ عبارة عن بُعد موجود مجرّد. (شرح النسفيّة ٧١/١)

ـ لا خفاء في إنّيّة شيء ينتقل الجسم عنه، ويسكن فيه أو لا يسع معه غيره، وهو المسمّى بالمكان. (شرح المقاصد ١٩٣/١)

ـ در لغت عبارت از جسمى است كه جسمى ديگر بر او قرار گيرد[1]. (گوهر ٨٤)

ـ قيل: البُعد إمّا مادّيّ يحلّ في الجسم ويقوم به، وهو المسمّى بالجسم التعليميّ، أو مفارق عن المادّة لا يقوم بمحلّ بل فيه الجسم ويلاقيه بجملته، وهو المسمّى بالمكان. (تقريب ١٩٣/١)

← الأبعاد، البُعد، الجهة، الحيّز.

المكتَسَب

ـ المكتسَب هو المقدور بالقدرة الحاصلة،

(١) في اللغة عبارة عن الجسم الذي تمكّن فيه جسم آخر، وتحيّز فيه.

والحاصل تحت القدرة الحادثة. (الملل ١/٩٧)

← الكسب.

المكتَسِب

ـ معناه أنّ الفاعل فَعَل بآلة وبجارحة وبقوّة مخترعة (قوم من المعتزلة). (مقالات ٥٤٢)

ـ هو الذي يكتسب نفعاً أو ضرراً أو خيراً أو شرّاً (الجبّائيّ). (مقالات ٥٤٢)

← الكسب.

المكروه

ـ ما الأَولى تركه. (أعلام ١٧)

ـ ما يُثاب تاركه ولا يعاقب فاعله. (أُصول البغداديّ ١٩٩، الفرق ٣٤٧).

ـ فعل حسن اگر تركش اولى تر است مكروه و اگر اولى تر نيست مباح[١]. (معتقد ٢٣)

ـ الفعل الحادث إمّا أن يستحقّ المدح بفعله والذمّ بتركه وهو الواجب، أو يستحقّ المدح بفعله ولا يتعلّق بتركه ذمّ وهو المندوب. أو يستحقّ المدح بتركه ولا يتعلّق بفعله ذمّ وهو المكروه. (كشف ٢٣٥)

ـ أمّا المعتزلة فقالوا: ما يُدرَك جهة حسنه أو قبحه بالعقل ... ينقسم إلى الأقسام الخمسة، لأنّه إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب أو فعله فحرام، وإلّا فإن اشتمل فعله على مصلحة، فمندوب، أو تركه فمكروه. (شرح المواقف ٥٣٤)

ـ الفعل إن يستحقّ المدح على تركه ولا ذمَّ في فعله، فهو المكروه. (إرشاد ٢٥٣)

ـ الفعل إمّا أن يترجّح تركه وهو المكروه... (اللوامع ١٣٢)

ـ الفعل الضروريّ التصوّر هو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والثاني، كحركة الساهي والنائم، والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزائد أو لا. والأوّل هو القبيح، والثاني وهو الذي لا ينفر العقل منه، إمّا أن يتساوى فعله وتركه وهو المباح، أو لا يتساوى، فإن ترجّح تركه فهو إمّا مع المنع من النقيض وهو الحرام، وإلّا فهو المكروه. (النافع ٢٥)

ـ إن كان فعل المكلّف بحيث يثاب على تركه، ولا يعاقب على فعله فهو المكروه. (مفتاح ٧٠)

---

(١) الفعل الحسن إن كان تركه أولى فهو المكروه، وإلّا فهو المباح.

ـ طلب ترک اگر با تجویز فعل باشد مکروه خوانند[1]. (گوهر ٢٤٧)

← الحرام، القبيح، الكراهة، المباح، المندوب.

المكلَّف

ـ إعلَم أنّ المكلَّف هو القادر العالِم المدرك الحيّ المريد، لأنّه تعالى لا يكلّف الفعل إلّا القادرَ على إيجاده، العالمَ بكيفيّته، المريدَ لإحداثه على وجه دون وجه، ولا يكون القادر قادراً إلّا وهو حيّ. (المغني ٣٠٩/١١)

ـ الذي دلّ عليه ما أُريد منه العلم به. (الحدود للمرتضى ١٧٣)

ـ الذي اختاره المصنّف أنّه (ماهيّة المكلّف) هذه البنية المخصوصة والجملة المشار إليها. وهو الذي يعبّر عنه بقوله: إذا فعلت[2]. (أنوار ١٤٩)

ـ إنّه شيء مجرّد غير مشار إليه بالحسّ متعلّق بهذه البنية تعلّق العاشق بمعشوقه لا تعلّق الحالّ بمحلّ (مذهب محقّقي الأوائل). (أنوار ١٤٩)

ـ إنّه جزء لا يتجزّأ في القلب (ابن الراونديّ). (أنوار ١٤٩)

ـ (ماهيّة المكلّف) هي الأجزاء الأصليّة في هذا البدن لا يتطرّق إليها الزيادة والنقصان، باقية (مِن) أوّل العمر إلى آخره. (أنوار ١٤٩، كشف ٣٢١)

ـ المكلّف هو النفس المجرّدة (مذهب الأوائل والنصارى، والتناسخيّة والغزاليّ وغيرهم). (كشف ٣٢٠)

ـ هو الإنسان الحيّ البالغ العاقل. (النافع ٢)

← التكليف، النفس.

المُكوِّن

ـ اگر فعلش (فاعل) موقوف باشد به تجدّد استعدادی در مادّه و سبق حرکتی و زمانی مکوّن گویند[3]. (گوهر ١٥٥)

← التكوين، الفعل الكائن.

---

(١) طلب الترك إن كان مع التجويز في الفعل فهو المكروه.

(٢) كذا في المصدر، ولعلّها تصحيف «أنا فعلت».

(٣) فعل الفاعل إن توقّف على تجدّد استعداد في المادّة، وسبقِ حركةٍ وزمان، يسمّى المكوِّن، (ويسمّى الفاعل مكوِّناً، وفعله هو التكوين).

الملائكة

ـإنّها أجسام لطيفة قادرة على التشكّل بأشكال مختلفة (المتكلّمون).

ـالذين لا يفعلون إلّا الخير فهم الملائكة (المعتزلة). (تلخيص ٢٣٠، گوهر ٢٤٢)

ـإنّ الملائكة والجنّ والشياطين من نوع واحد، ويختلفون باختلاف الآثار؛ فالذين لا يفعلون إلّا الخير هم الملائكة، والذين لا يفعلون إلّا الشرّ هم الشياطين، والذين تتوسّط أفعالهم بين الخير والشرّ هم الجنّ. (معارج ٤٧٤)

ـأجسام لطيفة قادرة على التشكّلات المختلفة. (تسليك ١٢٨)

ـما لا يكون له علاقة مع الأجسام ولو بالتأثير. (شرح المقاصد ٢/٥٤)

ـإنّ الملائكة أجسام لطيفة تظهر في صور مختلفة، وتقوى على أفعال شاقّة.

ـهم عباد مكرمون يواظبون على الطاعة والعبادة، ولا يوصفون بالذكورة والأُنوثة. (شرح المقاصد ٢/١٩٩)

ـإنّهم أجسام شفّافة نورانيّة قادرة على التشكّل بالأشكال، مجبولون على الخير والطاعة، فاعلون لذلك اختياراً. (اللوامع ٢٣١)

ـأجسام لطيفة قادرة على أن تتشكّل بأشكال مختلفة، شأنهم الخير والطاعة، كاملة في العلم والقدرة على الأعمال الشاقّة، مسكنهم السماوات، وهم رسل الله تعالى إلى الأنبياء. يسبّحون الليل والنهار، لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون. (تقريب ٢/١٠٣)

← الجنّ، الشيطان، الملك.

الملائكة المدبِّرات

ـهم الروحانيّات المتعلّقة بعالم الأجسام على كثرة أجناسها وأنواعها وطبقاتها المتخالفة المتفاوتة حسب تخالف طبقات الأجسام السماويّة والأرضيّة وتفاوتها. (علم ١/٢٥٩)

← النفس الكلّيّة.

الملاسة

ـعبارة عن استواء وضع الأجزاء. (الحدود للمرتضى ١٧٣، تلخيص ١٤٥)

ـعبارة عن استواء أجزاء الجسم في الوضع بحيث لا يكون بعضها أرفع وبعضها أخفض. (شرح المقاصد ١/٢٠٥)

ـإنّ الخشونة عبارة عن اختلاف الأجزاء

في ظاهر الجسم بأن يكون بعضها ناتئاً وبعضها غامراً. والملاسة عبارة عن استوائها. (شرح ٢٣٢)

← الخشونة.

الملتذّ

← الألم.

المُلجَأ

ـإنّ الملجأ هو مَن بلغ داعيه حدّاً لا يقابله داعٍ آخر، ويقع منه ما أُلجئ إليه لا محالة. (شرح الأُصول ٤٠)

ـقال شيخنا أبو هاشم في بعض الطبائع: إنّ الملجأ هو من دُفع إلى ضررين يُدفع أعظمهما بأدونهما. ومثّل لذلك بالملجأ إلى الهرب من السّبُع، والملجأ إلى أكل الميتة إذا دفع به الجوع الشديد، والملجأ إلى الهرب من العدوّ. وذكر أنّ الإلجاء والاضطرار في اللغة بمعنى واحد. (المغني ٣٩٤/١١)

ـهو من يُدفَع إلى ضررين، فيُؤثِر الأدوَن منهما على الأعظم (أبو هاشم الجبّائيّ). (المغني ١٦٥/٨)

← الإلجاء، الاضطرار.

الملحد في اسمه تعالى

ـمَن عدل بأسمائه عن الحقّ بتحريفها عمّا هو عليه إلى أسماء اشتقّوها لأوثانهم، كاللات من الله، والعزّى من العزيز، ومناة من المنّان، والمشير إلى غيره كالدهريّة وغيرهم من عبدة الأوثان والكواكب. (اختيار ٧٩)

المَلَك

ـإنّ معنى المَلَك: رسول، فكلّ منفّذ أمرٍ هو ملك.

ـويقال على الرسول من الناس.

ـويقال على النبيّ.

ـويقال على العقول المفارقة التي تظهر الأنبياء بمرأى النبوّة.

ـويقال على القوّة الحيوانيّة. (دلالة ٢٩٠ ـ ٢٩١)

ـحقيقتى از حقائق معلومه است، ولٰكن وجود چيزى از اين حقيقت معلوم نيست[1]. (البراهين ٢٩٢/٢)

---

(١) هو حقيقة من الحقائق المعلومة وإن كانت ماهيّة وجودها مجهولة لنا.

ـما هو خير بالذات ولا شرّ له. (مطلع ٣٢)

ـجوهر بسيط ذو حياة ونطق عقليّ غير ثابت. هو واسطة بين الباري والأجسام الأرضيّة، فمنه عقليّ ومنه نفسانيّ ومنه جسمانيّ. (گوهر ٢٤٣)

← الملائكة.

المِلْك

ـقد بيّنّا من قبل أنّ المِلك هو القدرة، وأنّ المالك هو القادر. (المغني ٢٨/١١)

ـما قَدَر الحيّ على التصرّف فيه، ولم يَجُز منعه. (تقريب المعارف ٩٣)

ـإنّ مَن يقدر على التصرّف في شيء ليس للآخر منعه منه، فهو مالك له. (الاقتصاد للطوسيّ ١٠٥)

ـهو الذي ينتقل بانتقال صاحبه. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـهو كون الشيء محاطاً بشيء آخر بحيث ينتقل المحيط بانتقال المحاطة به. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـهو كون الشيء محاطاً بغيره الذي ينتقل بانتقاله. (المحصّل ٧٠، تلخيص ١٢٩)

ـهو نسبة التملّك للشيء وأن يفعل، وهو المؤثّريّة. (مناهج ٢١١)

ـهو نسبة التملّك (معارج ١١٣، اللوامع ٣٥).

ـوقيل: إحاطة الشيء بغيره المنتقل بانتقاله. (معارج ١١٣)

ـهو نسبة التملّك، وهو وجود شيء لشيء من شأنه أن يتّصف به. (كشف الفوائد ٢٧)

ـهو نسبة التملّك، ولخفائها عبّر المتقدّمون عنها بعبارات مختلفة، كـ«الجِدَة» و«المِلْك» و«له». (كشف ٢١٦)

ـالعرض إن قبل القسمة لذاته فالكمّ، وإلّا فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكيف، وإن اقتضاها فالنسبة إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع، أو للمجموع إلى أمر خارج وهو إن كان عرضاً، فإمّا كمّ غير قارّ فمتى، أو قارّ ينتقل بانتقاله فالملك، أو لا فالأين. (شرح المقاصد ١٧٤/١)

ـهو نسبة الشيء إلى الشيء واختصاص له به من جهة استعماله إيّاه وتصرّفه فيه، ككون القُوى للنفس، والفرس لزيد. (شرح المقاصد ٢٨٥/١)

ـكون الشيء محاطاً لغيره، أو محيطاً

بغيره. (اللوامع ٣٥)

ـ هو نسبة التملّك إلى الملك، ويسمّى «الجِدَة». (شرح ٣٠٩)

ـ إنّه نسبة الجسم إلى أمر حاصر له أو لبعضه منتقل بانتقاله، كالتقمّص والتختّم. (شوارق ٢/٢٣٦)

ـ هو نسبة الجسم إلى حاصر له أو لبعضه. (تقريب ١/٢٨٠)

← الجدة، المضاف، المقولات.

المَلَكة (المَلَكات)

ـ الكيفيّات النفسانيّة ـ ونعني بها: المختصّة بذوات الأنفس ـ وهي ضربان: إمّا أن تكون سريعة الزوال وتسمّى حالاً لسرعة زوالها، وإمّا بطيئة الزوال وتسمّى ملكة. (كشف ١٧١)

ـ الكيفيّات النفسانيّة إن كانت راسخة فهي الملكات. (مناهج ٢٠٩)

ـ الكيفيّة النفسانيّة إن كانت راسخة سُمّيت ملكة. (شرح المقاصد ١/٢٢، شرح ٢٤٩)

ـ كيفيّة نفسانيّة راسخة حاصلة من كثرة الممارسة بشيء. (إحقاق ٢/٢٠٣)

ـ كيفيّت نفسانى را گويند كه رسوخ يافته باشد در نفس[1]. (گوهر ١١٠)

← الانفعاليّات، تقابل العدم والملكة، الحال، الملكة الحقيقيّة.

الملكة الحقيقيّة

ـ الملكة هنا كلّ موجود في موضوع أعمّ من أن يكون الموضوع من شأن شخصه أن يكون له ذلك الموجود في وقته كما تقدّم، أو من شأن شخصه في غير وقته كعدم اللحية عن الأمرد، أو من شأن نوعه كعدم اللحية عن المرأة، أو من شأن جنسه كعدم الذكورة عن المرأة. (إرشاد ١٤٢)

← الملكة.

الملكة المشهورة

ـ كلّ موجود في موضوع من شأن ذلك الموضوع أن يتّصف به، ويمكن أن يعدم عنه. وأمّا إذا عدم لم يكن أن يعود. (إرشاد ١٤١)

← الملكة الحقيقيّة.

---

(١) يقال للكيفيّة النفسانيّة الراسخة في النفس: إنّها ملكة.

الملكة والعدم

ـ اعلم أنّ الملكة هو وجود الشيء في نفسه، والعدم هو انتفاء تلك الملكة عن شيء من شأنه أن يكون له، كالعمى والبصر. (كشف ٧٨)

ـ المتقابلان إمّا أن يكون أحدهما عدماً للآخر أو لا، والأوّل إن اعتبر فيه نسبتهما إلى قابل لما أُضيف إليه العدم، فعدم وملكة. (شرح ١٠٤)

ـ هي النسبة إلى قابل لما أُضيف إليه السلب بأن يكون السلب لا سلباً للإيجاب مطلقاً، بل عمّا من شأنه الإيجاب، كالعمى والبصر. (شوارق ١/١٧٩)

← تقابل العدم والملكة، الكيفيّات النفسانيّة، المتقابلان.

الملّة

ـ الشرع الذي يأتي به السمع، ويعمّ الأمر به للجميع.

ـ وقيل: هو الذي ينتحله الإنسان. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـ الملّة كالدين، وهو اسم لما شرع الله تعالى لعباده على لسان الأنبياء ليتوصّلوا به إلى جوار الله.

والفرق بينها وبين الدين أنّ الملّة لا تضاف إلّا إلى النبيّ ﷺ الذي تُسنَد إليه ... ولا تكاد توجد مضافة إلى الله ولا إلى آحاد أُمّة النبيّ ﷺ، ولا تستعمل إلّا في جملة الشرائع دون آحادها. (المفردات ٤٧١)

ـ (هي) الشريعة من حيث إنّها يُجتَمَع عليها. (جامع ٣/٣٢٩)

← الدين، الشريعة.

ملّة الإسلام

ـ إنّ بعض الناس زعم أنّ اسم ملّة الإسلام واقع على كلّ مُقرّ بنبوّة محمّد ﷺ، وأنّ كلّ ما جاء به حقّ كائناً قوله بعد ذلك ما كان. وهذا اختيار الكعبيّ في مقالاته. (الفرق ٢٣٠)

ـ الصحيح عندنا أنّ اسم ملّة الإسلام واقع على كلّ من أقرّ بحدوث العالم، وتوحيد صانعه وقدمه، وأنّه عدل حكيم، مع نفي التشبيه والتعطيل عنه، وأقرّ مع ذلك بنبوّة جميع أنبيائه، وبصحّة نبوّة محمّد ﷺ ورسالته إلى الكافّة، وبتأبيد شريعته، وبأنّ كلّ ما جاء به حقّ، وبأنّ القرآن منبع أحكام شريعته، وبوجوب الصلوات الخمس إلى الكعبة، وبوجوب الزكاة، وصوم شهر رمضان،

وحجّ البيت على الجملة، فكلّ مَن أقرّ بذلك فهو داخل في أهل ملّة الإسلام. (الفرق ٢٣١)

المماثلة

ـ إنّ المماثلة مشاركة في بعض الأوصاف. (الكشّاف ١/٤٣٣)

ـ الوصف الذاتيّ الذي تضاف إليه الوحدة إن كان في النوع سمّي مماثلة. (كشف ٧٤)

ـ إنّ الوحدة في النوع سمّي مماثلة. (شرح ١٠٢)

← المجانسة، المطابقة.

المماسّة

ـ كان (الأشعريّ) يقول: إنّ التأليف والاجتماع والمماسّة والمجاورة والالتزاق والاتّصال، كلّ ذلك ممّا ينبئ عن معنىً واحد، وهو كون الجوهر مع الجوهر بحيث لا يصحّ أن يتوسّطهما ثالث وهما على ما هما عليه. (مجرّد ٣٠)

ـ هي الاجتماع عيناً. (النكت ٢٩)

ـ (هي) المجاورة. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـ المماسّة والمطابقة والمجامعة نظائر، وضدّها المباينة. (مجمع / يونس ١٠٧)

← الافتراق، الاقتران، المباينة، المجاورة، المصاكّة.

الممتنع (الممتنع الوجود)

ـ الممتنع الذي يستحيل كونه، والممكن نقيضه. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـ الممتنع الوجود هو الماهيّة المفيضة للعدم لذاتها. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـ أمّا عبّاد فزعم أنّ ما عَلِم الله أنّه يكون فهو واجب، وما علم أنّه لا يكون فهو ممتنع. (المحصّل ١٣٣)

ـ المتنع لو فرض موجوداً لزم عنه لذاته المحال. (غاية ٢٥٠)

ـ الممتنع ضروريّ العدم. (تصوّرات ١٤)

ـ كلّ ما يمكن أن يعبّر عنه، فإمّا أن يجب وجوده، أو يجب عدمه، أو لا يجب أحدهما. والأوّل هو الواجب، والثاني هو الممتنع أو المحال أو المستحيل. (تلخيص ٤٣٧، قواعد الطوسيّ ٣، كشف الفوائد ٧)

ـ الممتنع الوجود هو الذي لا يصحّ وجوده البتّة. (نهج ١٨)

ـ الذي يجب نسبة العدم إليه بالثبوت هو

الممتنع، ويسمّى بالمحال. (كشف الفوائد ٧)

ـ الممتنع ما يجب عدمه، أو ما لا يمكن وجوده. (شرح المقاصد ١/١١٥)

ـ هو الذي لا يمكن وجوده (قال قوم). (إرشاد ٤٤)

ـ هو الذي لا يقبل الوجود بوجهٍ من الوجوه. (شرح المواقف ١٤٣، شوارق ١/٨٦)

ـ ممتنع الوجود مفهومى است كه روا نباشد وجود مر او را بر هيچ تقدير از تقادير ممكنه. ولا محالة عدم ضرورى خواهد بود مر او را[1]. (گوهر ١٣٥)

ـ معنى ممتنع اين است كه در حدّ ذات خود با قطع نظر از غير، معدوم باشد[2].

ـ ممتنع الوجود آنكه وجود در حدّ ذات براى وى ممتنع بود[3]. (گوهر ١٤٥)

ـ ممتنع الوجود آنكه نظر بذات او كرده، عدم از او منتزع شود[4]. (گوهر ١٤٦)

← الامتناع، المحال، الممتنع بالذات، الممتنع لذاته، الممكن، الواجب.

الممتنع بالذات (الممتنع لنفسه)

ـ إنّ ما علمه الله تعالى أنّه لا يكون، منه ما هو ممتنع الكون لنفسه، وذلك كاجتماع الضدّين وكون الشيء الواحد في آن واحد في مكانين ونحوه. ومنه ما هو ممتنع الكون لا باعتبار ذاته، بل باعتبار امر خارج، وذلك مثل وجود عالم آخر وراء هذا العالم أو قبله؛ فما كان من القسم الأوّل فهو لا محالة غير مقدور من غير خلاف... (غاية ٨٧)

ـ كلّ من الوجوب والامتناع قد يكون بالذات وقد يكون بالغير؛ لأنّ ضرورة وجود الشيء أو لا وجوده في نفسه... إن كانت بالنظر إلى ذاته كوجود الباري، وعدم اجتماع النقيضين، ووجود الزوجيّة للأربعة، وعدم الفرديّة لها فذاتيّ، وإلّا فغيريّ. (شرح المقاصد ١/١١٥)

ـ إنّ الماهيّة إذا أُخذت مع عدمها (أي عدم وجود الماهيّة) أو عدم علّتها كانت ممتنعة بالغير.

---

(١) الممتنع الوجود هو مفهوم لا ينبغي له الوجود على كلّ تقدير من التقادير الممكنة.

(٢) معنى الممتنع أن يكون في حدّ ذاته ومع قطع النظر عن الغير معدوماً.

(٣) الممتنع الوجود هو ما كان الوجود ممتنعاً له في حدّ ذاته.

(٤) الممتنع الوجود هو ما إذا نظر إلى ذاته ينتزع منه العدم.

ـ كلّ ممكن فهو إمّا موجود فيكون واجباً بالغير، أو معدوم فيكون ممتنعاً بالغير.

ـ أن ينعدم الموجود الواجب بالغير لانتفاء علّته، فيصير ممتنعاً بالغير. (شرح المقاصد ١/١١٧)

← الامتناع، الممتنع، الممتنع لذاته.

الممتنع بالغير

← الممتنع بالذات.

الممتنع العاديّ

ـ ممتنع بر دو گونه است: اوّل ممتنع عقلى و آن امرى است كه دليل عقلى قائم باشد به عدم جواز وقوعش، مانند وجود حادث بلا سبب مطلق.

دوّم ممتنع عادى و آن امرى است كه دليل قائم نباشد عقلاً به عدم جواز وقوعش مگر عدم سبب عادى[1]. (گوهر ٣٢٥)

← الممتنع لذاته.

الممتنع العقليّ

← الممتنع العاديّ.

الممتنع لذاته

ـ هو الذي لا يكون قابلاً للوجود أصلاً، بل يكون ضروريّ العدم. (شرح المقدّمات ١٨)

ـ الذات التي اقتضت ترجيح العدم على الوجود ترجيحاً مانعاً من النقيض بمعنى أنّه إذا نسب العدم إليها وجب لها العدم، سمّيت ممتنعاً لذاته. (كشف الفوائد ٨)

ـ المعدوم إمّا أن يكون ممتنع الوجود لذاته كشريك الباري تعالى، وهو الذي لا يصحّ وجوده البتّة ... (إرشاد ٢٢)

ـ المعدوم الخارجيّ إمّا أن يكون عدمه لذاته أو لا؛ فإن كان الأوّل فهو الممتنع الوجود لذاته. (إرشاد ٢٣)

ـ إنّ كلّ معقول وهو الصورة الحاصلة في العقل إذا نسبنا إليه الوجود الخارجيّ، فإمّا أن يصحّ اتّصافه به أو لا. فإن لم يصحّ اتّصافه به لذاته، ممتنع الوجود لذاته.... (النافع ٥)

---

(١) الممتنع على قسمين إمّا عقليّ وإمّا عاديّ: فالأوّل هو الأمر الذي قام على عدم جواز وقوعه دليل عقليّ، كوجود أمر حادث بلا أيّ سبب.
والثاني ما لم يقم على عدم جواز وقوعه دليل عقليّ عقلاً، (بل كان امتناع وقوعه مستنداً) إلى عدم سبب عاديّ له.

ـ المفهوم إن كان ذاته مقتضيةً للوجود فهو الواجب لذاته، وإن كان ذاته مقتضيةً للعدم فهو الممتنع لذاته. (مفتاح ٨٠)

← المعدوم، الممتنع بالذات، الممتنع لغيره.

الممتنع لغيره

ـ المعدوم (أي الخارجيّ) إمّا أن يكون عدمه لذاته أو لا. فإن كان الأوّل فهو الممتنع الوجود لذاته، كشريك الباري تعالى، والثاني هو المعدوم الممكن الوجود...

ـ الممتنع لغيره، كعدم المعلول عند عدم علّته التامّة، فإنّه ممكن لذاته ممتنع لغيره. (إرشاد ٢٣)

ـ إنّ الشيء إمّا أن يكون موجوداً لا باقتضاء الغير وهو الواجب لذاته، وإمّا أن يكون معدوماً باقتضاء الغير وهو الممتنع لذاته، وإمّا أن يكون موجوداً ومعدوماً باقتضاء الغير، وهو ممكن لذاته. (مفتاح ٨١)

← المعدوم، الممتنع لذاته.

الممكن (الممكن الوجود)

ـ الممكن هو المنقلب من حال إلى حال، ويدٍ إلى يدٍ، وملكٍ إلى ملك. (التوحيد للماتريديّ ١٨٤)

ـ هو الماهيّة التي لا تفيض الوجود ولا العدم لذاتها. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـ هو الذي يفتقر في وجوده إلى غيره ويجوز عليه العدم، وهو ما سوى الله تعالى وهو العالَم. (الرسائل ١٠٤، النكت ٢١)

ـ ما يجوز أن يوجد، ويجوز أن لا يوجد. (الاقتصاد ٢٥)

ـ الممكن معناه أنّه جائز الوجود وجائز العدم، فيستوي طرفاه ـ أعني الوجود والعدم ـ باعتبار ذاته، فإذا وُجد فإنّما يوجد باعتبار موجِده، ولولا موجده لما استحقّ إلّا العدم، فهو إذاً مستحقّ الوجود والعدم بالاعتبارين المذكورين. (نهاية ١٨)

ـ هو باعتبار ذاته جائز أن يوجد وجائز أن لا يوجد. (نهاية ١٥)

ـ معناه أنّه جائز وجوده وجائز عدمه، لا جائز وجوبه وجائز امتناعه. (نهاية ٢١)

ـ ما جاز وقوعه، وجاز لا وقوعه. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

ـ هو الذي يمكن تقرّر ماهيّته تارة مع العدم وأُخرى مع الوجود. (الأربعين ٦٧)

ـ موجود بر دو قسم است: يا آنكه پذيرندۀ عدم نبود و او را واجب الوجود لذاته گويند. دوّم آنكه پذيرندۀ نيستى بود و آن را ممكن الوجود گويند[1]. (البراهين ١/٦)

ـ آن باشد كه وجود و عدم او هر دو به نسبت با او يكسان باشد[2]. (البراهين ١/٢٦)

ـ حقيقت ممكن آن است كه ماهيّت او هم قابل وجود بود و هم قابل عدم[3]. (البراهين ١/٤٩)

ـ إنّ الممكن ما لا يتمّ وجوده ولا عدمه إلّا بأمر خارج عن ذاته، وهو متوقّف في كلا طرفيه عليه. (غاية ٨٧)

ـ قد يطلق على ما ليس بممتنع.

وعلى ما لا ضرورة في وجوده ولا في عدمه. (غاية ٢٣)

ـ هو عبارة عمّا يفتقر إلى غيره في وجوده. (غاية ٦٠)

ـ هو ما لو فرض موجوداً أو معدوماً، لم يعرض عنه محال. (غاية ٢٥٠)

ـ هر موجودى كه ما فرض كنيم يا ضرورىّ الوجود باشد؛ يعنى، واجب، يا ضرورىّ العدم، يعنى ممتنع، يا نه ضرورى العدم، يعنى ممكن[4]. (تصوّرات ١٤)

ـ هو الذي لا يلزم من فرض وجوده أو عدمه محال. (تلخيص ١٠٤)

ـ كلّ ما يمكن أن يعبّر عنه فإمّا أن يجب وجوده، أو يجب عدمه، أو لا يجب أحدهما. والأوّل هو الواجب، والثاني هو الممتنع أو المحال أو المستحيل. والثالث هو الممكن أو الجائز. (تلخيص ٤٣٧، قواعد الطوسيّ ٣)

ـ هو جائز الوجود والعدم. (قواعد ٤٣)

ـ ماهيّة قابلة للوجود والعدم. (قواعد ٦٧)

ـ الموجود إمّا أن يكون مستغنياً عن الغير أو لا يكون. والأوّل الواجب، والثاني الممكن. (أنوار ٥٣)

ـ الموجود إمّا أن يتعلّق وجوده بغيره بحيث يلزم من عدم الغير عدمه أو لا يتعلّق، والأوّل ممكن. (أنوار ٩٩)

---

(١) الموجود على قسمين: إمّا غير قابل للعدم وهو الواجب الوجود لذاته. والثاني القابل للعدم وهو ممكن الوجود.

(٢) هو الذي يتساوى الوجود والعدم بالنسبة إليه.

(٣) حقيقة الممكن أن تكون ماهيّته قابلة للوجود والعدم.

(٤) كلّ ما يفرض له الوجود، فإمّا ضروريّ الوجود، يعني الواجب، أو ضروريّ العدم، يعني الممتنع، أو لا ضروريّ العدم وهو الممكن.

ـهو الذي يتساوى نسبة الوجود والعدم إليه. (معارج ١٥٨)

ـالذي يتساوى طرفاه بالنسبة إليه، ولا يترجّح أحدهما على الآخر إلّا لمرجّح. (كشف الفوائد ٧)

ـإنّه الذي لا يجب وجوده ولا يجب عدمه.

ـالذي لا يستحيل وجوده ولا عدمه. (كشف ٢٦)

ـالممكن الوجود هو ما ليس بممتنع. (كشف ٢٨)

ـإن كان (الوجود) مفتقراً إلى سبب، فممكن. (شرح المقاصد ١/٧٥)

ـما لا يجب وجوده ولا عدمه.

ـأو ما لا يمتنع وجوده ولا عدمه. (شرح المقاصد ١/١١٥)

ـما لا تقتضي ذاته وجودَه ولا عدمَه.

ـإنّه يحتاج في وجوده وعدمه إلى سبب، وإنّه لا يترجّح أحد طرفيه إلّا لمرجّح. (شرح المقاصد ١/١٢٣)

ـالموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من ذاته أو لا. فالأوّل هو الواجب الوجود لذاته، والثاني هو الممكن. (إرشاد ٢٣)

ـما ليس بواجب ولا ممتنع.

ـالمفتقر إلى الغير. (إرشاد ٤٤)

ـهو أن يكون وجوده من غيره.

ـالموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من غيره، وهو الممكن... (اللوامع ١٣)

ـهو الذي يتساوى طرفاه بالنظر إلى ذاته، فلا يتصوّر حينئذٍ أن يكون أحدهما أولى به لذاته، وإلّا لم يكن هناك تساوٍ. (شرح المواقف ١٤١)

ـقد قسّموا الموجود إلى ما تقتضي ذاته وجوده، وإلى ما لا تقتضي ذاته وجوده، وهو الممكن. (شرح ٢٩)

ـما لا يكون ذاته مقتضياً للوجود ولا العدم اقتضاءً تامّاً ضروريّاً. (مفتاح ٨٤)

ـهو أن يكون الحكم غير ضروريّ النسبة البتّة ولا في وقت كالكسوف، ولا في حال كالتغيّر للمتحرّك، بل يكون كالكتابة للإنسان. (شوارق ١/٧٣)

ـلا يرجّح له وجود أو عدم بحسب ذاته، بل يحتاج في كلّ منها إلى علّة تساوي نسبتهما إليهما، وامتناع ترجّح أحد المتساويين من غير مرجّح.

ـالموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا

اعتبار شيء آخر، ولا يجب له الوجود ولا يجب له العدم حيث فرض موجوداً، وهو الممكن. (شوارق ٢/٢٣٩)

ـ مفهومى است كه ضرورى نباشد هيچ كدام از وجود و عدم مر او را نظر بذات خود[1]. (گوهر ١٣٥)

ـ آن است كه هيچيک از وجود و عدم ذات در حدّ ذات براى وى واجب يا ممتنع نباشد[2]. (گوهر ١٤٥)

ـ آنكه نظر بذات او كرده هيچكدام از وجود و عدم منتزع نشود[3]. (گوهر ١٤٦)

ـ كلّ محتاج إلى الغير ممكن. (تقريب ٢/١١١)

← الإمكان، الجائز، المستحيل، الممتنع، الموجود، الموجود الخارجيّ، الواجب.

الممكن الاستقباليّ

ـ هو الذي يكون بحسب الاستقبال. (لباب الإشارات ١٨٧)

ـ هو الذي اعتبر فيه رفع الضرورة بالنظر إلى الاستقبال. (أنوار ٥٣)

ـ قد يؤخذ الإمكان لا بالنظر إلى ما في الحال، بل بالنظر إلى الاستقبال حتّى يكون ممكن الوجود هو الذي يجوز وجوده في الاستقبال من غير التفات إلى ما في الحال. وهذا الإمكان أحقّ الإمكانات باسم الإمكان. (كشف ٢٨)

← الإمكان، الإمكان الاستقباليّ.

الممكن الجائز

← الممكن الخاصّ.

الممكن الخاصّ

ـ الممكن العامّ هو الذي يحكم فيه برفع إحدى الضرورتين. والخاصّ هو الذي حكم فيه برفعهما معاً. (أنوار ٥٣)

ـ كلّ متصوّر ... لا يجب نسبة الوجود إليه بالثبوت ولا العدم يقال له: الممكن الخاصّ.

ـ هو الذي ليس بواجب ولا ممتنع. ويسمّى بالجائز أيضاً. (كشف الفوائد ٧)

---

(١) هو مفهوم لا يكون كلّ من الوجود والعدم بالنظر إلى ذاته ضروريّاً.

(٢) ما لم يكن الوجود والعدم الذاتيّان بالنظر إلى ذاته في حدّ ذاته واجبين ولا ممتنعين.

(٣) هو ما لو نظر إلى ذاته لم ينتزع منه شيء من الوجود والعدم.

← الإمكان الخاصّ، الإمكان العامّ، الممكن العامّ.

الممكن العامّ

ـ هو الذي يحكم فيه برفع أحد الضرورتين (ضرورة الوجود والعدم). (أنوار ٥٣)

ـ قد يؤخذ الإمكان على معنى أعمّ من ذلك (بحسب اصطلاح الخاصّة) وهو سلب الضرورة عن أحد الطرفين، أعني طرفي الوجود والعدم، لا عنهما معاً. (كشف ٢٨)

← الإمكان الخاصّ، الممكن الخاصّ.

الممكن لذاته

ـ الموجود الذي تكون حقيقته من حيث هي هي قابلة للعدم، فهو المسمّى بممكن الوجود لذاته. (الأربعين ٣)

ـ هو متساوي النسبة إلى طرفي وجوده وعدمه. (قواعد الطوسيّ ٣، كشف الفوائد ٨)

ـ هو الذي يقبل الوجود والعدم فلا يكون ضروريّ العدم ولا ضروريّ الوجود. (شرح المقدّمات ١٨)

ـ هو الذي لا يلزم من فرض وجوده ولا من فرض عدمه ـ من حيث هو ـ محال. (المحصّل ٥٩)

ـ تستوي نسبة الوجود والعدم إليه. (قواعد ٤٧)

ـ أمّا الواجب فإمّا أن يكون وجوبه لا عن غيره، وهذا الواجب لذاته. وإمّا أن يكون وجوبه عن غيره فيكون واجباً بغيره ممكناً بذاته. (كشف الفوائد ٧)

ـ الممكن الذاتيّ هو الذي يعتريه الوجوب بالغير والامتناع بالغير. (كشف ٣٠)

ـ هو الذي يجوز عليه العدم. (إرشاد ٢٢)

ـ كلّ معقول إذا نسبنا إليه الوجود الخارجيّ إن صحّ اتّصافه به، فإمّا أن يجب اتّصافه به لذاته أو لا. والثاني هو ممكن الوجود لذاته، وهو ما عدا الواجب من الموجودات. (النافع ٦)

ـ المفهوم إن كان ذاته مقتضياً للوجود فهو الواجب لذاته، وإن كان ذاته مقتضياً للعدم فهو الممتنع لذاته، وإن لم يكن ذاته مقتضياً لشيء منهما فهو الممكن لذاته. (مفتاح ٨٠)

← الإمكان الذاتيّ، الممتنع لذاته، الواجب لذاته.

الممنوع

ـ هو القادر إذا عَرَض ما لا يتأتّى منه الفعل، فلا يصحّ كونه ممنوعاً إلّا وهو قادر على نفس ما مُنع منه. وكذلك القول في الحيلولة والضدّ. (المغني ١٦٨/٨)

ـ أمّا الممنوع فإنّه يُستعمل فيمن يكون قادراً، ثمّ يتعذّر عليه الفعل لأمر من الأُمور، على وجه لولاه لصحّ منه ذلك الفعل وحالته تلك. (شرح الأُصول ٤٠٤)

المناسبة

ـ إنّ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة إن كان كيفاً سمّي مشابهة، وإن كان في الكمّ سمّي مساواة، وإن كان في الإضافة سمّي مناسبة. (كشف ٧٤)

ـ إنّ الوحدة في الإضافة مناسبة. (شرح ١٠٢)

← المساواة، المشابهة.

المناظرة

ـ المباحثة عن الفروع ليردّها إلى الأُصول المعلومة. (المعتمد ٢٧٨)

ـ المباحثة والمباراة في النظر واستحضار كلٍّ ما يراه ببصيرته. (المفردات ٤٩٨)

ـ إقبال كلّ واحد على الآخر بالمحاجّة. (مجمع / النساء ٥٠)

ـ المفاوضة على سبيل الجدل. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـ توجّه المتخاصمين في النسبة بين الشيئين إظهاراً للصواب. (جامع ٣٣٧/٣)

المَنافع

ـ إعلَمْ أنّ المنافع هي الملاذّ والسرور وما أدّى إليهما أو إلى أحدهما، إذا لم يُؤدِّ إلى ضرر يوفي عليه. (شرح الأُصول ٨٥)

ـ إنّ أصل المنافع هو الملاذّ، ولذلك يستحيل الانتفاع على مَن تستحيل اللذّة عليه. (المغني ٧٨/١١)

المنافق

ـ أمّا المنافق فهو الذي يُظهر الإسلام ويُبطن الكفر. (شرح النهج ٢٦٤/٤)

ـ هو من أظهر خلاف ما في باطنه. (تمهيد ٢٩٩)

ـ إنّ الكافر اسم لمن لا إيمان له، فإن أظهر الإيمان خصّ باسم المنافق.

(شرح المقاصد ٢/٢٦٨)

ـ قيل: مَن شهد وعمل ولم يعتقد فهو منافق. (التعريفات ٦٤)

ـ هو الذي يظهر الإيمان قولاً ويضمر الكفر اعتقاداً. (جامع ٣/٣٣٩)

← الكافر، المرتدّ.

المناقضة

ـ ذكر جملتين مخبرها واحد، ووقته وجهته واحدة. تقتضي إحداهما (الجملتين) نفي ما تقتضي الأُخرى إثباته. (الحدود للمرتضى ١٧٦)

ـ المناقضة تدخل في الأقوال بأن يورد المتكلّم في أوّل كلامه ما تُباين فائدته الفائدة المعروفة بآخره، مثل أن يقول: أسود ليس بأسود. هذا من حيث العبارة، ومن جهة المعنى هو أن يقول: عالِم ميّت أو معدوم متحرّك أو أسود أبيض، إلّا على ضرب من التراخي بأن يكون ـ في حال قوله: أسود ـ قد وجد به السواد، وفي حال قوله: أبيض، قد وجد فيه البياض. ويصحّ أيضاً على غير هذه الطريقة بأن يكون البياض عقيب وجود السواد، فيكون حال وجود أوّل حرف من قوله: أسود، قد وجد السواد، وكذلك في البياض. (التذكرة ٣٨٨)

ـ أن يأتي أحدنا بلفظين يقتضي أحدهما نفي الآخر. (الحدود ٥٥)

ـ حقيقة المعارضة هي مساواة الخصم في دعواه أو حجّته، وممانعته من صحّة كلامه. وحقيقة المناقضة إيجاد العلّة ولا حكم، وكلّ مناقضة معارضة من حيث كانت مانعة من إجراء العلّة، وليس كلّ معارضة مناقضة. (المعتمد ٢٧٨)

ـ أن يأتي بلفظين يقتضي أحدهما نفي ما يقتضي الآخر إثباته. (الحدود للبريديّ ٢٣٠)

← الاعتراض، المعارضة.

المنامات

ـ هي اعتقادات يبتدئ بها النائم في نفسه. (رسائل ٢/١٠)

← الرؤيا.

المندوب

ـ كلّ فعل يستحقّ المدح بفعله ولا يستحقّ الذمّ على الإخلال به. (الحدود ٧٨)

ـ يستحقّ المدح بفعله دون الذمّ بتركه إذا

علم فاعله أو دُلّ عليه، وهو المندوب. (قواعد ١٠٤)

ـ الفعل الحَسَن إمّا أن يكون له وصف زائد على حسنه؛ فإمّا أن يستحقّ المدح بفعله والذمّ بتركه وهو الواجب، أو يستحقّ المدح بفعله، ولا يتعلّق بتركه ذمّ وهو المندوب. (كشف ٢٣٥)

ـ أن يكون له (للفعل الحسن) وصف زائد، وهو على قسمين، أحدهما: أن يكون المدح متعلّقاً بفعله من غير ذمّ في تركه، وهو المندوب... (مناهج ٣٠٠)

ـ (الفعل) إن اشتمل تركه على مفسدة فواجب، أو فعله فحرام، وإلّا فإن اشتمل فعله على مصلحة فمندوب، أو تركه فمكروه، وإلّا فمباح. (شرح المواقف ٥٣٤)

ـ الفعل الحَسَن إن يستحقّ المدح على فعله ولا ذمّ في تركه، هوالمندوب. (إرشاد ٢٥٣)

ـ الفعل إن يمتنع تركه وهو الواجب، أو لا يمتنع تركه وهو المندوب. (اللوامع ١٣٢)

ـ الفعل الضروريّ التصوّر وهو إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزائد أو لا، والثاني وهو الذي لا ينفر العقل منه إمّا أن لا يتساوى فعله وتركه، فإن ترجّح فعله فإمّا مع جواز تركه وهو المندوب... (النافع ٢٥)

ـ إن كان (فعل المكلّف) بحيث يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه فهو المندوب. (مفتاح ٧٠)

ـ اگر (طلب فعل) با تجويز ترک باشد آن را مندوب خوانند[1]. (گوهر ٢٤٧)

← الحرام، المباح، المكروه، الندب، الواجب.

المنزلة بين المنزلتين

ـ (هو) قول مَن زعم أنّ مذنبي المُقرّين ليسوا بمؤمنين ولا كافرين ولا منافقين (ابن الراونديّ). (الانتصار ١١٨)

ـ وجب أنّ صاحب الكبيرة ليس بمؤمن بزوال أحكام المؤمن عنه في كتاب الله، ووجب أنّه ليس بكافر بزوال أحكام الكفّار عنه، ووجب أنّه ليس بمنافق في زوال أحكام المنافقين عنه في سنّة رسول الله ﷺ، ووجب

---

(١) طلب الفعل إن كان مع تجويز الترك يسمّى مندوباً.

أنّه فاسق فاجر؛ لإجماع الأُمّة على تسميته بذلك، وبتسمية الله له به في كتابه. (الانتصار ١١٩)

ـ هو أنّ الفاسق لا يسمّى مؤمناً ولا كافراً. (فرق ١٩)

ـ القول بأنّ للفاسق منزلة متوسّطة بين منزلة الكافر والمؤمن المستحقّ للثواب في الاسم والحكم. (الحدود للمرتضى ١٧٦)

ـ القول بأنّ العبيد مكتسبون في الحقيقة، وأنّ الله تعالى الخالق الفاعل المخترع، ولا خالق ولا فاعل ولا مخترع سواه. (المعتمد ٢١٥)

ـ هو خروج الفاسق الملّيّ من الإيمان فلا يكون مؤمناً ولا كافراً، بل له منزلة بين المنزلتين (المعتزلة). (المعتمد ٢١٦)

ـ هو العلم بأنْ لصاحب الكبيرة اسم بين الاسمين وحكم بين الحكمين (في اصطلاح المتكلّمين). (شرح الأُصول ١٣٧)

ـ المراد بذلك أنّ للفاسق منزلة متوسّطة بين منزلة المؤمن الصالح وبين منزلة الكفّار في الاسم والحكم. (الفائق ٥٢٨)

ـ لا أقول: إنّ صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر مطلقاً، بل هو في منزلة بين المنزلتين: لا مؤمن ولا كافر (الحسن البصريّ). (الملل ٤٨/١)

← الإرجاء، الفاسق، الكافر، المؤمن.

منشأ الانتزاع

ـ آن حيثيّت را كه از ملاحظهٔ وى معنى اعتبارى در ذهن درآيد منشأ انتزاع آن معنى اعتبارى گويند[1]. (گوهر ١٣٢)

المُنشئ

ـ حقيقة الفاعل والخالق والمنشئ والمخترع والمبدع والمبدئ والمعيد والصانع، كلّ هذه الألفاظ تعود إلى معنى واحد وهو المُحدِث أو من له فعل. (المعتمد ١٣٣)

← الإبداع، المبدع، المخترع.

المنع

ـ هو ما يتعذّر على القادر لمكانه الفعل على وجه لولاه لما تعذّر وحاله تلك. (شرح الأُصول ٣٩٣)

---

(١) يقال للحيثيّة التي يحصل من ملاحظتها معنى اعتباريّ في الذهن.

ـ المنع يكون على أنحاء، منها: وجود ما يضادّ الفعل الذي كُلِّف به على وجه لا يصحّ منه رفعه، وهو الذي يُعدّ منعاً في الحقيقة. وقد يصحّ فيما يُعدّ منعاً أن يرجع فيه إلى عدم الآلة أو عدم المحلّ الذي لابدّ منه في وجود الفعل المخصوص. (متشابه ٢/٢٦٤)

ـ ما يتعذّر لأجله الفعل مع بقاء القدرة عليه. (الحدود للمرتضى ١٧٢)

ـ إنّ المنع ضدّ الفعل.

ـ المنع من الفعل هو القدرة على ضدّ من أضداده، والعجز عن ضدّه لا يكون منعاً عن الفعل. (المعتمد ١٤٥)

← القدرة.

المنع من الفعل

ـ كان الأشعريّ يقول في المنع من الفعل إنّه هو ما ينافي الفعل وقدرته من العجز، وهو ما يوجد في محلّه بدلاً منه. (مجرّد ٨٣)

ـ إنّ المنع عن الفعل على قسمين، أحدهما يمنع نفسه، وذلك كالقيد وما يجري مجراه، والآخر يمنع الشرط. ثمّ ما يمنع بشرط على ضربين، أحدهما يرجع إلى الفاعل، وذلك نحو قلّة القُدَر والضعف، والآخر يرجع إلى الفعل، نحو كثرة الثقل فيه. (شرح الأُصول ٢٦٠)

المنع في القادر

ـ الذي يصحّ أن يكون منعاً في القادر هو أحد أمرين، إمّا عدم الآلة في الأفعال أو ما يجري مجرى الآلات من الأدلّة وغيرها. وإمّا عدم العلم؛ لأنّا قد عرفنا أنّه قد يتعذّر من القادر على الكلام إيجاده مرتّباً عند فساد في اللسان أو عند عدم العلم بكيفيّة ترتيبه. (المحيط ٨٢/١)

المنع في نفس المقدور

ـ الذي يصحّ أن يكون منعاً في نفس المقدور هو أيضاً أحد أمرين؛ إمّا أن يكون منعاً على الحقيقة، وهو الضدّ الذي يعبّر عنه بالفناء، أو ما يقوم هذا المقام ممّا يجري مجرى الضدّ. (المحيط ٨٢/١)

المنفعة

ـ اللذّة والسرور أو ما يؤدّي إليهما أو إلى أحدهما. (شرح الأُصول ٨٠)

ـ اللذّة والسرور ودفع المضارّ المخوفة

وما أدّى إلى ذلك. (المنهاج ٦٢)

← الخير، السرور، النعمة.

المنفعل

ـ هو المستفيد للوجود. (إرشاد ٤٢)

← الموجود.

المنفيّ

ـ هو الذي ليس بكائن ولا موجود. (مقالات ٣٩٨)

← الموجود.

المنكر (الفعل المنكر)

ـ هو كلّ فعل عَرَف فاعله قبحه، أو دُلّ عليه. (شرح الأُصول ١٤١)

ـ كلّ فعل أو إخلال فعل عَرَف فاعله قبحه، أو دُلّ عليه. (الحدود للمرتضى ١٧٤)

ـ كلّ فعل قبيح عرف فاعله قبحه. (الحدود للبريديّ ٢٢٩)

ـ هو كلّ ما ينكره العقل أو السمع، لقبحه أو لأنّه إخلال بواجب. (الفائق ٥٤٢)

ـ الفعل القبيح إذا عرف فاعله ذلك أو دُلّ عليه. (نهج ٧٢، إرشاد ٣٨٠)

ـ هو القبيح. (إرشاد ٣٨٣، النافع ٥٨)

← الحَسَن، القبيح.

منكر ونكير

ـ هما ملكان يسألان من مات بعد ما حَيِي: «مَن ربُّك؟ وما دينك؟ ومن نبيّك؟»، فيقدر المؤمن على الجواب ولا يقدر الكافر. (أُصول البزدويّ ١٦٥)

ـ هما ملكان يدخلان القبر فيسألان العبد عن ربّه وعن دينه وعن نبيّه. (شرح النسفيّة ١٣٣/١)

الموازنة

ـ حقيقة قول المعتزلة في الموازنة أنّ الحسنات تكون محبطة للسيّئات وتكون أعظم منها، وأنّ السيّئات تكون محبطة للحسنات وتكون أعظم منها. (مقالات ٤٧٣)

ـ مقابلة الثواب والعقاب. ويسقط استحقاق الأقلّ منهما بالأكثر، ويسقط من الكثير أيضاً ما يقابل الأوّل منها.

ـ والموازنة: الموافاة توجب الوعد والوعيد إلى مَنِ المعلوم منه أنّه يَرِد القيامة مستحقّاً للثواب والعقاب دون ما قبل القيامة.

(الحدود للمرتضى ١٧٥)

ـ إعلَمْ أنّ المستحقَّين إذا تقابلا وأسقط الأكثر منهما الأقلّ فلابدّ من أن يسقط الأقلّ من الأكثر ما يقابل الأقلّ، وهذا هو الموازنة. (الفائق ٤٢٤)

ـ هي مقابلة الثواب والعقاب لإسقاط الأقلّ بالأكثر (أبو هاشم). (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـ هو أن يتوازن أعماله الصالحة وذنوبه الكبائر، ويكون الحكم للأغلب (أبو هاشم). (قواعد الطوسيّ ٥٠)

← الإحباط، التكفير، الثواب، العقاب.

الموازاة

ـ إنّ الوصف العرضيّ وهو المضاف إليه الوحدة، إن كان كيفاً سُمّي مشابهة. وإن كان في الكمّ سُمّي مساواة. وإن كان في الإضافة سُمّي مناسبة. وإن كان في الخاصّة سُمّي مشاكلة. وإن كان في اتّحاد الأطراف سُمّي مطابقة. وإن كان في اتّحاد وضع الأجزاء سُمّي موازاة. (كشف ٧٤)

ـ إنّ الوحدة في الوضع موازاة. (شرح ١٠٢)

← المساواة، المشابهة، المشاكلة، المطابقة.

الموافاة

ـ (المُكرَميّة من الخوارج) قالوا بالموافاة، وهي أنّ الله سبحانه يتولّى عباده ويعاديهم على ما هم صائرون إليه، لا على أعمالهم التي هم فيها. (مقالات ١٠٠)

ـ هو ما يكون عليه الإنسان في آخر عمره وخاتمته. (المعتمد ١٩٠)

ـ قالوا (المكرَميّة) بإيمان الموافاة والحكم بأنّ الله تعالى إنّما يتولّى عباده ويعاديهم على ما هم صائرون إليه من موافاة الموت، لا على أعمالهم التي هم فيها؛ فإنّ ذلك ليس بموثوق به إصراراً عليه؛ ما لم يصل المرء إلى آخر عمره ونهاية أجله، فحينئذٍ إن بقي على ما يعتقده فذلك هو الإيمان فنواليه، وإن لم يَبقَ فنعاديه. وكذلك في حقّ الله تعالى: حكم الموالاة والمعاداة على ما علم منه حال الموافاة. (الملل ١/١٢٠)

ـ عند بعض المرجئة إنّ الوعد والوعيد لا يتوجّهان إلّا أن يوافي يوم القيامة بإيمان وكفر. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـ الاستمرار على الطاعة هو الشرط (في استحقاق الثواب)، وهو المراد بالموافاة. (نهج ٨٠)

ـ(هي) إذا وافى العبد بالطاعة سليمة إلى الآخرة (أو إلى الموت). (إرشاد ٤٢٠)

ـهو أن يعلم الحكيم أنّه (العبد) لا يحبط الطاعة إلى حال الموت ولا يُقدِم على المعصية. (إرشاد ٤٢٠)

← الثواب، الموازنة، الوعد.

الموالاة

ـالموالاة مفاعلة من الولاية. والولاية قد تُذكر ويراد بها النصرة، وقد تُذكر ويراد بها الأولى، وقد تُذكر ويراد بها المحبّة، وهي إرادة نفع الغير. (شرح الأُصول ٧٠٠ـ٧٠١)

ـفي اللغة: المتابعة.

ـإنّ العرف قد خصّصها بموالاة الدين، ومتابعة النصرة فيه. (الشافي ٢/٢٩٠)

ـأن يتوالى القادر نصرة الغير والذبّ عنه. (الحدود ٦٠)

← الوليّ.

الموت

ـخروج الروح لا عن سبب يكون من الإنسان موت. (مقالات ٤٢٢)

ـما يستحيل ثبوت الحياة معه، ولا يتوقّف ثبوته على تقدّم حياة عليه. (الحدود في الأُصول ١٠٣)

ـالذي هو ضدّ الحياة. (مجموعة ٦)

ـهو يضادّ الحياة، يبطل معه النموّ، ويستحيل معه الإحساس. وهو محلّ الحياة فينفيها، وهو من فعل الله تعالى ليس لأحد فيه صنع، ولا يقدر عليه أحد إلّا الله تعالى.

ـما استحال معه النموّ والإحساس، ولم تصحّ معه القدرة والعلم. (تصحيح ٧٤)

ـالموت ليس بأكثر من عدم الحياة.

ـإنّه عرض ينافي الحياة، والجماديّة. (أُصول البغداديّ ٤٣)

ـما يقتضي زوال حياة الجسم من الله تعالى أو المَلَك من غير جرح يظهر. (الحدود للمرتضى ١٧٥)

ـهو انتقال الروح. (تقريب المعارف ٩١)

ـالموت والإماتة شيء واحد، وهو التفريق بين النفس والجسد. (الفصل ٣/٥٩)

ـنافٍ للحياة يسمّى موتاً. (تلخيص الشافي ٤/١٣)

ـمعنىً لا يقدر عليه غيره (تعالى)، وهو يضادّ الحياة (محمّد بن بحر). (التهذيب ٩/١١٢)

ـ القتل عبارة عن جزّ الرقبة، وهو راجع إلى أعراض هي حركات في يد الضارب بالسيف، وأعراض افتراقات في أجزاء رقبة المضروب. وقد اقترن بها عرض آخر وهو الموت. والموت أمر استبدّ الربّ تعالى باختراعه مع الجزّ (في القتل). (الاقتصاد ٢٢٣)

ـ تعطيل البدن عن حلية الحياة. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـ معنىً ينفي الحياة (عند من أثبته). والمذهب الصحيح أنّ الموت ليس بمعنى، وإنّما هو عبارة عن انتفاء الحياة.

ـ وقيل: هو خروج البنية عن صحّة احتمال الحياة. (الحدود ٦٤)

ـ إنّه عبارة عن عدم الحياة عمّا من شأنه أن يكون حيّاً. (تلخيص ١٥٣، شرح المواقف ٢٠٢)

ـ هو عدم الحياة عن محلّ وجدت فيه. (كشف ١٩٦)

ـ عدم الحياة عمّا من شأنه أن يكون حيّاً بعد اتّصافه بها. (تسليك ٧٤)

ـ عدم الحياة عن محلّ اتّصف بها. (نهج ٢٧، شرح المواقف ٢٠٢)

ـ إنّ الموت فعل من الله تعالى أو من المَلَك يقتضي زوال حياة الجسم من غير حرج. (شرح المقاصد ١/٢٢٤)

ـ عبارة عن زوال الحياة عمّا اتّصف بها. (شرح ٢٨٣، شوارق ٢/١٩١)

ـ الحياة هي ما يساوق الفعل والإدراك معاً، والموت ما يقابلها. (أُصول ٢٤)

ـ هو القيامة الصغرى. (علم ٢/٨٤٩)

← الحياة، القتل، القيامة، المقتول.

الموت الأوّل

ـ أمّا جمع الله تعالى الأنفس إلى الأجساد فهي الحياة الأُولى بعد افتراقها الذي هو الموت الأوّل، فتبقى كذلك في عالم الدنيا الذي هو عالم الابتلاء ما شاء الله تعالى، ثمّ ينقلنا بالموت الثاني الذي هو فراق الأنفس للأجساد ثانيةً إلى البرزخ الذي تقيم فيه الأنفس إلى يوم القيامة. (الفصل ٣/١٣٢)

الموت الثاني

← الموت الأوّل.

الموجِب

ـ هو الذي يفعله ولا يمكنه الترك، كالنار

في الإحراق. (النكت ٢٢)

ـ هو الذي يصدر هو وفعله دفعة واحدة. (الرسائل ١٠٤)

ـ العلّة المؤثّرة التي تلازم المعلول. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

ـ هو الذي يجب أن يصدر عنه الفعل، ويجب أن يقارنه فعله. (تلخيص ٤٤٥، قواعد الطوسيّ ١٣)

ـ هو الذي يفعل من غير توسّط القدرة والإرادة. (مناهج ٢٣٨)

ـ هو الذي يجب أن يصدر عنه الفعل. (كشف الفوائد ٤٠)

ـ الذي يجب عنه الفعل نظراً إلى نفسه بحيث لا يتمكّن من الترك أصلاً. (شرح المقاصد ٧٩/٢)

ـ الموجب التامّ ما يكون كافياً في وجود أثره. (إرشاد ١٧٨)

ـ القادر المختار هو الذي إذا شاء أن يفعل فَعَل، وإن شاء أن يترك تَرَك مع وجود قصد وإرادة. والموجب بخلافه. (النافع ١٠)

ـ لا يمكنه أن لا يفعل. (شوارق ٢٩٦/٢)

← العلّة الموجبة، القادر المختار.

الموجِد

ـ إنّ كلّ حادث من الحوادث إذا كان يحصل عند حدوثه على وجه دون وجه، فالذي يحصّله على ذلك الوجه هو الذي يوجده. ثمّ إن كان حصوله على ذلك الوجه من دون أمر من الأُمور ومن دون علّة من العلل فالموجد له هو المحصّل له على ذلك الوجه. (في التوحيد ٤٠٣)

ـ ما يفيد وجود غيره يسمّونه موجِداً أو علّة. (قواعد الطوسيّ ٣)

← العلّة، العلّة التامّة.

الموجود

ـ زعم هشام بن الحكم أنّ معنى «موجود» في الباري أنّه جسم؛ لأنّه موجود، شيء. (مقالات ٥٢١)

ـ معنى أنّ الباري موجود معنى أنّه شيء. (مقالات ٥٢١)

ـ معنى أنّه موجود معنى أنّه محدود، وهذا قول المشبّهة. (مقالات ٥٢١)

ـ قال عَبّاد: معنى القول إنّ الباري موجود إثبات اسم للّه. (مقالات ٥٢١)

ـ هو ما صحّ التأثير به أو فيه. (النكت ٢٧)

ـ هو الشيء الكائن الثابت. (الإنصاف ٢٦، التمهيد ٤٠، شرح الأُصول ١٧٥)

ـ إنّه المختصّ بصفة تظهر عندها الصفات والأحكام. (شرح الأُصول ١٧٦)

ـ إنّه الكائن الثابت (أبو عبدالله البصريّ وشيوخنا البغداديّون). (شرح الأُصول ١٧٥، في التوحيد ٥٧٢)

ـ الثابت العين، وهو أظهر ممّا يُحدّ به. (الحدود للمرتضى ١٧٤، الرسائل ٦٦، كشف ٥، نهج ١٨، شرح المقاصد ١/٥٦، إرشاد ١٧، شرح ٤)

ـ هو الثابت الذات. (المعتمد ٢٨٠)

ـ ما يظهر معه مقتضى صفة النفس (بعض الناس).

ـ ما صحّ التأثير به أو فيه على وجه (بعض الناس). (الرسائل ٦٦)

ـ إنّ البديهة حاكمة بأنّ كلّ ما يشير العقل إليه؛ فإمّا أن يكون له تحقّق بوجه من الوجوه وإمّا أن لا يكون؛ فالأوّل هو الموجود، والثاني هو المعدوم. (المحصّل ٥٣)

ـ إنّ الموجود هو الشيء. (الفصل ٥/٤٤)

ـ كلّ ما يشير إليه العقل فإمّا أن يكون له تحقّق بوجه ما أو لا يكون، والأوّل هو الموجود. (تلخيص ٨٥)

ـ الثابت في الخارج. (قواعد ٤٩)

ـ المعلوم إن كان له تحقّق في الخارج عن الذهن فهو الموجود والثابت العين. (إرشاد ١٧)

ـ المفهوم لا يخلو إمّا أن يكون معقولاً بالقياس إلى نفسه أو لا. فإن كان الأوّل فهو الثابت، وإن كان الثاني فهو المنفيّ. والأوّل إمّا أن يرد عليه صفة الوجود أو العدم أو لا يرد عليه شيء منهما، فإن كان الأوّل فهو الموجود... (إرشاد ١٨)

ـ كلّ ما نعبّر عنه إمّا أن يفرض له تحقّق أو لا، والأوّل موجود وثابت. (اللوامع ١٣)

ـ هو الذي يكون فاعلاً أو منفعلاً. (شرح ٥)

← الثابت، المعدوم، الموجود الخارجيّ والذهنيّ.

الموجود بنفسه

ـ معنى أنّه موجود بنفسه معنى أنّه قائم بنفسه. (مقالات ٥٢١)

← الموجود بالذات.

الموجود بالذات

ـ الموجود إمّا أن يكون له حصول مستقلّ

في الأعيان أو لا يكون. والأوّل هو الموجود بالذات. (كشف ٤٨)

ـ هو ما يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له، كأشخاص الموجودات العينيّة، مثل زيد وهذا الفرس. (شوارق ١/١١٧)

← الموجود بالعرض، الموجود بنفسه.

الموجود بالعرض

ـ الموجود إمّا أن يكون له حصول مستقلّ في الأعيان أو لا يكون، والأوّل هو الموجود بالذات، والثاني هو الموجود بالعرض. (كشف ٤٨)

ـ هو ما لا يكون الوجود المنسوب إليه وجوداً له، بل لأمر آخر يصدق هو عليه بوجهٍ ما، كـ«اللاإنسان» الصادق على الفرس، و«الأعمى» الصادق على زيد. (شوارق ١/١١٧)

← الموجود بالذات.

الموجود الحقيقيّ

ـ الشيء قد يكون له وجود في الأعيان، وقد يكون له وجود في الأذهان. ويقال: للموجود في الأذهان وللموجود في الأعيان إنّه موجود حقيقة. وقد يكون له وجود في العبارة، وقد يكون له وجود في الكتابة، ويقال لكلّ منهما: إنّه موجود بالمجاز. (شرح ٦٠)

← الموجود، الموجود الخارجيّ.

الموجود الخارجيّ

ـ الماهيّة إمّا أن يكون توجد كائنة في الأعيان ثابتة في الخارج، وهي الماهيّات المتأصّلة في الوجود كالسماء والأرض والإنسان والفرس، وهو الموجود الخارجيّ.

وإمّا أن توجد ثابتة في الذهن خاصّة بأن تكون معلومة وليس لها ثبوت في الخارج، كشريك الباري تعالى، وهو الموجود الذهنيّ. (كشف الفوائد ٦)

الموجود الذهنيّ

ـ چون صورت شىء در ذهن حاصل شود آن صورت را به اين اعتبار كه مطابق آن شىء است علم گويند، و آن شىء را به اين اعتبار كه صورت او در ذهن درآمده موجود

ذهنى گويند[1]. (گوهر ٣١)

← الموجود الخارجيّ.

موجود العين

ـ معنى أنّه موجود العين لم يزل أنّه لم يزل ثابت العين، وإنّما يُرجَع بهذا إلى إثباته. (مقالات ٥٢١)

الموجود المجازيّ

← الموجود الحقيقيّ.

الموجود المطلق

ـ أمّا الموجود المطلق الذي لا يتعلّق بوجود الواجد له فهو الثابت الكائن الذي ليس بمُنتفٍ ولا معدوم. (مجرّد ٢٧)

الموجودات

ـ إنّ الموجودات التي وُجد هي التي لم تكن قبل كونها موجودة. (مقالات ٥٢٣)

الموجودات المتخالفة

← الموجودات المتماثلة.

الموجودات المتضادّة

← الموجودات المتماثلة.

الموجودات المتماثلة

ـ أمّا المتماثلة فكالبياضين المتساويين في البياضيّة. وأمّا المتضادّة فهي الأعراض التي تكون من جنس واحد، لا يمكن أن تجتمع في محلٍّ واحد، في وقتٍ واحد، ويمكن حلولها فيه على التعاقب وخلوّه منها جميعاً كالألوان. والحكماء زادوا في قيودها أن يكون بينها غاية البعد... وما عدا المتماثلة والمتضادّة فمختلفة. (تلخيص ٤٤٠، كشف الفوائد ٢٧ و٢٨ و٢٩)

الموجوديّة

ـ صفة للموجود. (المحصّل ١٢١)

الموحِّد

ـ الموحّد هو مَن أقرّ به على ما هو عليه ـ

---

(١) متى حصلت الصورة من الشيء في الذهن، فإنّه يقال لتلك الصورة إنّها علم، باعتبار أنّها مطابقة لنفس ذاك الشيء. ويقال على نفس الشيء باعتبار حصول صورته في الذهن: إنّه الموجود الذهنيّ.

عـزّ وجـلّ ـ مـن أوصـافه العُـلى وأسـمائه الحسنى، على بصيرة مـنه ومـعرفة وإيـقان وإخلاص. (التوحيد ٨٦)

الموحِّدة

ـ(يُسمَّون) المعتزلة بالموحِّدة؛ لقـولهم: لا قديم مع الله. (فرق ٣)

الموضوع

ـ هو المحلّ الذي يكـون سـبباً للـحالّ. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ المحلّ إمّـا أن يـتقوّم بـالحالّ أو يـقوّم الحالّ به، وإلّا لزم استغناء أحدهما عن الآخر، فلا حلول. فالمحلّ المتقوّم بالحالّ هو الهيولى. والمقوّم للحالّ هو الموضوع. (كشف ٩٤)

ـ المحلّ إمّـا أن يـتقوّم بـالحالّ أو يـقوّم الحالّ، إذ لابدّ من حاجة أحدهما إلى الآخر، فالأوّل يسمّى المادّة والثاني يسمّى الموضوع.

ـ نعني بالموضوع المحلّ المتقوّم بـذاتـه المقوّم لما يحلّ فيه. (كشف ١٠٠)

ـ المراد بالموضوع: المحلّ الذي يستغني عن الحالّ ويقوّم الحالّ، كـالجسم والعـرض فهو أخصّ من المحلّ. (معارج ١١٠)

ـ هو المحلّ المقوّم للحالّ. (شرح المقاصد ٢٧٨/١)

ـ هو المحلّ المقوّم لما يحلّ فيه. (إرشاد ٢٧، اللوامع ٣٢)

ـ لفظى كه دالّ بر منسوب إليه باشد آن را موضوع خوانند[1]. (گوهر ٣٤)

ـ خـصوص مـحلّ عـرض را مـوضوع خوانند[2]. (گوهر ٣٨)

← العرض، المحلّ.

موضوع علم الكلام

ـ هو المعلوم من حيث يتعلّق بـه إثـبات العقائد الدينيّة.

ـ إنّه يبحث عن أحوال الصانع من القِدم، والوحدة، والقدرة، والإرادة، وغيرها. (شرح المقاصد ١٠/١)

ـ المتقدّمون مـن عـلماء الكـلام جـعلوا موضوعه الموجود بما هو مـوجود، لرجـوع مباحثه إليه على ما قال الإمام حجّة الإسلام:

---

(١) يـقال للـفظ الدالّ عـلى المـنسوب إليـه: إنّـه موضوع.

(٢) خـصوص مـا هـو مـحلّ للـعرض يسـمّى موضوعاً.

إنّ المتكلّم لينظر في أعمّ الأشياء، وهو الموجود. (شرح المقاصد ١/١١)

ـ ذهب القاضي الأرمويّ إلى أنّ موضوع الكلام ذات الله تعالى. (شرح المقاصد ١/١٢)

ـ (هو) ذات الله تعالى؛ لأنّه يبحث عن صفاته الثبوتيّة والسلبيّة وأفعاله المتعلّقة بأمر الدنيا، ككيفيّة صدور العالم عنه بالاختيار، وحدوث العالم، وخلق الأعمال، وكيفيّة نظام العالم بالبحث عن النبوّات وما يتبعها أو بأمر الآخرة، كبحث المعاد وسائر السمعيّات. (شوارق ١/٨)

← علم الكلام.

الموفّق

ـ إنّ الفاضل يفيد منع النفس من مواقعة ما يدعو إليه من القبيح، وكذلك الموفّق هو الذي يمنع من موافقة ما يدعو إليه من القبيح. (المعتمد ٦٣)

← التوفيق.

المُولِّد

ـ المولِّد للفعل المتولّد هو الفاعل للسبب (قائلون).

ـ المولّد للفعل المتولّد هو السبب دون الفاعل (قائلون). (مقالات ٢/٨٩ـ ٩٠)

ـ (التولّد) نعني به وجود موجود عقيب موجود وكونه موجوداً وحادثاً به، فالحادث نسمّيه متولّداً، والذي به الحدوث نسمّيه مُولِّداً. (الاقتصاد ٩٨)

المولى

ـ الناصر، ابن العمّ، المحبّ، المكان والقرار، المعتق، المالك للولاء، المعتق الذي ملك ولاؤه، الجار، الصهر، الحليف. (التمهيد ١٧١)

ـ الناصر المعين (باتّفاق أهل اللغة). (التمهيد ٢٢٨)

ـ الحقيق بخلقه المتولّي لأُمورهم (الناس). (المبرّد). (الشافي ٢/٢٧١)

ـ إنّ المولى: السيّد وإن لم يكن مالكاً، والوليّ. ومن جملة أقسام المولى: السيّد الذي ليس بمالك ولا معتق (بعض أهل اللغة). (الشافي ٢/٢٧٣)

ـ من كان أولى بالتدبير، وأحقّ بالشيء الذي قيل: إنّه مولاه. (الشافي ٢/٣١٥)

ـ المولى في اللغة ينقسم إلى ثمانية

أقسام: أوّلهنّ المولى المنعم المعتِق، ثمّ المنعم عليه المعتَق، والمولى الوليّ، والمولى الأولى بالشيء، والمولى الجار، والمولى ابن العمّ، والمولى الصهر، والمولى الحليف (أبو بكر الأنباريّ). (تلخيص الشافي ١٨١/٢)

ـ السيّد وإن لم يكن مالكاً، والمولى، والسيّد الذي ليس بمالك ولا معتق. (تلخيص الشافي ١٨٢/٢)

ـ إنّ لفظة مولى تفيد في اللغة من كان أولى بالتدبير، وأحقّ بالشيء الذي قيل: إنّه مولاه. (تلخيص الشافي ٢٠٣/٢)

ـ غير ممتنع أن يقال في الوالد: إنّه مولى ولده، بمعنى أنّه أولى بتدبيره. (تلخيص الشافي ٢٠٤/٢)

ـ يراد به تارةً: الأولى بالتصرّف، وتارةً: السيّد، وتارةً: العبد، وتارةً: ابن العمّ، وتارةً: الجار. (معارج ٤١٥)

← الوليّ.

الميزان

ـ أهل البدع: المجازاة. (مقالات ٤٧٢)

ـ هو التعديل بين الأعمال والمستحقّ عليها. (أوائل ٩٢)

ـ الموازين هي التعديل بين الأعمال والجزاء عليها، ووضع كلّ جزاء في موضعه وإيصال كلّ ذي حقّ إلى حقّه. (تصحيح ٩٣)

ـ قال قوم: إنّه عبارة عن العدل والسويّة، والقسمة الصحيحة. وقال قوم: المراد به الميزان ذو الكفّتين. (تمهيد ٢٨٧، الاقتصاد للطوسيّ ١٣٧)

ـ هو عبارة عمّا يُعرف به مقادير الأعمال. (البداية ٩٢، شرح النسفيّة ١٣٧/١)

ـ إنّه تُوزَن [به] صحف الأعمال فترجّح على قدر تفاوت الأعمال.

ـ قيل: إنّه مَلَك يقابل الحسنات بالسيّئات.

ـ قيل: هو العدل في القضاء. (اللوامع ٣٧٧)

ـ ذهب أكثر المفسّرين إلى أنّه ميزان له كفّتان ولسان وشاهين وعماد.

ـ قيل: هو الإدراك. (شرح ٣٩١)

ـ عبارت از آلتى است ذى كفّتين كه اعمال به آن وزن كرده شود.

ـ عبارت از عقل نظرى است كه حسن و قبح افعال به آن سنجيده شود[1]. (گوهر ٤٧٤)

---

(١) عبارة عن آلة لها كفّتان توزن بها الأعمال.
عبارة عن العقل النظريّ الذي يوزن به حسن الأفعال وقبحها.

ـ ميزان كلّ شيء هو المعيار الذي يُعرف به قدر ذلك الشيء. (علم ٢/٩٤٣)

المَيل

ـ هو الذي يسمّيه المتكلّمون اعتماداً.

ـ هو العلّة القريبة للحركة، باعتبار تحقّقه يصدر عن الثابت شيء متغيّر. (كشف ١٦٢)

ـ هو كيفيّة بها يكون الجسم مدافعاً لما يمانعه، وهو الذي يسمّيه المتكلّمون اعتماداً. شرح ٢٣٤)

ـ هو جنس يتنوّع بحسب تعدّد الجهات ويتماثل ويختلف باعتبارها. (شرح ٢٣٦)

ـ هو ما يُحسّ بالحسّ إذا حُوْوِل أن يسكن الطبيعيّ بالقسر أو القسريّ بالمقسّر الآخر.

ـ هو المدافعة المحسوسة من الجسم عند حركته، ويسمّيه المتكلّمون اعتماداً. (شوارق ١٤٢/٢)

← الاعتماد، الميل الذاتيّ.

الميل الذاتيّ

ـ ينقسم (الميل) إلى ذاتيّ وعرضيّ؛ لأنّه إن قام حقيقةً بما وُصِف به فهو ذاتيّ، وإن لم يَقُم به حقيقة بل بما يجاوره فهو عرضيّ. (شرح ٢٣٤)

ـ إنّ الميل إن قام حقيقةً بما وُصِف به فهو الذاتيّ، وإن لم يَقُم به بل بما يجاوره فهو العرضيّ. (شوارق ١٤٣/٢)

← الاعتماد، الميل.

الميل الذاتيّ القسريّ

ـ حدوثه (الميل) في محلّه الحقيقيّ إن كان من تأثير أمر خارج عن ذلك المحلّ، أي مباين له في الوضع، فهو قسريّ، وإن كان حدوثه فيه من تأثير ما لا يباينه وضعاً؛ فإن كان مع قصد وشعور فنفسانيّ، وإلّا فطبيعيّ. (شرح ٢٣٤)

ـ الميل الذاتيّ طبيعيّ وقسريّ ونفسانيّ؛ لأنّ حدوثه إمّا أن يكون عن أمر داخل في ذي الميل أو لا، والداخل إمّا مقارن للشعور أو لا؛ فما يحدث عن غير الداخل هو القسريّ، وعن الداخل الشاعر هو النفسانيّ، وعن الداخل الغير الشاعر هو الطبيعيّ. (شوارق ١٤٣/٢)

← الاعتماد، الميل.

الميل الذاتيّ الطبيعيّ

← الميل الذاتيّ القسريّ.

الميل الذاتيّ النفسانيّ

← الميل الذاتيّ القسريّ.

الميل الطبيعيّ

ـ قد يقال: (الأمر) الداخل (في ذي الميل) إمّا أن يكون على نهج واحد بلا شعور وهو الطبيعيّ... (شوارق ١٤٣/٢)

← الميل الذاتيّ القسريّ.

الميل العرضيّ

← الميل الذاتيّ.

ن

النار

ـحارّة يابسة شفّافة متحرّكة بالتبعيّة، لها طبقة واحدة وقوّة على إحالة المركّب إليـها. (كشف ١١٨)

ـالنار حارّة يابسة شفّافة متحرّكة بالتبعيّة لحركة الفلك وقويّة على إحالة المركّب إليها. (شرح ١٧١، شوارق ٢/٧١)

النار (نار الآخرة)

ـالنار عند إبراهيم (النظّام) حَرّ وضـياء، والحرّ والضياء عنده جسمان يـجوز عـليهما البقاء. (الانتصار ٣٦)

ـهي دار مَـن جَـهِل الله سـبحانه. وقـد يدخلها بعض من عَرَفه بمعصية الله تعالى غير أنّه لا يخلّد فيها، بل يخرج مـنها إلى النـعيم المـقيم وليس يـخلّد فـيها إلّا الكـافرون. (تصحيح ٩٧)

ـهي دار العقاب. (المعتمد ١٨٠)

ـعـبارة عـن اجـتماع جـميع الألم فـي جانب. (مطلع ٨٧)

ـعبارت از دار عقاب است[1]. (گـوهر ٤٧٩)

← الآخرة.

الناسخ

ـإنّما الناسخ والمنسوخ هو أنّ الله سبحانه نسخ من القرآن من اللوح المحفوظ الذي هو أُمّ الكتاب ما أنزله على محمّد ﷺ. (مقالات ٦٠٧)

ـالدليل الشرعيّ الذي يـدلّ عـلى زوال الحكم.

ـقيل: الحكم الذي يـثبت بـدليل آخـر

---

(١) هي عبارة عن دار العقاب.

شرعيّ مع تراخيه عنه. وتستعمل ذلك في الحكم دون الدليل.

ـ ويقال في الناصب للدلالة، وفي المعتقد أيضاً مع تراخيه عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً. (الحدود للمرتضى ١٨٩)

← النسخ.

النامي

ـ كلّ جسم يزداد في أقطاره بما يخالطه من الأجسام التي تستحيل إلى حقيقته، زيادة مناسبة، أعني شيئاً فشيئاً. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـ كلّ ما يزداد ويصير مع ما كان حاصلاً كالشيء الواحد من أسباب الدنيا. (الحدود ١٠٢)

ـ ما يزيد كالشجر، ويدخل فيه البهائم والهوامّ. (الكلّيّات ١٣٣)

← النبات، النمو.

النبات

ـ التركيب العنصريّ الطبيعيّ المزاجيّ إن تحقّق فيه مبدأ التغذية والتنمية بدون مبدأ الحسّ والحركة الإراديّة، فهو النبات. (أُصول ١٤٠)

ـ (الجسم) المركّب إن لم يكن له النموّ فهو الجماد، وإلّا فإن لم يكن له الحسّ، فهو النبات. (الكلّيّات ١٣٠)

← الحيوان، النامي.

النبوّة

ـ هي الأخبار الواردة عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر. وإنّما الواسطة ملك من الملائكة، وهو جبرئيل. (الرسائل ١٠٣)

ـ لا معنى لها إلّا الخبر عن الله تعالى بأنّه أرسل رسولاً. (نهاية ٤٢٨)

ـ فيض يَفيض من الله عزّ وجلّ بوساطة العقل الفعّال على القوّة الناطقة أوّلاً، ثمّ على القوّة المتخيّلة بعد ذلك. (دلالة ٤٠٤)

ـ ليست النبوّة هي معنى يعود إلى ذاتيّ من ذاتيّات النبيّ، ولا إلى عرض من أعراضه، استحقّها بكسبه وعمله، ولا إلى العلم بربّه؛ فإنّ ذلك ممّا يثبت قبل النبوّة. ولا إلى علمه بنبوّته؛ إذ العلم بالشيء غير الشيء ... فليست إلّا موهبة من الله تعالى ونعمة منه على عبده، وهو قوله لمن اصطفاه واجتباه: «إنّك رسولي ونبيّي». (غاية ٣١٧)

ـ موهبة من الله تعالى، ونعمة منه على عبده. (غاية ٣١٧)

ـ عبارة عن السفارة بينه (الله تعالى) وبين عبده، وتبليغ أحكامه إليه، والقيام بخدمة متعلّقة لمصلحة العبد. (شرح النسفيّة ١/١٨٩)

ـ هو كون الإنسان مبعوثاً من الحقّ إلى الخلق. (شرح المقاصد ٢/١٧٣، شرح ٣٥٧)

← الرسالة، الوحي.

النبيّ

ـ الإمام الصادق عليه السلام: الذي يرى في منامه، فهو كما رأى.

ـ الإمام الباقر عليه السلام: هو الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولا يعاين الملك، والرسول يعاين الملك ويكلّمه. (بصائر ٣٦٨)

ـ الإمام الباقر عليه السلام: هو الذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام ونحو ما كان رأى رسولُ الله صلى الله عليه وآله من أسباب النبوّة وجاءته الرسالة من عند الله، يجيئوه بها جبرئيل ويكلّمه بها قُبُلاً. ومن الأنبياء من جُمع له النبوّة ويرى في منامه ويأتيه الروح ويكلّمه ويحدّثه من غير أن يكون رأى في اليقظة. (الكافي ١/١٣٥)

ـ الإمام الباقر والإمام الصادق عليهما السلام: النبيّ هو الذي يرى في منامه، وربّما اجتمعت النبوّة والرسالة لواحد. (الكافي ١/١٣٥)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: (الذي) ربّما سمع الكلام، وربّما رأى الشخص ولم يسمع. (الكافي ١/١٣٤ ـ ١٣٥)

ـ الإمام محمّد الباقر عليه السلام: النبيّ: الذي يرى في منامه ويسمع الصوت ولا يعاين الملك. والرسول الذي يسمع الصوت ويعاين الملك. والإمام يسمع الصوت ولا يرى ولا يعاين الملك. (الكافي ١/١٣٤)

ـ الفرق بينهما (الرسول والنبيّ) على ثلاثة أقاويل:

أحدها أنّ الرسول هو الذي تنزل عليه الملائكة بالوحي، والنبيّ هو الذي يُوحى إليه في نومه.

الثاني أنّ الرسول هو المبعوث إلى أُمّة، والنبيّ هو المحدَّث الذي لا يُبعَث إلى أُمّة (قاله قطرب).

الثالث أنّ الرسول هو المبتدئ بوضع الشرائع والأحكام، والنبيّ هو الذي يحفظ شريعة غيره (الجاحظ). (أعلام ٣٤)

ـ الأشعريّ: إنّه في أحد الوجهين، مشتقّ

من «النَّبَأ» وهو الخبر. وعلى الوجه الثاني مشتقّ من النَّبوَة وهي الرفعة، منه يقال للمكان المرتفع: نَبوَة...

ـ إنّه من الخبر، فكأنّه سُمّي لإخباره عن الله عزّ وجلّ على وجه مخصوص. وإذا قلنا إنّه من الرفعة فالمراد أنّه الذي رُفِع من شأنه وأُظهِر من منزلته ما أُبين بها من غيره. (مجرّد ١٧٤)

ـ هو الإنسان المُخبِر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر، أعمّ من أن يكون له شريعة كمحمّد ﷺ أوليس له شريعة كيحيى عليه السلام، مأموراً من الله تعالى بتبليغ الأوامر والنواهي إلى قوم أم لا. (النكت ٣٤)

ـ أمّا النبيّ فقد يكون مهموزاً ومشدّداً. وإذا كان مهموزاً فهو من الإنباء، وهو الإخبار. وإذا وصف به الرسول فالمراد به أنّه المبعوث من جهة الله تعالى. وإذا كان مشدّداً فإنّه يكون من «النَّباوة» وهو الرفعة والجلالة. وإذا وُصف به المبعوث فالمراد به أنّه المعظَّم الذي رفعه الله تعالى وعظّمه. (شرح الأُصول ٥٦٧)

ـ لا فرق في الاصطلاح بين الرسول والنبيّ. (شرح الأُصول ٥٦٧)

ـ إنّ كلّ مَن نزل عليه الوحي من الله تعالى على لسان مَلَك من الملائكة وكان مؤيَّداً بنوع من الكرامات الناقضة للعادة فهو نبيّ. (الفرق ٣٤٢)

ـ النبيّ مَن أتاه الوحي من الله عزّ وجلّ، ونزل عليه المَلَك بالوحي. (أُصول البغداديّ ١٥٤)

ـ رفيع المنزلة عند الله تعالى المحتمل رسالته بلا واسطة آدميّ. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

ـ في العرف هو المؤدّي عن الله تعالى بلا واسطة من البشر. (الاقتصاد للطوسيّ ١٥١)

ـ عبارة عمّن أدّى عن الله تعالى بلا واسطة من البشر إذا كان منهم. (تمهيد ٣١٢)

ـ البشر المرسَل من قِبَل الله إلى الخلق. والرسول أعمّ من النبيّ؛ لأنّه يشمل البشر والملك. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ هو المؤدّي عن الله تعالى إلى الخلق بلا واسطة من البشر. (الحدود ٨٥)

ـ هو الذي يكون كاملاً ومكمّلاً. (أُصول الرازيّ ١٠٧)

ـ النبيّ إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده، ليكمّلهم بأن يعرّفهم ما يحتاجون إليه في طاعته، وفي الاحتراز عن معصيته. (تلخيص ٤٥٥)

ـ إنسان مبعوث من الله تعالى إلى عباده. (قواعد الطوسيّ ٣٠، كشف الفوائد ٧٠)

ـ كلّ مدّعي نبوّة ذي معجز مطابق لدعواه فهو نبيّ عقلاً. (قواعد الطوسيّ ٣٢)

ـ إنّه الإنسان المأمور من السماء بإصلاح أحوال الناس في معاشهم ومعادهم، العالِم بكيفيّة ذلك، المستغني في علومه. وأمره من السماء لا عن واسطة البشر، المقترنة دعواه للنبوّة بأُمور خارقة للعادة. (قواعد ١٢٢)

ـ هو المخبر عن الله تعالى. (الألفين ٢١٧)

ـ هو الإنسان المخبر عن الله تعالى بغير واسطة أحد من البشر. (مناهج ٣٩، معارج ٣٧٢، تسليك ١٨٣، نهج ٥٨، إرشاد ٢٩٥، النافع ٣٤، مفتاح ١٦٩)

ـ الرسول من يأتيه الملك بالوحي، والنبيّ يقال له ولمن يُوحى إليه في المنام.

ـ من لم ينزّل عليه كتاب، وإنّما أُمِر أن يدعو إلى شريعة مَن قبله.

ـ المخُبِر عن الله بكتاب، أو إلهام، أو تنبيه في منام. (شرح النسفيّة ٣٦/١، شرح المقاصد ١٧٣/٢)

ـ إنسان بعثه الله لتبليغ ما أُوحي إليه. (شرح المقاصد ١٧٣/٢)

ـ مَن أُوحي إليه بملك، أو أُلهِم في قلبه، أو نُبِّه بالرؤيا الصالحة. (التعريفات ٢٩٤)

ـ لغة: مأخوذ من الإنباء وهو الإخبار، أي مخبر عن الله تعالى.

ـ وقيل: مأخوذ من النَّبوَة، وهي الارتفاع.

ـ وقيل: النبيّ هو الطريق، ويقال للرسل: أنبياء الله تعالى؛ لكونهم طرق الهداية إليه. (إرشاد ٢٩٥)

ـ هو الإنسان المأمور من السماء بإصلاح الناس في معاشهم ومعادهم، العالِمُ بكيفيّة ذلك، المستغني في علمه وأمره عن واسطة البشر، المقترنة دعواه بظهور المعجز. (اللوامع ١٦٥)

ـ من لا كتاب معه بل آمِر بمتابعة شرع مَن قبله. (شرح المواقف ٥)

ـ هر كس خبر داده شود از جانب خداى تعالى بى‌واسطهٔ بشرى نبى باشد[1]. (گوهر ٢٩٨)

ـ مَن أطلعه الله مِن صفوة خلقه على ما يشاء من أحكام وحيه وأسرار غيبه وأمره،

---

(١) كلّ مخبر عن الله تعالى بلا واسطة أحد من البشر فهو نبيّ.

تارة بالمشافهة، وتارة بواسطة ملك، وتارة بإلقاء ذلك في قلبه. (علم ١/٣٥٠)

ـ من أُوحيَ إليه بالعمل. (علم ١/٣٦٦)

ـ عن الباقر عليه السلام: هو الذي يرى في منامه نحو رؤيا إبراهيم عليه السلام. (علم ١/٣٦٨)

ـ إنسان بعثه الله إلى الخلق لتبليغ ما أُوحي إليه. (تقريب ٢/٢٢١)

← الإمام، الرسول، الرسول والنبيّ.

الندب

ـ ما لا مدخل لاستحقاق الذمّ به مع أنّه يستحقّ به المدح، هو الذي نسمّيه ندباً وما شاكله. (المحيط ٢٣٣)

ـ قد يكون في الأفعال ما يستحقّ بفعله المدح ولا يستحقّ بأن لا يفعله الذمّ، ولا يحصل نفعاً موصولاً إلى الغير، فيوصف بأنّه ندب، كالنوافل وما شاكلها. (المغني ٦/١: ٣٧)

ـ هو الذي يختصّ بصفة زائدة على ما له حسن، لكونه عليها يستحقّ فاعله المدح، وبأن لا يفعله يستحقّ الذمّ. (المغني ١٧/٢٤٧)

ـ كلّ ما رُغّب فيه بما يستحقّ المدح ولا يستحقّ شيئاً بإخلاله الذمّ. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

ـ الذي يستحقّ به المدح. (الذخيرة ٢٧٨)

ـ هو ما يستحقّ به المدح ولا ذمّ على تركه، وهو مختصّ بالفاعل. (تقريب المعارف ٥٨)

ـ ما ليس في تركه عقاب، وفي إتيانه ثواب. (المعتمد ٢٧٩)

ـ ما يستحقّ المدح بفعله، ولا يستحقّ الذمّ بتركه، فيسمّى ذلك ندباً.

ويسمّى أيضاً في الشرع نفلاً وتطوّعاً، فإن كان نفعاً واصلاً إلى الغير يسمّى تفضّلاً وإحساناً. ولا يسمّى ندباً إلّا بشرط الإعلام أو التمكين حسبما قلناه في المباح. (الرسائل ٨٦)

ـ (التكليف) إن كان بعثاً على فعل على سبيل الأولى فهو ندب. (المنهاج ٦٤)

ـ ما يستحقّ المدح على فعله، ولا يستحقّ الذمّ على أن لا يفعل. (الحدود للبريديّ ٢٣١)

← الإحسان، الحرام، المباح، المكروه.

الندم

ـ الغمّ والأسف على ما فعل أو لم يفعل. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

ـ هو أن يقول قولاً أو يفعل فعلاً لغرض،

ثمّ يرى أنّ المصلحة في غير ما صدر عنه قولاً وفعلاً. (نهاية ٥٠٠)

ـ اعتقاد فوت منفعة أو حصول مضرّة، مع أسف (أبو عليّ الجبّائيّ). (البحر ١/١٤٩)

← الغمّ.

النسخ

ـ هو في الأصل الإزالة أو النقل ... فأمّا في الشرع فهو إزالة مثل الحكم الثابت بدلالة شرعيّة بدليل آخر شرعيّ على وجهٍ لولاه لثبت ولم يَزُل مع تراخيه عنه. (شرح الأُصول ٥٨٤)

ـ النسخ هو الإبدال والإزالة. (متشابه ١/١٠٣)

ـ (من العبادات) ما يستمرّ وما لا يستمرّ، وما يجوز أن يزول إلى بدل، وما يزول لا إلى خلافه، وهذا هو معنى النسخ. (المغني ١٦/٩٢)

ـ هو ما اقتضى من الأدلّة الشرعيّة أن لا يدوم الفعل الشرعيّ وأن ينقطع إذا كان ذلك الدليل منتظراً. (المغني ١٦/٩٤)

ـ عندنا بيان انتهاء مدّة العبادة. (أُصول البغداديّ ٢٢٦)

ـ قيل: هو كلّ دليل رفع مثل الحكم الشرعيّ الثابت بالنصّ، بدليلٍ لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه. (تقريب المعارف ١١٣)

ـ في الشريعة، عبارة عن كلّ دليل شرعيّ دلّ على أنّ مثل الحكم الثابت بالنصّ الأوّل زائل في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً للنصّ الأوّل مع تراخيه عنه. (الاقتصاد للطوسيّ ١٦٣، تمهيد ٣٢٣)

ـ هو الخطاب الدالّ على ارتفاع الحكم الثابت، بخطاب آخر على وجه لولاه لاستمرّ الحكم المنسوخ. (الإرشاد ٢٨٣)

ـ نسخ الكتاب إزالة الحكم بحكم يتعقّبه. (المفردات ٤٩٠)

ـ دليل شرعيّ يدلّ على زوال مثل الحكم الثابت بدليل شرعيّ مع تراخيه. (الحدود ٥٤)

ـ هو ما دلّ على أنّ مثل الحكم الثابت بالنصّ الأوّل زائل في المستقبل على وجه لولاه لكان ثابتاً بالنصّ الأوّل مع تراخيه. (الحدود ٥٤)

ـ هو عبارة عن الخطاب الدالّ على ارتفاع الحكم الثابت المشروط استمراره بعدم لحوق خطاب يرفعه. (الاقتصاد ٢٠٣)

ـ تبديل الآية مكان الآية هو النسخ. (الكشّاف ٢/٤٢٨)

ـ رفع الحكم بعد ثبوته (قاله بعض العلماء).

ـ تبيين انتهاء مدّة الحكم وكأنّه تخصيص بزمان وهو بظاهره كان شاملاً لكلّ زمان، وبالنسخ يتبيّن أنّه لم يشمل الأوقات كلّها (بعضهم).

ـ رفع تكليف بعد توجّهه على العباد (قالته اليهود). (نهاية ٤٩٩)

ـ كان (المختار) لا يفرّق بين النسخ والبداء. (الملل ١/١٤٩)

ـ رفع الحكم الثابت أو انتهاء الحكم. (الأربعين ١١٨)

ـ عبارة إمّا عن ارتفاع الحكم بعد ثبوته وإمّا عن انتهائه. وأيّاً ما كان فهو يقتضي زوال ذلك الأمر وذلك الخطاب بعد ثبوته. (الأربعين ١٨٣)

ـ معنى نسخ، يا ارتفاع امر و تكليف بود، يا انتفاء او[١]. (البراهين ١/١٥٦)

ـ المراد من النسخ نقله من اللوح المحفوظ وتحويله عنه إلى سائر الكتب، وهو كما يقال: نسخت الكتاب (محمّد بن بحر). (مفاتيح ٣/٢٢٩)

ـ النسخ في اللغة: الإزالة والتمحيق، وقد يراد به النقل.

ـ هو النصّ الدالّ على أنّ مثل الحكم الثابت بالنصّ المتقدّم زائل على وجهٍ لولاه لكان ثابتاً (القدريّة). (لباب ٣٥٨)

ـ هو الخطاب الدالّ الكاشف عن مدّة العبادة.

ـ هو الخطاب الدالّ على ارتفاع الحكم الثابت بالخطاب المتقدّم على وجهٍ لولاه لكان ثابتاً مع تراخيه عنه (معظم الأشعريّة). (لباب ٣٥٩)

ـ هو تغيير الأحكام الشرعيّة في الأوقات المختلفة من الله تعالى. (تلخيص ٤٥٧، قواعد الطوسيّ ٣٤، كشف الفوائد ٧٧)

ـ عبارة عن رفع الحكم الثابت بالنصّ المتقدّم بحكم آخر مثله. (اختيار ٧٩)

ـ في الشريعة هو بيان انتهاء الحكم الشرعيّ الذي في تقدير أوهامنا استمراره...

ـ الإزالة للحكم حتّى لا يجوز امتثاله. (الكلّيّات ٣٢٦)

ـ هو دفع حكم شرعيّ ثبت بدليل شرعيّ، بدليل آخر متأخّر عنه على وجه لولاه لكان ثابتاً. (كشف الفوائد ٧٧)

---

(١) النسخ إمّا بمعنى ارتفاع الأمر والتكليف، وإمّا بمعنى انتفائه.

ـ النسخ في اللغة عبارة عن التبديل والرفع والإزالة ... وفي الشريعة هو بيان انتهاء الحكم الشرعيّ في حقّ صاحب الشرع، وكان انتهاؤه عند الله تعالى معلوماً. إلّا أنّ في علمنا كان استمراره ودوامه، وبالناسخ عَلِمنا انتهاءه، وكان في حقّنا تبديلاً وتغييراً. (التعريفات ٢٩٦)

ـ رفع الحكم القائم بذاته أو انتهاؤه. (شرح المواقف ٤٧٧)

ـ هو رفع أو انتهاء. (شرح المواقف ٤٩٨)

ـ لغة: النقل والإزالة. واصطلاحاً: هو رفع حكم شرعيّ بحكم آخر شرعيّ متراخٍ عنه على وجه لولا الثاني لبقي الأوّل. (إرشاد ٣١٨، اللوامع ٢٣٢)

ـ رفعه (الحكم) بعد وقت العمل به. (اللوامع ٣٢٢)

← الناسخ.

النسخ (التناسخ)

ـ التناسخيّة يسمّون تعلّق روح الإنسان ببدن إنسان نسخاً. (الكلّيّات ١١٥)

ـ نقل نفس ناطقه از بدن بعد از موت به بدن ديگر انسانى را نسخ گويند[1]. (گوهر ١١٨)

← التناسخ، الرسخ، المسخ.

النسيان

ـ النسيان في اللغة هو الترك والتأخير. (قاله المفيد). (تصحيح ٢٢)

ـ نقل الضروريّة[2] بعد حصولها على مجرى العادة. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـ ترك الإنسان ضبط ما استُودع إمّا لضعف قلبه، وإمّا عن غفلة، وإمّا عن قصد حتّى ينحذف عن القلب ذكره. (المفردات ٤٩١)

ـ خروج المرء عمّا كان يعلم ضرورة. (الحدود ٩٥)

ـ السهو زوال الصورة عن المدرك خاصّة دون الحافظ. والنسيان زوالها عنهما معاً. (كشف ١٨١)

ـ النسيان زوالها (الصورة) عنهما (المدركة والحافظة) معاً. (إرشاد ٩٨)

ـ هو زوال الصورة عنها (النفس) بحيث لا يتمكّن من ملاحظتها إلّا بتجشّم إدراك جديد لزوالها عن خزانتها. (شرح ٢٦٠)

---

(١) نقل النفس الناطقة بعد الموت من بدن إنسان إلى آخر يسمّى نسخاً.

(٢) كذا في الأصل، ولعلّ الصحيح «الصورة».

ـ آن است كه صورت از خيال محو شود و بياد نيايد مگر به احساس جديدى[1]. (گوهر ١٠٥)

← التذكّر، الخطأ، السهو.

النصّ

ـ كلّ خطاب يمكن أن يُعلم المراد به.

ـ كلّ كلام يظهر إفادته لمعناه ولا يتناول أكثر منه. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـ كلّ خطاب يمكن أن يعلم المراد من ظاهره. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ كلّ خطاب صحّ أن يعلم المراد به.

ـ وقيل: النصّ من الخطاب ما لا يعترضه خصوص ولا احتمال.

ـ وقيل: في أصل الوضع هو الإظهار والإبانة.

وفي الشرع: عبارة عن القول المنبئ على سبيل الاستظهار. (الحدود ٥٤)

ـ إذا ظهر منه (اللفظ) المراد يسمّى ظاهراً بالنسبة إليه في اصطلاح أُصول الفقه، وإن تأيّد ذلك بشهادة السوق يسمّى نصّاً. (شرح النسفيّة ١/١٩٠)

ـ لغة: الإظهار والإبانة، واصطلاحاً: هو اللفظ الذي لا يحتمل غير ما فُهِم منه. (إرشاد ٣٣٨)

ـ هو اللفظ المفيد الذي لا يحتمل غير المقصود. (مفتاح ١٨٧)

← الحكم، الخطاب، المحكم.

نصّ الإمامة

ـ هو ما دلّت عليه أفعاله ﷺ وأقواله المُبِينة لأمير المؤمنين عليه السلام من جميع الأُمّة الدالّة على استحقاقه من التعظيم والإجلال والاختصاص بما لم يكن حاصلاً لغيره. (الشافي ٢/٦٥)

ـ كلّ ما دلّ من أفعاله وأقواله عليه السلام المُبِينة لأمير المؤمنين عليه السلام من جميع الأُمّة الدالّة على تعظيمه وتبجيله على وجه يقتضي بينونته من غيره. (تلخيص الشافي ٢/٤٥)

← النصّ الجليّ، النصّ الخفيّ.

النصّ الجليّ

ـ هو الذي يستفاد من ظاهر لفظه النصّ

---

(١) هو زوال الصورة عن الخيال بحيث لا تُتذكّر إلّا بإحساس جديد.

بـالإمامة، كـقوله ﷺ: «هـذا خـليفتي مـن بعدي». وليس معنى الجليّ: أنّ المـراد مـنه معلوم ضرورة. (رسائل ١/٣٣٨)

ـ ما علم سامعوه من الرسـول ﷺ مـراده منه باضطرار، وإن كنّا الآن نعلم ثبوته والمراد منه استدلالاً. وهو النصّ الذي فـي ظـاهره ولفظه الصريح بالإمامة والخـلافة. ويسـمّيه أصحابنا النصّ الجليّ، كـقوله عليه السلام: «سـلّموا على عليّ بإمرة المسلمين». (الشافي ٢/٦٧)

ـ النـصّ بـالقول يـنقسم إلى ضـربين؛ فـضرب مـنه تـفرّد بـنقله الشـيعة الإمـاميّة خاصّة، وإن كان بعض من لم يفطن بما عليه فيه من أصحاب الحديث قد روى شيئاً منه، وهو النصّ الموسوم بالجليّ. (الشافي ٢/٦٨)

ـ ما علم سامعوه من الرسـول عليه السلام مـراده منه بـاضطرار، وإن كـنّا لا نـعلم ثـبوته الآن والمراد به إلّا بـاستدلال، وهـو النـصّ الذي يسمّيه أصحابنا «الجليّ»، كقوله ﷺ: «سلّموا على عليّ بإمرة المسلمين». (تلخيص الشافي ٢/٤٥)

ـ النصّ ينقسم قسمة أُخرى على ضربين: أحدهما تفرّد بنقله الشيعة الإمـاميّة خـاصّة وإن كان في أصحاب الحديث من رواه على وجهِ نَقلِ أخبار الآحاد، وهو النصّ الجـليّ. (تلخيص الشافي ٢/٤٢)

ـ آن است كـه دلالت بـر مـعنى مـراد بالضرورة كند، و محتاج نباشد به نـوعى از استدلال[1]. (گوهر ٣٤٩)

← نصّ الإمامة، النصّ الخفيّ.

النصّ الخفيّ

ـ هو الذي ليس فـي صـريحة لفـظه ﷺ النصّ بالإمامة. وإنّـما ذلك فـحواه ومـعناه، كخبر الغدير وخبر تبوك. (رسائل ١/٣٣٩)

ـ (مـا) لا نـقطع عـلى أنّ سـامعيه مـن الرسـول ﷺ عـلموا النـصّ بـالإمامة مـنه اضطراراً. ولا يمتنع عندنا أن يكونوا عـلموه استدلالاً، من حيث اعتبار دلالة اللفظ، وما يحسن أن يكون المـراد أو لا يـحسن. فأمّـا نحن فلا نعلم ثبوته والمراد به إلّا اسـتدلالاً، كقوله ﷺ «أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلّا أنّه لا نبيّ بعدي». وهذا الضرب من النصّ هو الذي يسمّيه أصحابنا النصّ الخفيّ.

---

(١) هو كلّ ما كانت دلالته على المعنى المراد عـلى نـحو الضـرورة، ولا يـحتاج إلى نـوع مـن الاستدلال.

ـ النــصّ بـالقول يـنقسم إلى ضـربين؛ فـضرب مـنه تـفرّد بـنقله الشـيعة الإمـاميّة خاصّة، وهو النصّ الموسوم بالجليّ.

والضرب الآخر رواه الشيعيّ والناصبيّ، وتلقّاه جميع الأُمّة بالقبول على اختلافها، ولم يدفعه منهم أحـدٌ يُـحفَل بـدفعه، يـعدّ مـثله خلافاً، وإن كـانوا قـد اخـتلفوا فـي تأويـله وتباينوا في اعتقاد المـراد بـه، وهـو النـصّ الموسوم بالخفيّ. (الشافي ٦٧/٢)

ـ (ما) لا يقطع أنّ سامعيه من الرسول ﷺ علموا المراد منه اضطراراً، ويجوز أن يكونوا علموا استدلالاً. فأمّا نحن فنقطع على أنّا لا نعلم مـنه إلّا اسـتدلالاً. وهـو الذي يسـمّيه أصحابنا النصّ الخفيّ، مثل «من كنت مولاه فعليّ مولاه». (تلخيص الشافي ٤٥/٢)

ـ النصّ ينقسم على ضربين؛ أحدهما تفرّد بنقله الشـيعة الإمـاميّة خـاصّة وهـو النـصّ الجـليّ، والآخـر نـقله المـؤالف والمـخالف وتلقّاه جميع الأُمّـة بـالقبول عـلى اخـتلاف آرائهم ومذاهبهم، ولم يُقدِم أحد منهم عـلى جحده وإنكاره ممّن يُعتَدّ بقوله، وإن اختلفوا في تأويله والمراد منه. وهو النـصّ الخـفيّ. (تلخيص الشافي ٤٦/٢)

ـ آن است كه دلالتش بر مـعنى مـقصود محتاج باشد به نوعى از استدلال و آن بغايت بسيار است[١]. (گوهر ٣٧٧)

← نصّ الإمامة، النصّ الجليّ.

النُّصرة

ـ قالت المعتزلة: إنّ نصر الله المؤمنين قد يكون على معنى نصرهم بالحجّة. وقد تكون النـصرة بـمعنى أن يـزلزل أقـدام الكـافرين ويـرعب قـلوبهم فـينهزموا، فـيكون نـاصراً للمؤمنين عليهم وخاذلاً لهم بما طرحـه مـن الرعب في قلوبهم. (مقالات ٢٦٤)

ـ الأصل في النصرة إنّما تُستعمل إذا تعلّق الفعل بغيره، فيقال: إنّه منصور عـلى غـيره، ولذلك يكثر استعماله فـي الحـرب والقـتل، لكنّه استعمل في سائر ما يقتضي الظفر بالعدوّ في الحال أو في الثاني، فوصفت الحجّة أنّها نصرة، ووصفت الطـاعة بـذلك، مـن حـيث تـؤدّي إلى المـدح وزوال الذمّ... (مـتشابه ٧٢٥/٢)

---

(١) هو كلّ ما كانت دلالته عـلى المـعنى المـقصود محتاجاً إلى نوع من الاستدلال، وهذا القسم في غاية الكثرة.

ـ أن يدفع الإنسان عن غيره بـالغلبة مـا يتنفّر به ذلك الغير. (الحدود ٥٩)

النطفة

ـ جسمى است متشابه الأجزاء متساوية الطبيعة في الماهيّة وتأثير حرارت رحم وقوّت كواكب با همهٔ اجـزاء او مـتساوى است[١]. (البراهين ١/٧٤)

← الأجزاء الأصليّة، الأعضاء الأصليّة.

النطق

ـ تقطيع الأصـوات حـروفاً بـاللهوات... والشفتين، أو ما يجري مجرى ذلك كأصوات الطيور. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

ـ هو التصرّف فـي العـلوم والصـناعات، ومعرفة الأشياء على ما هي عـليه. (الفـصل ١/٨٠)

ـ الكلام الخارج من مـخارق الحـروف. (الحدود ٥٢)

ـ هو حروف منظومة بأصوات مقطّعة في مخارج مخصوصة نظماً يعبّر عن المعنى الذي في النفس بحكم الاصطلاح والمـواضـعة أو بحكم التوقيف والمصادرة.

ـ التـمييز العـقليّ والتـفكير النـفسانيّ والتصوير الخياليّ. (نهاية ٣١٨)

ـ دانسـتن كـليّات و مـجرّدات را نـطق نامند[٢]. (گوهر ٢٧)

ـ علم به معقولات خواه به ذوات مجرّده و خواه مـفهومات كـليّه را نـطق گـويند[٣]. (گوهر ١٠٠)

← الإدراك الكلّيّ، التكلّم، العلم الكـلّيّ، الكلام.

النظر (الإبصار)

ـ إنّ النظر لفظة مشتركة بين معان كثيرة:

ـ قد يذكر ويراد به تقليب الحدقة الصحيحة نحو المرئيّ التماساً لرؤيته.

ـ قد يذكر ويراد به الانتظار.

ـ قد يذكر ويراد به العطف والرحمة.

ـ قد يذكر ويراد به المقابلة.

---

(١) هي الجسم المتشابه فـي الأجـزاء، المـتساوي الطبيعة في الماهيّة. ويكون تأثير حرارة الرحـم وقوّة الكواكب عـلى السـواء بـالنسبة إلى كـلّ أجزائه.

(٢) العلم بالكلّيّات والمجرّدات يسمّى النطق.

(٣) العلم بالمعقولات ـ سواء كانت ذواتاً مجرّدة أو مفهومات كلّيّة ـ يسمّى نطقاً.

ـ قد يذكر ويراد به التفكّر بالقلب. (شرح الأُصول ٤٤)

ـ هو تقليب الحدقة الصحيحة نحو المرئيّ طلباً لرؤيته. (المغني ٤/١٢، الحدود ٩٩)

ـ لفظ النظر موضوع إمّا لكون الحدقة، وإمّا لتقليب الحدقة السليمة.

ـ عبارة عن تقليب الحدقة إلى جهة المرئيّ.

ـ هو الرؤية. (الأربعين ٢٠١، البراهين ١٧٢/١ و١٧٧)

ـ عبارة عن تحريك الحدقة إلى مقابلة المرئيّ. (الأربعين ٢٠٤)

ـ إمّا أن يكون عبارةً عن الرؤية، أو عن تقليب الحدقة نحو المرئيّ التماساً لرؤيته. (أُصول الرازيّ ٧٥، تلخيص ٣٢٠)

ـ عبارة عن تحديق الحدقة نحو المرئيّ التماساً لرؤيته بالبصر. (مناهج ١٦٠)

ـ هو تقليب الحدقة نحو المرئيّ طلباً لرؤيته. (إرشاد ٢٤٥، الكلّيّات ٣٢١)

← الإبصار، الرؤية، النظر (الفكر).

النظر (الفكر)

ـ إنّ النظر هو الفكر والتأمّل والاعتبار والمقايسة وردّ ما غاب عن الحسّ إلى ما وُجد العلم به فيه؛ لاستوائهما في المعنى واجتماعهما في العلّة. (مجرّد ١٧)

ـ فكر القلب وتأمّله في المنظور فيه. (الحدود في الأُصول ٧٨)

ـ استعمال العقل في الوصول إلى الغائب، باعتبار دلالة الحاضر. (النكت ٢١)

ـ هو الذي يؤدّي إلى البصيرة. (المغني ١٨٨/١٢)

ـ حقيقة ذلك هو الفكر. (المغني ٤/١٢)

ـ يراد به التفكّر بالقلب. (شرح الأُصول ٤٤)

ـ هو الفكر والتأمّل. (الذخيرة ١٦٩)

ـ هو الفكر، ويعلمه أحدنا من نفسه ضرورة. (رسائل ١٥/٣)

ـ هو الفكر. (الذخيرة ١٥٨، الاقتصاد للطوسيّ ٩٤، تمهيد ١٩٢)

ـ هو تأمّل حال المنظور فيه ليعلم وجه بيانه على علوم الحسّ في الموافقة والمباينة. (المعتمد ٢٧٨)

ـ هو الفكر والاعتبار. (الرسائل ٧٥)

ـ النظر في اصطلاح الموحّدين هو الفكر الذي يَطلُب به مَن قام به علماً أو غلبة ظنّ. ثمّ ينقسم النظر قسمين: إلى الصحيح وإلى

الفاسد. (الإرشاد ٢٥)

ـ هو الفكر الذي يطلب به من قام به علماً أو غلبة الظنّ. (الشامل ٢/٤)

ـ هو الذي يطلب به العلم أو غلبة الظنّ. (الشامل ٢/٤)

ـ تقليب البصر والبصيرة لإدراك الشيء ورؤيته.

وقد يراد به التأمّل والفحص.

وقد يراد به المعرفة الحاصلة بعد الفحص، وهو الرؤية. واستعمال النظر في البصر أكثر عند العامّة، وفي البصيرة أكثر عند الخاصّة. (المفردات ٤٩٧)

ـ النظر: البحث، وهو أعمّ من القياس؛ لأنّ كلّ قياس نظر، وليس كلّ نظر قياساً. (المفردات ٤٩٨)

ـ الفكر الذي هو إحضار العِلمَين.

ـ التشوّق الذي هو طلب التفطّن لوجه لزوم العلم الثابت أو الأمرين جميعاً. (الاقتصاد ١٩)

ـ فكرك الذي هو عبارة عن إحضارك الأصلَين في الذهن وطلبك التفطّن لوجه لزوم العلم الثابت من العلمين الأصلين. (الاقتصاد ١٨٠)

ـ هو التأمّل الذي يتضمّن ترتيب اعتقادات أو ظنون ليتوصّل بها إلى الوقوف على الشيء باعتقاد أو ظنّ. (الفائق ٣٦٣)

ـ النظر الذي هو التأمّل والتصفّح. (الكشّاف ٣/١٤٥)

ـ التأمّل والاستدلال بترتيب علوم أو ظنون أو يتوصّل به إلى علم أو ظنّ. (المنهاج ٦٦)

ـ لفظة مشتركة بين معانٍ كثيرة، والمراد به عند المتكلّمين هو الفكر والبحث عن الدلائل العقليّة. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ معنىً إذا وُجد في قلب الحيّ أوجب كونَه ناظراً. وكونه ناظراً صفة يجد الإنسان نفسه عليها (المتكلّمون). (الحدود ٩٩)

ـ النظر ترتيب تصديقات ليتوصّل بها إلى تصديقات أُخر. (المحصّل ٣٨)

ـ النظر والفكر عبارة عن ترتيب مقدّمات علميّة أو ظنّيّة ليتوصّل بها إلى تحصيل علم أو ظنّ. (أساس ٢٠)

ـ إجالة الخاطر في شيء لتحصيل اعتقاد، ويرادفه التفكّر المطلوب به ذلك. (أساس ٥٤)

ـ عبارة عن ترتيب مقدّمات علميّة أو

ظنّيّة ليتوصّل بها إلى تحصيل علم أو ظنّ. (أُصول الرازيّ ٢٢)

ـ هو عبارة عن إحضار المقدّمتين في الذهن وتشوّف النفس إلى لزوم العلم الثابت من المقدّمتين. (لباب ٢٥٨)

ـ أنّ ما يخلقه الله تعالى من زيادة الكشف إن كان من ذات الشيء ووجوده بالنسبة إلى ما يحصل من تعلّق علم النفس به شرحاً سمّي ذلك نظراً. (غاية ١٦٩)

ـ قيل: تجريد النفس عن الغفلات.

ـ وقيل: تحديق العقل نحو المعقول، ثمّ المقدّمتان إن كانتا معاً يقينيّتين فكذا النتيجة، وإلّا فلا. (لباب المحصّل ٤١)

ـ النظر ترتيب تصديقات يتوصّل بها إلى تصديقات أُخر. والحدّ الجامع للنظر أن يقال: النظر هو الانتقال من أُمور حاصلة في الذهن إلى أُمور مستحصلة هي المقاصد. (تلخيص ٤٨ ـ ٤٩)

ـ عبارة عن انتقال الذهن من المطلوب إلى مبادئه التي يحصل منها ـ طالباً لها ـ ثمّ منها إلى المطلوب.

ـ ترتيب مقدّمات علميّة أو ظنّيّة ليتوصّل بها إلى تحصيل علم أو ظنّ آخر. (قواعد ٢٤)

ـ اختلف الناس في تعريف النظر وماهيّته؛ فقال قوم: إنّه عبارة عن تجريد العقل عن الغفلات، وهؤلاء قد جعلوه أمراً سلبيّاً.

وآخرون: إنّه عبارة عن مجموع علوم أربعة: أوّلها العلم بصحّة المقدّمات، وثانيها العلم بترتيبها، وثالثها العلم بلزوم اللازم عنها، ورابعها بأنّ ما لزم عن الحقّ فهو حقّ.

ـ إنّه عبارة عن تحديق العقل نحو المعقول (على قول).

ـ إنّه ترتيب تصديقات ليتوصّل بها إلى تصديق آخر (على قول).

ـ الحقّ أن يقال: إنّ النظر ترتيب أُمور ذهنيّه ليتأدّى بها إلى أمر آخر. (أنوار ٢)

ـ عبارة عن تحديق العقل نحو المطلوب التماساً لرؤيته بالبصيرة (مناهج ١٦٠)

ـ سبب معدّ لحصول العلم من المبدأ الفيّاض. (مناهج ١٦٢)

ـ هو ترتيب أُمور ذهنيّة يتوصّل بها الذهن إلى أمر آخر. (كشف الفوائد ١٩، مناهج ١٥٩، معارج ٢١، تسليك ٨٢)

ـ هو ترتيب أُمور ذهنيّة يتوصّل منها إلى أمر آخر. فإن صحّت المقدّمتان والترتيب فالنظر صحيح، وإلّا ففاسد. (نهج ٢٨)

ـ هو حركة الذهن إلى مبادئ المطلوب، أو حركته عن المبادئ إلى المطالب، أو ترتيب المعلومات للتأدّي إلى المجهول. (شرح المقاصد ٣١/١)

ـ تجريد الذهن عن الغفلات، بمعنى إخلائه عن الصوارف والشواغل العائقة عن إشراق النور الإلهي الموجب لفيضان المطلوب. أو تحديق العقل نحو المعقولات طلباً لما يعدّه لفيضان المطلوب عليه. (شرح المقاصد ٣٢/١)

ـ إنّه ترتيب تصديقات يتوصّل بها إلى تصديق أمر آخر (الرازيّ).

ـ هو ترتيب أُمور ذهنيّة يتوصّل بها إلى أمر آخر. (إرشاد ١٠٤)

ـ إنّه ترتيب علوم يتوصّل بها إلى علم آخر. (إرشاد ١٠٥)

ـ هو ترتيب أُمور معلومة للتأدّي إلى أمر آخر. (النافع ٤)

ـ ترتيب أُمور معلومة حاصلة لتحصيل ما هو غير حاصل. (شرح ٢٦٠)

ـ معنى نظر و كسب كه فكرش نيز گويند در اصطلاح علما ملاحظه كردن ذهن باشد مر آن صورت علمى موقوف عليه راكه آن را واسطه و وسط نيز گويند[1]. (گوهر ٢٩)

ـ ملاحظهٔ معقول است به جهت حصول مجهول[2]. (گوهر ٣٠)

← الدليل، الفكر.

النظر الصحيح

ـ الصحيح منه (النظر) ما كان يؤدّي إلى العثور على الوجه الذي منه يدلّ الدليل، والفاسد ما عداه. (الإرشاد ٢٥)

ـ هو الفكر المنوط بطلب وجهِ الدليل على وجهٍ يوصل إليه. (الشامل ١٣/١ و١٩/٢)

ـ أمّا النظر الصحيح فهو ترتيب علوم أو ظنون بحسب العقل ليتوصّل بها إلى علم أو ظنّ. (الفائق ٣٦٣)

← النظر (الفكر).

النظر الفاسد

← النظر (الفكر)، النظر الصحيح.

---

(١) معنى النظر والكسب المقول عليهما الفكر أيضاً ـ في اصطلاح العلماء ـ هو توجّه الذهن إلى الصور المعلومة الموقوف (حصول المجهول) عليها، ويقال لها الواسطة والوسط أيضاً.

(٢) هو ملاحظة المعقول لأجل حصول مجهول.

النظر المتماثل

ـهو ما تعلّق بشيء واحد على وجه واحد في وقت واحد وطريقة واحدة، ومتى اختلّ شيء من هذه الشرائط كان مختلفاً. (الرسائل ٧٥)

النظر المختلف

← النظر المتماثل.

النظريّات

ـالاعتقادات الجازمة إن كانت مطابقة فإمّا أن لا تكون عن سبب وهو اعتقاد المقلّد، أو تكون عن سبب، وهو إمّا نفس تصوّر طرفَي الموضوع والمحمول وهو البديهيّات، أو الإحساس وهو الضروريّات، أو الاستدلال وهو النظريّات. (تلخيص ١٥٤)

ـالتصديق إمّا أن يكون جازماً أو لا يكون. والجازم إمّا أن يكون مطابقاً أو لا يكون. والمطابق إمّا أن يكون جزم العقل به لسبب أو لا يكون؛ فالذي يكون لسبب فسببه إمّا الحسّ وحده... أو العقل وحده، فإمّا بأوّليّته وهي البديهيّات، أو بنظره وهي النظريّات. (قواعد ٢٢)

← الاعتقاد، البديهيّات، التصديق، الضروريّات.

النَّظم

ـترتيب الأقوال بعضها على بعض. (نهاية ٢٥٥)

النعمة

ـهي كلّ منفعة حسنة واصلة إلى الغير إذا قصد فاعلها بها وجه الإحسان إليه. (شرح الأُصول ٧٧)

ـيوصف النفع بأنّه نعمة، متى جَمَع إلى كونه نفعاً أن يكون فاعله موصلاً له إلى غيره قاصداً به الإحسان إليه على وجه يحسن عليه، فكلّ نفع اختصّ بذلك فهو نعمة. (المغني ١٤/٣٨)

ـالمنفعة المفعولة على جهة الإحسان إلى الغير. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـكلّ نفع قُصد به الإحسان.

وكلّ ما أدّى إلى الانتفاع وصحّحه فهو نعمة. (الكشّاف ٣/٢٣٤)

ـما قُصد به نفع المنعَم عليه.

وقيل: هو النفع الواصل الحسن إلى الغير

لينتفع به ذلك الغير. (الحدود ٥٩)

ـ منفعة حسنة مفعولة للإحسان. (المنهاج ٥٩)

ـ (هي) كلّ ما يَنعُم به الإنسان في الحال والمال.

ـ كلّ ما يُنعَم به على الإنسان في الحال والمال والرزق وكلّ ما يتغذّى به من الحلال والحرام. (نهاية ٢٣٢)

ـ كلّ منفعة حسنة توصله إلى الغير، ويكون غرضك الإحسان عليه. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ ما يكون محمود العاقبة. (نهاية ٤١٥)

ـ هي المنفعة المفعولة للإحسان. (شرح النهج ١/٤٧٤)

← الإحسان، المنفعة.

النِّفار

ـ مزاج لقلب الإنسان يتأذّى لأجله بإدراك ما يتعلّق به، فإن حصل ذلك المدرك في بدنه كان ألماً، وإن أدركه خارج بدنه، كالطعوم والروائح والأصوات والمرئيّات والحرارة والبرودة، تأذّى به وكرهه. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـ معنىً إذا وُجد أوجب كون الغير نافراً. (الحدود ٦٥)

ـ هو النفور الطبيعيّ. (معارج ١١٨)

← الألم.

النفاق

ـ هو أن يُسِرّ صاحبُه خلاف ما يُظهِره. (شرح الأُصول ٦٩٨)

ـ إظهار الإيمان مع إبطان الكفر. (الحدود للمرتضى ١٧٩، نهج ٨٥، إرشاد ٤٤٣، اللوامع ٣٩٣)

ـ معنى النفاق في الشريعة هو إظهار الإيمان وإبطان الكفر. (الفصل ٣/٢٤٤)

ـ أصل النفاق في اللغة: ستر الشيء وإظهار خلافه، فمن ستر شيئاً وأظهر خلافه فهو منافق فيه. (الفصل ٣/٢٤٥)

ـ هو استبطان الكفر وإظهار خلافه. (المعتمد ١٨٩)

ـ لغةً: أن يبطن الإنسان خلاف ما يظهره. وفي الشرع: إظهار الإيمان وإبطان الكفر. (مناهج ٤٥٨)

ـ في اللغة هو إظهار خلاف الباطن. في الشرع إظهار الإيمان وإخفاء الكفر.

(كشف ٣٣٩، شرح ٣٩٤)

ـكفر مضمر. (شرح النسفيّة ٢/٨٧)

← الكفر، المنافق.

النُّفرة

ـهي كيفيّة حاصلة تقتضي الدفع للشيء. (كشف الفوائد ١٨)

ـالبُعد عن الألم. (مناهج ٢٧٩)

ـهي الإباء الطبيعيّ مع الشعور. (إرشاد ١٢٠)

ـهي الإباء طبعاً عن المنافي. (اللوامع ٥٧)

← الألم، الشهوة، النفار.

النفس

ـالنفس عرض من الأعراض يوجد في هذا الجسم، وهو أحد الآلات التي يستعين بها الإنسان على الفعل كالصحّة والسلامة وما أشبههما، وأنّها غير موصوفة بشيء من صفات الجواهر والأجسام (جعفر بن حرب). (مقالات ٣٣٧)

ـعبارة عن معان:

أحدها: ذات الشيء.

الثاني: الدم السائل.

الثالث: النفس الذي هو الهواء.

الرابع: الهوى وميل الطبع. (تصحيح ٦٣)

ـهي الروح. (المعتمد ٩٧)

ـالنفس عرض من الأعراض... كسائر أعراض الجسم (أبو الهذيل). (الفصل ٥/٧٤)

ـالنفس جوهر ليست جسماً ولا عرضاً، ولا لها طول ولا عرض ولا عمق، ولا هي في مكان، ولا تتجزّأ، وإنّها هي الفعّالة المدبِّرة، وهي الإنسان (معمّر بن عمرو العطّار أحد شيوخ المعتزلة). (الفصل ٥/٧٤)

ـالنفس جسم طويل عريض عميق ذات مكان، عاقلة مميّزة مُصرِّفة للجسد (سائر أهل الإسلام والملل المقرّة بالميعاد). (الفصل ٥/٧٤)

ـهي الجوهر المتعلّق بالأجسام تعلّق التدبير والتصرّف. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـهو اسم النفس الحيوانيّة العامّة لكلّ حسّاس ممّا فيه نفس حيّة.

ـهو أيضاً اسم النفس الناطقة، أعني صورة الإنسان.

ـهو اسم الشيء الباقي من الإنسان بعد الموت. (دلالة ٩٧)

ـ هو الشيء الذي يشير إليه كلّ إنسان بقوله «أنا» حين يقول: أنا فعلت، وأنا أدركت. (الأربعين ٢٦٤)

ـ عبارة عن مجموع الأخلاط الأربعة بشرط أن يكون لكلّ واحد منها مقدار معيّن. (الأربعين ٢٦٥)

ـ إنّ النفس عبارة عن الأرواح المتكوّنة في الدماغ الصالحة لقبول قوّة الحسّ والحركة والحفظ والفكر والذكر النافذ من الدماغ في شظايا الأعصاب النابتة منه إلى أقاصي البدن. (الأربعين ٢٦٦)

ـ إنّ النفس عبارة عن الدم؛ لأنّه أشرف أخلاط البدن. (الأربعين ٢٦٦)

ـ عبارة عن المزاج الذي هو عبارة عن اعتدال الأركان والأخلاط. (الأربعين ٢٦٦)

ـ عبارة عن الأجسام اللطيفة المتكوّنة في جانب البطن الأيسر من القلب النافذ في الشرايين النابتة منه إلى جملة أجزاء البدن. (الأربعين ٢٦٦)

ـ نفس جسم باشد به آن هيكل محسوس (قول جمعى بسيار از متكلّمان).

ـ نفس جسمى است موجود در داخل اين بدن[1]. (البراهين ١/٢٧٢ و ٢٧١)

ـ عبارت است از مجموع اخلاط اربعه.

ـ عبارت است از خون، زيراكه اشرف اخلاط اربعه خون است[2]. (البراهين ٢/٢٧٣)

ـ نفس مزاج است و اعتدال اركان است.

عبارت است از آن اجزاء و اجسام لطيفى كه در شرايين بطن ايسر قلب متولّد است و به واسطهٔ شريان به جملهٔ تن مى‌رسد.

ـ نفس عبارت است از آن ارواح كه در دماغ متكوّن شوند و در شظايا از اعصاب به جميع تن رسد و تن را قوّت حسّ و قوّت حركت اختيارى دهد. حقيقت نفس آن اجزاء اصلى است، و اجزاء اصلى هركس بنسبت با ديگرى اجزاء فاضل و تبعى باشد (فخر رازى).

ـ عبارت است از شكل و تخطيط انسان.

ـ نفس عبارت است از صفت حياة[3].

---

(١) النفس جسم بهذا الهيكل المحسوس (جماعة كثيرة من المتكلّمين).

هو الجسم الموجود في جوف هذا البدن.

(٢) عبارة عن مجموع الأخلاط الأربعة.

عبارة عن الدم، لأنّه أشرف الأخلاط الأربعة.

(٣) النفس هو المزاج واعتدال الأركان.

عبارة عن الأجسام اللطيفة المتولّدة في شرايين ⇐

(البراهين ٢٧٥/٢)

ـعبارت است از تناسب اخلاط و اعضاء، نه جسم است و نه جسمانى (قول جمله‌اى از فلاسفه، قدماء معتزله، معمّر بن عبّاد السلميّ، غزالي، ابو القاسم الراغب)[1]. (البراهين ٢٧٦/١)

ـالجوهر إمّا أن لا يكون حالاً ولا محلاً ولا مركّباً من الصورة والهيولى. وهو إمّا أن يكون متعلّقاً بالجسم تعلّق التدبير، وهو النفس. (تلخيص ١٢٩)

ـإنّه الذي يشير إليه كلّ إنسان بقوله: «أنا»، وهو (النفس) جزء لا يتحرّك في القلب (ابن الراونديّ).

ـإنّه أجزاء لطيفة سارية في الأعضاء (النظّام).

ـعبارة عن المزاج واعتدال الأخلاط (القائل بجسميّة النفس).

ـعبارة عن شكل البدن وتخطيطه وتأليفات أجزائه (القائل بجسميّة النفس). (تلخيص ٣٧٩)

ـالجوهر إمّا أن يكون حالاً مقوّماً لمحلّه في الوجود وهو الصورة، أو محلاً لذلك وهو المادّة، أو مركّباً منهما وهو الجسم الطبيعيّ، أو ليس بأحد هذه الثلاثة، وهو إمّا أن يتعلّق بالجسم وهو النفس... (قواعد ٤٣)

ـهي ذات الشيء وحقيقته، وبهذا تطلق على الله تعالى. (الكلّيّات ٣٢٧)

ـإنّها جوهر مجرّد (بعض أهل الكلام).

ـإنّها عبارة عن الهيكل المحسوس (آخرون منهم).

ـإنّها جزء لا يتجزّأ في القلب (آخرون منهم). (أنوار ٦)

ـ(هي) جوهر مجرّد (المفيد وبنو نوبخت).

ـ(هي) الهيكل (أكثر المعتزلة).

⇐ البطن الأيسر من القلب النافذة من الشرايين إلى جملة أجزاء البدن.

عبارة عن الأرواح المتكوّنة في الدماغ، النافذة في شظايا الأعصاب إلى أقاصي البدن التي توجد في البدن قوّة الحسّ، وقوّة الحركة الاختياريّة.

حقيقة النفس هي الأجزاء الأصليّة، وهي في قبال الأجزاء الفاضلة والتبعيّة.

عبارة عن الشكل وتخطيط الإنسان.

النفس عبارة عن صفة الحياة.

(١) عبارة عن تناسب الأخلاط والأعضاء، ليس بجسم ولا جسمانيّ (جملة من الفلاسفة، وقدماء المعتزلة، ومعمّر، والغزاليّ، والراغب).

ـ(هي) أجزاء أصليّة في البدن. (معارج ٤٥٥ـ٤٥٦)

ـجوهر مجرّد ليس بجسم ولا حالّ في الجسم، وهو مدبّر لهذا البدن (قول جمهور الحكماء ومأثور عن المفيد وبني نوبخت).

ـإنّ النفس جواهر أصليّة في هذا البدن حالّة فيه من أوّل العمر إلى آخره، لا يتطرّق إليها التغيير ولا الزيادة ولا النقصان.

ـعبارة عن الهيكل المشاهَد المحسوس (المعتزلة). (معارج ٤٥٦)

ـالجوهر إمّا أن يكون في المحلّ أو لا يكون والأوّل هو الصورة. والثاني إمّا أن يكون محلّاً أو لا يكون. والأوّل: المادّة، والثاني إمّا أن يكون مركّباً من الحالّ والمحلّ أو لا، فالأوّل: الجسم. والثاني إمّا أن يكون مدبّراً للبدن أو لا، والأوّل: النفس. (معارج ١١٠)

ـكمال أوّل لجسم طبيعيّ إلى ذي حياة بالقوّة. (تسليك ٤٣)

ـالجوهر ... المجرّد عن الوضع المتعلّق بالبدن تعلّق التدبير. (كشف الفوائد ١٤)

ـإنّها جوهر مجرّد، ليست بجسم ولا جسمانيّ. (كشف ١٣٨)

ـالجوهر إن تعلّق بالجسم تعلّق التدبير والتصرّف، فالنفس. (شرح المقاصد ٢٨٦/١)

ـالجوهر المجرّد إمّا أن يكون له تعلّق بالأجسام، أي تعلّق تدبير وهو النفس... (إرشاد ٢٧)

ـالجوهر المجرّد إمّا أن يكون بحيث تتوقّف كمالاته على التعلّق بالماديّات أو لا، والأوّل النفس. (اللوامع ٣٢)

ـالجوهر ... إمّا مفارق عن المادّة في ذاته دون فعله وهو النفس. (شرح ١٣٦)

ـإنّها جوهر قائم بذاته، قابل للمنظورات المعقولة، بخلاف الأعراض الحالّة في الجوهر. (مطلع ٢٨)

ـإنّها جزء لا يتجزّأ في القلب. (مطلع ٢٩)

ـهي المزاج والاعتدال في الأخلاط.

ـهي تشكّل البدن وتخطيطه.

ـهي الحياة.

ـهي قوّة في الدماغ مبدأ للحسّ والحركة.

ـهي أجسام سارية في البدن لا تنحلّ ولا تفسد (النظّام).

ـإنّها جوهر مجرّد بسيط، وفيه بقاء بالفعل. (مطلع ٣٠)

ـالجوهر إمّا مفارق في ذاته دون فعله وهو النفس... (شوارق ٣/٢)

ـ جوهرى است مجرّد بحسب ذات نه بحسب فعل[١]. (گوهر ٣٩)

ـ اگر محرّك مقارن شعور و اراده بود آن را نفس خوانند[٢]. (گوهر ٩١)

ـ عرضى است يا صورتى قائم به مادّهٔ بدن كه لا محالة معدوم شود بانحلال بدن بموت (جمعى از متكلّمين)[٣]. (گوهر ٤٣٠)

ـ كلّ ما هو متغيّر الإرادة والتصوّر يسمّى نفساً. (أُصول ١٣٢)

ـ إنّها وإن كانت مجرّدة في ذاتها عن المادّة لكنّها مفتقرة إليها في أفعالها. (تقريب ٩٩/٢)

← الأرواح، الجوهر المجرّد، المادّة، المزاج، النفس الناطقة، الهواء.

النفس الأرضيّة

ـ هي كمال أوّل لجسم طبيعيّ آليّ، وإن أردنا تخصيص التعريف بالنفس الحيوانيّة أضَفنا إليه: «ذي حياة بالقوّة». (مناهج ١٩٩)

النفس الأمّارة

ـ هي القوّة الشيطانيّة التي تستجمع جميع الرذائل فيها. (مطلع ٣٣)

← النفس البهيميّة، النفس اللوّامة.

النفس البهيميّة (الشهوانيّة)

ـ هي النفس الشهوانيّة، وهي التي بها الشهوات وطلب الغذاء والشوق إلى اللذّات الحسّيّة. (الألفين ١٥٧)

← القوّة البهيميّة، النفس الغضبيّة، النفس الناطقة.

النفس الحيوانيّة

ـ هي كمال أوّل لجسم طبيعيّ آليّ ذي حياة بالقوّة من شأنه أن يحسّ ويتحرّك بالإرادة. (تلخيص الشافي ٢٣٢/٣)

ـ هي التي يصدر عنها أفعال النفس النباتيّة مع زيادة عليها. (تلخيص ٤٩٨)

ـ هي البخار اللطيف الذي يكون من ألطف أجزاء الأغذية، ويكون سبباً للحسّ

---

(١) هو جوهر مجرّد بحسب الذات لا بحسب الفعل.

(٢) إن كان المحرّك مقارناً للشعور والإرادة يسمّى النفس.

(٣) هو عرض قائم بمادّه البدن أو صورة قائمة بها، ينعدم لا محالة بانحلال البدن بالموت (جماعة من المتكلّمين).

والحركة وقواماً للحياة. وهـذا البـخار عـند الأطبّاء يسمّى بالروح. (الكلّيّات ٣٢٨)

ـ الأمزجة في المركّبات هي المعدّة لقبول المركّب للصور والقـوى المـعدنيّة والنـباتيّة والحيوانيّة، إذ المركّبات كلّها اشـتركت فـي الطبيعة الجسميّة ثمّ اختلف في هذه القُـوى؛ فبعضها اتّصف بصورة حافظة لبسـائطه عـن التفرّق جامعة لمتضادّات مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر، وهذه هـي الصـورة المعدنيّة. وبعضها اتّصف بصُوَر تفعل مـع مـا تقدّم التغذية والتنمية والتوليد لا غير، وهـي النفس النباتيّة. (كشف ١٢٣)

← الروح، القوّة الحيوانيّة، النفس الأرضيّة، النفس الناطقة، النفس النباتيّة.

النفس السَّبُعيّة (الغضبيّة)

ـ هي التي بها الغضب والنجدة والتـرفّع. (الألفين ١٥٧)

← القوّة الغضبيّة، النفس البهيميّة، النفس الناطقة.

النفس السماويّة

ـ هي كمال أوّل لجسم طبيعيّ ذي إدراك وحركة يتبعان تـعقّلاً كـلّيّاً حـاصلاً بـالفعل. (مناهج ١٩٨)

النفس الشهوانيّة

← النفس البهيميّة.

النفس الغضبيّة

← النفس السبعيّة.

النفس الفلكيّة

ـ المؤثّر إمّا أن يكون مصدراً لفعل واحد، أو لأفعال كثيرة. وعلى التقديرين إمّا بالقصد والشعور أو لا بالقصد والشعور. فالأوّل وهو أن يكون مصدراً لفعل واحد بالقصد والشعور، هو النفس الفلكيّة. (شرح ٢٧٣)

← القوّة الفلكيّة.

النفس الكلّيّة

ـ إنّ لكلّ فـلك روحـاً كـلّيّاً يـدبّر أمـره وتنشعب منه أرواح كثيرة مثلاً للعرش، أعني الفلك الأعظم روح يدبّره أمره في جميع مـا في جـوفه يسـمّى بـالنفس الكـلّيّة والروح الأعظم. (شرح المقاصد ٢/٥٤)

← الروح، الفلك الكلّيّ.

النفس اللوّامة

ـالكثيرة اللوم والندم على ما فات (محمّد بن بحر). (التهذيب ٩/٨٠)

ـهي القوّة المتوسّطة التي تارة تميل إلى الأمّارة، وتارة تلوم نفسها وتميل إلى المطمئنّة. (مطلع ٣٣)

← النفس الأمّارة، النفس المطمئنّة.

النفس المطمئنّة

ـهي التي لا يصدر منها ذنب أصلاً والبتّة، واعتقاداتها صحيحة يقينيّة من باب العقل المستفاد. (الألفين ١١٨)

ـهي القوّة الملائكيّة تجمع جميع الفضائل فيها. (مطلع ٣٣)

← العقل المستفاد، القوّة النطقيّة، النفس الناطقة.

النفس الناطقة

ـهي مجرّدة عن الأجسام، مفارقة للموادّ، مرتبطة على الأبدان، يفيض عليها صورة حيوانيّة منطبعة في البدن فيها، ويصدر عنها الأفعال النباتيّة والحيوانيّة بالآلات. (تلخيص ٥٠٠)

ـهي التي بها التفكّر والتميّز والنظر في حقائق الأُمور وآلاتها التي تستعملها من البدن والدماغ. (الألفين ١٥٧)

ـإنّها كمال أوّل لجسم طبيعيّ آليّ ذي حياة بالقوّة. (كشف ١٣٦)

ـالجوهر إمّا أن يكون مفارقاً في ذاته لا في فعله وهو النفس الناطقة... (كشف ١٠٠)

النفس النباتيّة

ـالأمزجة في المركّبات هي المعدّة لقبول المركّب للصور والقوى المعدنيّة والنباتيّة والحيوانيّة إذ المركّبات كلّها اشتركت في الطبيعة الجسميّة، ثمّ اختلف في هذه القوى فبعضها اتّصف بصورة حافظة لبسائطه عن التفرّق، جامعة لمتضادّات مفرداته من غير أن يكون مبدأ لشيء آخر، وهذه هي الصور المعدنيّة. وبعضها اتّصف بصُور تَفْعل مع ما تقدّم التغذية والتنمية والتوليد لا غير، وهي النفس النباتيّة. (كشف ١٢٣)

ـالصفة المؤثّرة غير المقترنة بالشعور،

المختلفة في التأثير، تسمّى النفس النباتيّة. (كشف ١٩١)

← القوّة النباتيّة، النامي.

النفع

ـ ما يؤدّي إلى دفع الضرر نفع، كما أنّ ما يؤدّي إلى اللذّة والسرور هو نفع. (المغني ١٤/٣٤)

ـ هو فعل الفاعل بغيره. (المعتمد ١١٧)

ـ هو اللذّة والسرور فيما أدّى إليهما أو إلى واحد منهما. (تمهيد ٢١٦)

ـ اللذّة الخالصة أو السرور الخالص أو ما يؤدّي إليهما. (الحدود ٥٩)

ـ هو اللذّة والسرور وما يؤدّي إليهما أو إلى أحدهما. (مناهج ٢٨٨)

ـ عبارة عن اللذّة والسرور. (معارج ٣٣٣)

← السرور، اللذّة، المنفعة، النعمة.

النفي

ـ كلّ قول واعتقاد دلّ على عدم شيء، أو كان خبراً عن عدمه. (مقالات ٤٤٧)

ـ الجبّائيّ: ما كان الشيء به منتفياً في الحقيقة. (مقالات ٤٤٧)

ـ الإمام الصادق عليه السلام: النفي هو الإبطال والعدم. (الكافي ١/٦٥)

ـ إعدام الموجود، أو الخبر عن عدم الشيء. (الحدود للمرتضى ١٧٨)

ـ كان (الأشعريّ) يقول: إنّ الإثبات هو الوجود، والنفي هو الإعدام. (مجرّد ٢١٨)

ـ الإعدام في الأصل، وقد يخبر به عن عدم الشيء. (الحدود ١٠٢)

ـ المراد من النفي ما لا تحقّق له ولا تعيّن له، ولا تخصّص له البتّة في نفسه. (الأربعين ٤٨٠)

ـ ما به نفى آن مى‌خواهيم كه او را فى نفسه هيچ تعيّن و تحقّق نبود[1]. (البراهين ٢/٢٩٣)

ـ النفي هو رفع الإثبات. (تلخيص ٢٩)

ـ الإثبات والنفي قد يكون المراد منهما: ثبوت الشيء في نفسه، أو عدمه في نفسه. وقد يكون المراد منهما: ثبوت الشيء لشيء آخر، وعدمه عنه. (لباب المحصّل ٣٧)

← الإثبات، العدم.

---

(١) نعني بالنفي ما ليس له تعيّن وتحقّق في نفسه.

النفي المحض

ـ المعدوم إمّا أن يكون ممتنع الوجود واتّفق الناس على كونه نفياً محضاً، أو ممكن الوجود واتّفق المحصّلون من المتكلّمين وغيرهم على أنّه نفي محض. (قواعد ٤٩)

← الممتنع.

النقض

ـ هو تخلّف الحكم عمّا جعل علّة في القياس. (شرح المواقف ٦٠)

النقيضان

ـ هما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان. (نهج ٣٢)

ـ المتقابلان إمّا أن يكونا وجوديّين، أو أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً... فإن كان الثاني فإمّا أن يكون لها موضوع متحقّق في الخارج من شأنه الاتّصاف بالوجوديّ أو لا، فإن كان الأوّل فهما العدم والملكة كالعمى والبصر، وإن كان الثاني فهما النقيضان. (إرشاد ١٣٦)

ـ هما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان، أي لا يصدقان ولا يكذبان. وذلك على قسمين: أحدهما في المفردات، كقولنا: «الإنسان لا إنسان» فإنّهما لا يصدقان معاً على شيء من الأشياء ولا يكذبان عليه.

ثانيهما: في المركّبات، وهو عبارة عن اختلاف قضيّتين بالإيجاب والسلب بحيث يقضي لذاته صدق أحدهما وكذب الأُخرى. (إرشاد ١٤٠)

ـ المتقابلان إن كان أحدهما وجوديّاً والآخر عدميّاً، ولم يعتبر موضوع معيّن لهما فهما نقيضان. (اللوامع ٢٦)

← التقابل، المتقابلان.

النقطة

ـ هي العرض الذي لا جزء له. (شرح العبارات ٢٣٨)

ـ عبارة عن نفس الطرف، فوجب أن لا تكون منقسمة. (الأربعين ٢٥٦)

ـ نقطه موجودى است مشار اليه، لا ينقسم[1]. (البراهين ١/٢٥٩)

ـ نهاية الخطّ. (تلخيص ١٨٤، شرح النسفيّة ٢/٤٥)

---

(١) النقطة هي الموجود المشار إليها ولا تنقسم.

ـ شيء ذو وضع لا ينقسم. (قواعد ٥٣)

ـ ذات وضع غير منقسمة. (كشف الفوائد ١٧)

ـ شيء ذو وضع لا جزء له. (تسليك ٤٨)

ـ هي طرف الخطّ. (كشف ١٥٧)

ـ إنّها طرف الخطّ الموجود المشار إليه. (إرشاد ١٤٧)

ـ عرض قائم بالمنقسم باعتبار التناهي. (شرح ١٤٦، شوارق ١٥/٢)

ـ بُعد واحد خطّی هرگاه متناهی باشد طرف، و نهایت آن را نقطه خوانند[1]. (گوهر ٤٤)

النُّقْلَة

ـ إنّ الحركة والنقلة والزوال والخروج عن المكان والظعن والارتحال عنه، كلّ ذلك بمعنىً واحد. (مجرّد ٢٤٤)

ـ معنى النقلة إنّما هو تصيير الجرم إلى مكان لم يكن فيه قبل ذلك، أو إلى صفة لم يكن عليها قبل ذلك. (الفصل ٢٦/١)

← الثبات.

النموّ

ـ الزيادة قد تكون بانضمام جسم آخر إليه (الجسم) بقوّة طبيعيّة يسمّى نموّاً. (شرح المقدّمات ٢١)

ـ هو زيادة الجسم بسبب اتّصال جسم آخر به من نوعه، وتكون الزيادة متداخلة في أجزاء المزيد عليه. (كشف ١٤٦)

ـ إنّ الانتقال في الكمّ إمّا أن يكون من النقصان إلى الزيادة، أو من الزيادة إلى النقصان. والأوّل إمّا أن يكون بورود مادّة تزيد في كمّيّة الجسم فهو النموّ. (شرح المقاصد ٢٦٢/١، شوارق ٢١٥/٢)

ـ إذا ورد على الجسم ما يزيد في مقداره، فإذا أحدثت الزيادة منافذ في الأصل فدخلت فيها واشتبهت بطبيعة الأصل واندفعت أجزاء الأصل إلى جميع الأقطار على نسبة واحدة في نوعه، فذلك هو النموّ. (شرح المقاصد ٢٦٣/١، شوارق ٢١٦/٢)

ـ هو ازدياد حجم الجسم بما ينضمّ إليه ويداخله في جميع الأقطار بنسبة طبيعيّة.

---

(١) البُعد الواحد للخطّ إن كان متناهياً فهو الطرف، ونهايته هي النقطة.

(شرح المواقف ٣٣٠، تقريب ١/٢٦٠)

ـهو ازدياد حجم الأجزاء الأصليّة للجسم بما ينضمّ إليه ويداخله في جميع الأقطار بنسبة طبيعيّة، بخلاف السمن والورم. (شرح ٢٩٩)

ـإنّه عبارة عن ازدياد حجم الجسم بما ينضمّ إليه ويداخله في الطول والعرض والعمق على نسبة تقتضيها طبيعة نوع ذلك الجسم. (شوارق ٢/٢١٦)

← التخلخل، الذبول.

النور

ـالنور: المنير. (التوحيد ٢١٣)

ـالجسم الرقيق المضيء. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـهو أجسام متصعّدة لا نهاية لها من جهة العلوّ، وإنّما تتناهى من جهة السفل. (الشامل ١/١٢٩)

ـالضوء المنتشر الذي يعين على الإبصار. (المفردات ٥٠٨)

ـالنور ضدّ الظلمة. (نهاية ٦٥)

ـالمستنير بضوء الشمس سمّي نوراً. (مناهج ١١٣)

ـإنّه كيفيّة يكون الجسم بها ظاهراً، فإن كان هذا الظهور للشيء من ذاته كالشمس سمّي ضوءاً، وإن كان مستفاداً من الغير كالجدار المستنير بضوء الشمس سمّي نوراً. (إرشاد ٧٦)

ـهو الظاهر لنفسه المُظهِر لغيره. (أصول ٢٢)

ـهو الظاهر بذاته المظهر لغيره. (شرح غرر ١٦٠)

← الظلمة، الضياء.

النور الحقيقي

ـما يكون ظاهراً في نفس الأمر، مظهراً للأشياء جميعاً بذاته بلا توسّط شيء من الحواسّ والنفوس والعقول وفي جميع المراتب والأحوال. (أُصول ٢٣)

ـهو الظاهر الذي به كلّ ظهور، ومهما قوبل الوجود بالعدم كان الظهور لا محالة للوجود. ولا ظلام أظلَم من العدم، فالبريء عن ظلمة العدم، بل عن إمكان العدم المخرج كلّ الأشياء من ظلمة العدم إلى ظهور الوجود جدير بأن يسمّى نوراً. (علم ١/١٤٧)

← النور.

النوع

ـ اللفظ الأعمّ يتناول أجناساً كثيرة. مثاله: قولنا: «لون» فإنّه يطلق على البياض والسواد والحمرة وغيرها. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ الكلّيّ إمّا أن يكون نفس الماهيّة وهو النوع... (مناهج ٢١٩)

ـ والكلّيّ إمّا نوع إن كان نفس الحقيقة، كالإنسان... (نهج ٣٦، إرشاد ١٧٣)

ـ إن كان الكلّيّ نفس حقيقة أفراده فهو النوع، كالإنسان الكلّيّ المقول على كثيرين متّفقين بالحقيقة في جواب: ما هو؟ (إرشاد ١٧٣)

ـ چون كلّى را قياس كنى به افراد يا تمام حقيقت مطلقهٔ افراد باشد به اين معنى كه در حقيقت هيچ فردى چيزى داخل نبود كه در حقيقت فرد ديگر داخل نبود بلكه تفاوت در ميان افراد به أمور خارجه از حقيقت باشد آن كلّى را نوع خوانند[1]. (گوهر ٣٢)

→ الذاتيّ، الكلّيّ.

النوم

ـ آفة تقوم بالنائم تزيل عنه العلم. (اللمع ٦٦)

ـ سهو يلحق الإنسان مع فتور الأعضاء من غير علّة. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـ سهو يلحق الإنسان مع فتور الأعضاء. (الحدود ٩٥)

ـ سهو يعتري القلب واسترخاء العضلات. (البحر ١/١٣٤)

ـ حالة تعرض للحيوان تقف فيها النفس عن الحسّ والحركة الإراديّة لا عن الأفعال الطبيعيّة. (شرح غرر ٣٢٣)

→ النائم.

نهاية الشيء

ـ عبارة عن انقطاعه. (الأربعين ٢٥٦)

ـ عبارة عن فنائه وعدمه. (كشف ١٥٧)

النهي

ـ هو قول القائل لمن دونه: «لا تفعل».

---

(١) متى يقاس الكلّيّ بأفراده فإمّا أن يكون تمام الحقيقة المطلقة لهذه الأفراد، بمعنى أن ليس واحد من أفراده يدخل في حقيقته شيء غير داخل في حقيقة فرد آخر (بل تكون حقيقتها كلّها واحدة) لكنّ التفاوت فيها بأُمور خارجة عن الحقيقة، يسمّى الكلّيّ حينئذٍ نوعاً.

(شرح الأُصول ١٤١)

ـقول القائل لغيره: «لا تفعل»، على جهة الاستعلاء إذا كره ذلك الفعل. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـهو قول القائل لغيره: «لا تفعل»، على جهة الاستعلاء، إذا كان كارهاً للفعل وغرضه أن لا يفعل. (المعتمد ١٨١)

ـالفعل إذا قُرن بالاسم، فإمّا أن يُقرَن به على سبيل الحدث؛ إمّا على الفعل فيكون أمراً، وإمّا على تركه فيكون نهياً. (المعتمد ٢١)

ـالنهي هو قوله لمن دونه: «لا تفعل»، أو ما هو بهذه المثابة. (التذكرة ٣٨٤)

ـإنّ النهي أمر بأن لا تفعل. (نهاية ٣٠٧)

ـقول القائل لغيره: «لا تفعل». (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـالأمر والنهي داخلان تحت الطلب والاقتضاء، لكن إن تعلّق بالترك سُمّي نهياً. (غاية ١١٧)

ـالأمر طلب الفعل بالقول على جهة الاستعلاء. والنهي ضدّ الأمر. (نهج ٧٢)

ـالأمر والنهي إخبار عن ترتّب الثواب أو العقاب على الفعل أو الترك. (لباب المحصّل ١٠٧)

ـهو طلب الترك بالقول على جهة الاستعلاء. (إرشاد ٣٨٢)

ـطلب الترك على جهة الاستعلاء. (النافع ٥٧)

ـهو المنع منه (الشيء). (النافع ٥٨)

ـقول القائل لغيره: «لا تفعل» أو نحوه، على جهة الاستعلاء، مع كراهة المنهيّ عنه، ويصير نهياً بالكراهة. (البحر ١/١٦٣)

← الأمر، التكليف، الخبر.

النهي عن المنكر

ـهو المنع من فعل المعاصي، أو القول المقتضي لذلك، أو كراهة وقوعها. (كشف ٣٤٠)

ـالزجر عمّا لا يلائم في الشريعة.

ـتقبيح ما تنفّر عنه الشريعة والعفّة، وهو ما لا يجوز في دين الله تعالى. (التعريفات ٥٩)

ـهو المنع من فعل المعاصي قولاً أو فعلاً. (شرح ٣٩٤)

← الأمر بالمعروف.

النيّة

ـقبل الإرادة من فعل المريد، لا على

وجه الإلجاء المتعلّقة بمراد مَن فَعَلَه. (الحدود للمرتضى ١٧٩)

ـمتى كانت الإرادة في القلب ومفعولة به، وصفت بأنّها نيّة وانطواء وضمير. (الرسائل ٧٧)

ـأن يوقع فعله امتثالاً لأمر الآمر بطريقة. (التبصير ١٦٣)

ـإرادة مخصوصة، ولها ثلاثة شروط:

أوّلها: أن تكون من فعل المريد لا على سبيل الإلجاء.

والثاني: أن تكون المراد من فعله.

والثالث: أن تكون متضمّنة للضمير. (الحدود ١٠٥)

النَّيل

ـهو الإصابة والوجدان. (شوارق ١٨٦/٢)

ـابتهاج و سرور نفس است به ملازمت و مداومت افعال ستوده و سيرتهاى پسنديده[1]. (گوهر ٤٩١)

---

(١) هو الابتهاج والسرور للنفس بالملازمة والمداومة على الأفعال الحميدة والخصال المَرضيّة.

هـ

الهاضمة

← القوّة الهاضمة.

الهدى

ـ الهادي معناه أنّه عزّ وجلّ يهديهم للحقّ.

والهدى من الله عزّ وجلّ على ثلاثة أوجه:

فوجه هو الدلالة، قد دلّهم جميعاً على الدين.

والثاني هو الإيمان، والإيمان هدىً من الله عزّ وجلّ، كما أنّه نعمة من الله عزّ وجلّ.

والثالث هو النجاة... وهو ضدّ الضلال الذي هو عقوبة الكافر. (التوحيد ٢١٤)

ـ إنّ حقيقته الفوز والنجاة (بعض العلماء).

ـ إنّ الهدى في الحقيقة هو الدلالة والبيان (بعض العلماء). (متشابه ١/٦٠)

ـ ذكر عزّ وجلّ الهدى بمعنى زيادة الهدى، فقال: ﴿ ويَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوا هُدى ﴾، والمراد بذلك: ما يفعله الله تعالى من الألطاف والتأييد والخواطر والدواعي. (متشابه ١/٦٢)

ـ قد يراد بالهدى أن يسلك به طريق الجنّة والمنفعة. (متشابه ١/٦٣)

ـ إنّ الهدى قد يكون بمعنى الثواب. (متشابه ٢/٦١٦)

ـ إنّ الهدى (من الله) على وجهين: هدىً هو دليل وبيان، وهدىً هو الثواب والنجاة. (رسائل ٢/٢٢٤)

ـ الهدى يكون بمعنى الدلالة.

ويكون الهدى بمعنى التوفيق والعون على الخير والتيسير له وخلقه لقبول الخير في النفوس. (الفصل ٣/٤٤)

ـ إنّ الهدى الواجب على النبيّ ﷺ هو الدلالة وتعليم الدين. (الفصل ٣/٤٦)

ـ هو حُسن السَّمت. (الألفين ١٦٠)

ـ يقال: بمعنى نصب الدلالة على الحقّ.

ـ ويقال: بمعنى فعل الهدى في الإنسان حتّى يعتقد الشيء على ما هو به.

ـ ويقال: بمعنى الإثابة. (كشف ٢٤٨)

ـ يطلق على معان ثلاثة: الأوّل الإشارة إلى الحقّ.

الثاني فعل الهداية.

الثالث عدم الإهلاك. (شرح ٣٤٩)

← الدلالة، الهداية.

الهداية

ـ القول بالهداية يُخرَّج على وجوهٍ ثلاثة:

أحدها: البيان.

والثاني: التوفيق له والعصمة عن زيغه.

والثالث: أن يكون على طلب خلق الهداية لنا. (تأويلات ٢٤)

ـ الإرشاد والهداية واحد، بل الهداية في حقّ التوفيق أقرب إلى فهم الخلق من الإرشاد بما هي أعمّ في تعارفهم. (تأويلات ٢٤)

ـ إنّ الهداية قد تكون بمعنى الدعاء والبيان. (مجرّد ١٠٢)

ـ أصحابنا: إنّ الهداية من الله تعالى لعباده على وجهين:

أحدهما من جهة إبانة الحقّ والدعاء إليه وإقامة الأدلّة عليه. وعلى هذا الوجه يصحّ إضافة الهداية إلى الرسل وإلى كلّ داعٍ إلى دين الله عزّ وجلّ؛ لأنّهم مرشدون إليه.

والوجه الثاني من هداية الله تعالى لعباده: خلقُه في قلوبهم الاهتداء، كما ذكره الله عزّ وجلّ في قوله: ﴿**فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أن يَهدِيَهُ يَشرَحْ صَدرَهُ للإسلام**﴾. فالهداية الأُولى من الله تعالى شاملة جميع المكلّفين، والهداية الثانية منه خاصّة للمهتدين. (أُصول البغداديّ ١٤٠)

ـ إنّ الهداية من الله تعالى على معنى الإرشاد والدعاء وإبانة الحقّ، وليس إليه من هداية القلوب شيء (القدريّة). (أُصول البغداديّ ١٤١)

ـ دعاء الله تعالى للخلق إلى الإيمان والطاعات، والبيان لهم عن الحجج، وإقداره تعالى إيّاهم للإيمان والنظر في آياته وحججه. (المعتمد ١٣٤)

ـ هي الدلالة والإرشاد إلى طريق الحقّ. (المعتمد ٢٨١)

ـ قد تَرِد الهداية ويراد بها إرشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها يوم

القيامة. (الإرشاد ١٩٠)

ـ(هي) دلالة بلطف. (الحدود للبريديّ ٢٣٣)

ـهي عند أهل الحقّ: الدلالة على طريقٍ من شأنه الإيصال، سواء حصل الوصول بالفعل في وقت الاهتداء أو لم يحصل. (الكلّيّات ٣٤٦)

ـ(هدايت را دو معنى باشد) يكى بمعنى ارشاد و بيان.

ديگرى بمعنى لطف[1]. (معتقد ٢٧)

ـإنّ الهداية عندنا (الأشاعرة) الاهتداء. (شرح النسفيّة ١/١٣٠)

ـهي الدلالة الموصلة إلى المطلوب (المعتزلة).

ـعندنا الدلالة على طريق يوصل إلى المطلوب، سواء حصل الوصول والاهتداء أو لم يحصل. (شرح النسفيّة ١/١٣٠)

ـالدلالة على ما يوصل إلى المطلوب.

وقد يقال: هي سلوك طريق يوصل إلى المطلوب. (التعريفات ٣١٢)

ـهي الدلالة على الطريق الموصل، سواء كانت موصلة أو لا. (تقريب ٢/٢٠٥)

← اللطف، الهدى.

الهشاشة

ـاللزوجة كيفيّة تقتضي سهولة التشكّل مع عسر التفريق ويمتدّ بها الشيء متّصلاً وتحدث من شدّة امتزاج الرطب الكثير باليابس القليل، والهشاشة مقابلة لها. (مناهج ١١٥)

ـاللزوجة كيفيّة تقتضي سهولة التشكّل مع عسر التفرّق واتّصال الامتداد ... ويقابلها الهشاشة، وهي ما يقتضي صعوبة التشكّل وسهولة التفرّق. (شرح المقاصد ١/٢٠٤)

← اللزوجة.

الهلاك

ـحقيقة الهلاك هو العدم (المحيط ٢/٢٨٧)

ـخروج الشيء عن الوجه الذي لو كان يصحّ الانتفاع به. (الحدود للمرتضى ١٨١)

ـعبارة عن العدم والفناء.

ـعبارة عن خروج الشيء عن كونه منتفعاً. (الأربعين ٢٨٤)

---

(١) لها معنيان، أحدهما: الإرشاد والبيان، والآخر: اللطف.

ـ الهلاك هو الفناء، والهالك هو الذي خرج عن حدّ الانتفاع. (تلخيص ٣٩٦)

ـ هو الخروج عن الانتفاع. (كشف ٣٣٩، معارج ٤٨٣)

← العدم.

الهمّ

ـ هو مايتبعها حركة الروح إلى الداخل والخارج لحدوث أمر يتصوّر منه خير يقع، أو شرّ يُنتظر. فهو مركّب من رجاء وخوف، فأيّهما غلب على الفكر تحرّكت النفس إلى جهته، فللخير المتوقّع إلى الخارج، وللشرّ المنتظر إلى الداخل، فلذلك قيل: إنّه جهاد فكريّ. (شرح المقاصد ٢٥١/١، شرح ٢٨٥، شوارق ١٩٣/٢)

← الحزن، الخوف.

الهمّة

ـ عبارة عن الميل النفسانيّ الحازم إلى فعل الشيء مع التألّم والغمّ بسبب تصوّر فقده، وذلك في حقّ الله تعالى محال. (اختيار ٦٤)

ـ هي العزم الجازم وبعدها تعلّقها بعَليّات الأُمور دون مُحقَّراتها. (اختيار ٥٦ ـ ٥٧)

الهوى

ـ ميل النفس إلى ما تحبّ. (الحدود للبريديّ ٢٣٣)

ـ مَيَلان النفس إلى ما تستلذّه من غير داعية الشرع. (جامع ٤٧٨/٣)

← النفس الأمّارة، النفس البهيميّة.

الهواء

ـ جسم لطيف (أهل السنّة).

ـ إنّ الهواء ريح ساكن (الأشعريّ). (أُصول البزدويّ ٢٢٥)

ـ جسم رقيق. (تمهيد ٣١)

ـ حارّ، رطب، شفّاف له أربع طبقات. (شرح ١٧٢)

ـ عنصر من العناصر الأربعة حارّ رطب فوق كرة الماء وتحت كرة النار. (جامع ٤٧٨/٣)

← الأرض، النار.

الهويّة

ـ الهويّة في الشاهد كناية عن الوجود. (التوحيد للماتريديّ ١٠٥)

ـإنّ الباري لم يزل هويّته[1] فقط. وهو العلم المحض والإرادة المحض. وهو الجود والعزّ والقدرة والعدل والخير والحقّ. وهناك قُوىً مسمّاة لهذه الأسامي وهي الهويّة، وهذه كلّها مبدع فقط. (أعلام ١٣٩)

ـحدّ الهويّة هو أنّ كلّ ما لم يكن غير الشيء فهو هو بعينه؛ إذ ليس بين الهويّة والغيريّة وسيطة يعقلها أحد البتّة. (الفصل ١٣٨/٢)

ـالماهيّة إذا اعتبرت مع التشخّص سمّيت هويّة.

ـوقد يراد بالهويّة التشخّص.

ـوقد يراد الوجود الخارجيّ. (شرح المقاصد ٩٦/١)

ـهو بمعنى أنّ الشيء بالنسبة إلى الشيء إن صدق أنّه هو هو فعينه، وإن لم يصدق فغيره إن كان بحسب المفهوم. (شرح المقاصد ١٤٢/١)

ـهي الحقيقة الجزئيّة حيث قالوا الحقيقة الجزئيّة تسمّى هويّة، يعني أنّ الماهيّة إذا اعتبرت مع التشخّص سمّيت هويّة. (جامع ٤٧٨/٣)

← التشخّص.

الهيولى

ـالجوهر إمّا أن يكون في المحلّ وهو الصورة، أو يكون محلّاً وهو الهيولى. (المحصّل ٧٠، تلخيص ١٢٩)

ـالمحلّ المتقوّم بالحالّ هو الهيولى. (كشف ٩٤)

ـالجوهر إمّا أن يكون مقارناً للمادّة؛ فإمّا يكون محلّاً وهو الهيولى ... (كشف ١٠١)

ـالجسم مركّب من حالّ ومحلّ، والحالّ هو الصورة، والمحلّ هو الهيولى. (الكلّيّات ١٣٠)

ـهو جوهر بسيط لا يتمّ وجوده بالفعل دون وجود ما حلّ فيه. (الكلّيّات ٣٤٧)

ـالجوهر إن كان حالّاً في جوهر آخر فهي الصورة، وإلّا فإن كان محلّاً له فهي الهيولى. (شرح المقاصد ٢٨٦/١، شوارق ٣/٢)

ـقابل محضٌ تتوارد عليه الصور والمقادير المختلفة من غير أن يقتضي معيناً من ذلك. (شوارق ٢١٥/٢)

---

(١) كذا في الأصل، ولعلّ الصحيح «هويّة».

ـ اصل جسم را هیولی گویند[1]. (گوهر ٣٩)

← الحالّ، الصورة، المادّة.

الهيولى الأُولى

ـ مادّة جسم مطلق چيزى باشد كه نه جسم باشد و آن را هيولى أُولى و مادّة المواد گويند[2]. (گوهر ٤٠)

← المادّة.

(١) يقال لأصل الجسم: الهيولى.

(٢) مادّة الجسم المطلق هي شيء غير الجسم، ويقال لها: الهيولى الأُولى ومادّة الموادّ.

و

الواجب (الفعل الواجب)

ـ ما استوجب مَن وجب عليه الذمَّ بتركه. (الإنصاف ٧٥)

ـ هو الذي يُمدح فاعله في الدنيا ويثاب في الآخرة، ويُذمّ تاركه في الدنيا ويُعاقَب في الآخرة. (النكت ٣٢)

ـ هو ما إذا لم يفعله القادر عليه استحقّ الذمّ على بعض الوجوه. (شرح الأُصول ٣٩)

ـ هو ما للإخلال به مدخل في استحقاق الذمّ، أو للإخلال به تأثير في استحقاق الذمّ. (شرح الأُصول ٤١)

ـ الواجب ما به تركُ قبيح. (شرح الأُصول ٤١)

ـ هو ما لا يجوز له (لفاعله) أن لا يفعله. (شرح الأُصول ٦١٩)

ـ إن كان له (الفعل) مدخل في استحقاق الذمّ به فإمّا أن يكون ذلك بالفعل هو القبيح، أو بالإخلال به فهو الواجب. (المحيط ٢٣٣)

ـ هو الذي بلغ أعلى رُتَب من الأفعال التي تختصّ بصفة زائدة على الحسن، فيكون قد ثبت له استحقاق المدح بفعله والذمّ بأن لا يفعله. (المحيط ٢٤١)

ـ إنّه الفعل الذي تَركُه قبيح.

ـ الفعل الذي إذا لم يفعله القادر فلابدّ من أن يفعل معه أو قبله فعلاً قبيحاً.

ـ إنّه الفعل الذي أُمِر به ونُهي عن تركه، أو أُريد وكُرِه تَركُه.

ـ الواجب فعل المكلَّف الذي أُوجِب عليه وأُلزِم. (المغني ١٤/٢٩)

ـ إنّه الفعل الذي في فعله مصلحة وفي تركه مفسدة. (المغني ٦/١: ٤٤ ـ ٤٥)

ـ هو الذي يستحقّ الذمّ بأن لا يفعله على بعض الوجوه، والمدح بأن يفعله. (المغني ١٧/٢٤٧)

ـ قد عُلم باضطرار أنّ في الأفعال ما إذا فعله الفاعل يستحقّ به المدح، وإذا لم يفعله يستحقّ الذمّ، فعبّرنا عنه بأنّه واجب. (المغني ٦/١: ٤٣)

ـ كلّ ما يستحقّ المكلّف بتركه عقاباً. (أُصول البغداديّ ١٩٩)

ـ ما له[1] تركُ قبيح (عن المعتزلة).

ـ والصحيح في حدّه: ما استحقّ الذمّ بأن لا يُفعل. (الذخيرة ٢٨٦)

ـ هو ما يُستحقّ به المدح. (تقريب المعارف ٥٨)

ـ ما لابدّ من وقوعه على كلّ حال. (المعتمد ٢٧٩)

ـ هو كلّ فعل متى لم يفعله العالم به أو المتمكّن منه استحقّ الذمّ على بعض الوجوه. (تمهيد ٣)

ـ ما يستحقّ المدح بفعله، ويستحقّ الذمّ بتركه، فيسمّى ذلك واجباً. (الرسائل ٨٦)

ـ المراد بالواجب الفعل الذي ورد الشرع بالأمر به إيجاباً. (الإرشاد ٢٢٨)

ـ ما ينال تاركه ضرر إمّا عاجلاً وإمّا آجلاً، أو ما يكون نقيضه محالاً، والضرر محال في حقّ الله تعالى. (الاقتصاد ١٧٥)

ـ ما في تركه ضرر ظاهر؛ فإن كان ذلك في العاقبة ـ أعني الآخرة ـ وعُرِف بالشرع، فنحن نسمّيه واجباً. وإن كان ذلك في الدنيا وعرف ذلك بالعقل فقد يسمّى ذلك أيضاً واجباً. (الاقتصاد ١٦٢)

ـ الفعل الذي في تركه ضرر إمّا ضرر آجل، كما يقال: «يجب على العبد أن يطيع حتّى لا يعذّبه في الآخرة بالنار»، أو ضرر عاجل، كما يقال: «يجب على العطشان أن يشرب حتّى لا يموت». (الاقتصاد ١٧٥)

ـ ما للإخلال به مدخل في استحقاق الذمّ على بعض الوجوه. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ كلّ فعل يستحقّ بفعله المدح والذمّ بأن لا يفعل على بعض الوجوه. (الحدود ٧٨)

ـ هو الذي لابدّ عن فعله، شاء أم أبى. (البراهين ٢/١٧٥)

ـ إن يستحقّ المدح بفعله والذمّ بتركه مع العلم بحاله والتمكّن منه، هو الواجب. (قواعد ١٠٤)

ـ آن بود كه تارك آن مستحقّ عقاب و

---

(١) كذا في المصدر، ولعلّه: «ما به»، كما مرّ في شرح الأُصول ٤١.

مـذمّت بـاشد و فـاعلش مسـتحقّ مـدح و ثواب[1]. (معتقد ٢٣)

ـ هو الفعل الحَسَن الذي يكون له وصف زائد على حسنه، ويستحقّ المدح بفعله والذمّ بتركه. (كشف ٢٣٥)

ـ الفعل الحسن أن يكون له وصـف زائـد عليه، وهو على قسمين، أحدهما: أن يكون المدح متعلّقاً بفعله من غير ذمّ في تركه وهو المندوب، والثاني: أن يكون المـدح مـتعلّقاً بفعله والذمّ بتركه وهو الواجب. (مناهج ٣٠١)

ـ الفعل إن اشـتمل تـركه عـلى مـفسدة، فواجب. (شرح المواقف ٥٣٤)

ـ الفعل الحَسَن إن يستحقّ المـدح عـلى فعله والذمّ على تركه هـو الواجب. (إرشـاد ٢٥٣)

ـ الفعل إن يترجّح فـعله، فـإمّا أن يـمتنع تركه وهو الواجب... (اللوامع ١٣٢)

ـ هو ما يُذمّ تاركه على بـعض الوجـوه. (النافع ٢)

ـ الفعل الضروريّ التصوّر إمّا أن يكون له وصف زائد على حدوثه أو لا. والأوّل إمّا أن ينفر العقل من ذلك الزائد أو لا. والثاني وهـو الذي لا ينفر العقل منه، إمّا أن يتساوى فعله وتركه أو لا يتساوى... فإن ترجّح فعله فـإمّا مع المنع من تركه وهو الواجب. (النافع ٢٥)

ـ إن كان فعل المكلّف بحيث يثاب على فعله ويعاقب على تركه فهو الواجب. (مفتاح ٧٠)

ـ طلب فعل اگر با عدم تجويز ترک باشد آن را واجب گويند[2]. (گوهر ٢٤٦)

← المباح، المكروه، المندوب.

الواجب (الوجود الواجب)

ـ هو الذي لا يفتقر في وجوده إلى غـيره ولا يجوز عليه العدم. (النكت ٢١)

ـ الذي لابـدّ مـن كـونه، ويـتعذّر أن لا يكون. ويدخل فـي ذلك النـفي والإثـبات. (الحدود للمرتضى ١٨١)

ـ ما لابدّ مـن وقـوعه عـلى كـلّ حـال. (المعتمد ٢٧٩)

ـ ما لابدّ من حـصوله عـلى كـلّ حـال. (الرسائل ٨٤)

ـ هو الذي يؤدّي عـدم وقـوعه إلى أمـر

---

(١) ما كان تاركه مستحقّاً للـذمّ والعـقاب، وفـاعله مستحقّاً للمدح والثواب.

(٢) طلب الفعل إن كان مع عدم تجويز الترك يسمّى الواجب.

محال. (الاقتصاد ١٦٢)

ـ الذي يؤدّي عدمه إلى محال، كما يقال «وجود المعلوم واجب»، إذ عدمه يؤدّي إلى محال، وهو أن يصير العلم جهلاً. (الاقتصاد ١٧٥)

ـ هو ضروريّ الوجود بحيث لو قدّر عدمه لزم منه محال. (نهاية ١٥)

ـ هو الموجود الذي لو فرض معدوماً لزم عنه المحال لذاته. (غاية ٢٥٠)

ـ كلّ ما يجب وجوده. (تلخيص ٤٣٧، قواعد الطوسيّ ٣)

ـ كلّ ما يمكن أن يعبّر عنه، فإمّا أن يجب وجوده أو يجب عدمه أو لا. والأوّل، فهو الواجب... (قواعد الطوسيّ ٢، كشف الفوائد ٧)

ـ هو ما يمتنع عدمه لذاته. (قواعد ٤٣)

ـ هو الذي يستغني في وجوده عن المؤثّر. (مناهج ٣٨)

ـ هو الذي يستحيل عدمه، فلو جاز العدم على الصانع ـ تعالى عن ذلك ـ لكان ممكناً. (معارج ١٦٣)

ـ الموجود إمّا أن يكون مستغنياً عن الغير، أو لا يكون. والأوّل الواجب. (أنوار ٥٣)

ـ الذي يجب نسبة الوجود إليه بالثبوت هو الواجب. (كشف الفوائد ٧)

ـ الذي يستحيل عدمه، أو الذي لا يمكن عدمه. (كشف ٢٥)

ـ الوجود إن كان مفتقراً إلى سبب فممكن، وإلّا فواجب. (شرح المقاصد ٧٥/١)

ـ ما يمتنع عدمه، أو ما لا يمكن عدمه. (شرح المقاصد ١١٥/١)

ـ ما ليس بممكن ولا ممتنع.

ـ هو المستغني عن الغير. (إرشاد ٤٣)

ـ الموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من ذاته وهو الواجب... (اللوامع ١٣)

ـ ما كان ذاته مقتضياً لوجوده اقتضاءاً تامّاً ضروريّاً (المتكلّمون). (مفتاح ١٤٨)

ـ الموجود إذا اعتبر من حيث ذاته بلا اعتبار شيء آخر، ويجب له الوجود هو الواجب. (شوارق ٢٣٩/٢)

ـ واجب الوجود ذاته مجرّدة عن المادّة، وهو الوجود البحت. (شوارق ٢٦٠/٢)

← الممتنع، الممكن، الموجود، الموجود الخارجيّ.

الواجب بالغير

← الواجب لغيره.

الواجب لذاته

ـ هو الموجود الذي لا تكون ذاته قابلةً للعدم أصلاً مع قطع النظر عن غيره، بل يكون ضروريّ الوجود لذاته. (شرح المقدّمات ١٨)

ـ هو الذي لا يتوقّف على الغير. (أُصول الرازيّ ٣١)

ـ الواجب لذاته ما لو فُرِض معدوماً لزم منه المحال لذاته لا لغيره. (غاية ١٣)

ـ كلّ موجود فإمّا أن يكون من حيث ماهيّته غير قابل للعدم وهو الواجب لذاته... (قواعد ٥٩)

ـ الموجود إمّا أن يتعلّق وجوده بغيره بحيث يلزم من عدم الغير عدمه أو لا يتعلّق. والأوّل ممكن. والثاني الواجب لذاته. (أنوار ٩٩)

ـ الذات التي تقتضي ترجيح الوجود على العدم ترجيحاً مانعاً من النقيض، بمعنى أنّه إذا نسب الوجود إليها من حيث هي هي، لا باعتبار انضمام غيرها إليها، وجب لها الوجود، يسمّى واجباً لذاته. (كشف الفوائد ٧)

ـ الموجود إمّا مستغنٍ عن الغير أو محتاج إليه، ولا واسطة بينهما. والأوّل واجب بالذات. (كشف ٣٨)

ـ هو الذي لا يسبق وجوده عدم. (مطلع ٣٨)

← الموجود، الواجب لذاته، الواجب لغيره.

الواجب لغيره

ـ هو الذي يتوقّف على الغير. (أُصول الرازيّ ٣١)

ـ الذات التي لم يقتض أحدهما (الوجود والعدم) لذاتها، فإن حصل لها الوجوب باعتبار انضمام العلّة إليها كانت واجبة لغيرها. (كشف الفوائد ٨)

ـ الموجود إمّا مستغنٍ عن الغير أو محتاج إليه، ولا واسطة بينهما. والأوّل واجب بالذات، والثاني واجب بالغير. (كشف ٣٨)

ـ إنّ الماهيّة إذا أُخذت مع وجودها أو وجود علّتها، كانت واجبة بالغير. (شرح المقاصد ١/١١٧)

ـ هو الذي يسبق وجوده عدم. (مطلع ٣٨)

ـ الإمكان الذاتيّ هو كون الشيء بحيث لا ينتزع عن نفس ذاته الموجوديّة بذاته، بل بحسب إعطاء الغير ذلك، فيفتقر في هذا الانتزاع إلى ملاحظة ذلك الغير، ويسمّى

صاحبها المستغني بالغير والواجب بالغير. (أُصول ٣٨)

← الإمكان الذاتيّ، الموجود، الواجب بالذات.

الواجب المُخَيَّر

ـ ومنه (الفعل) ما يستحقّ الذمّ بأن لا يفعله إذا لم يفعل ما يقوم مقامه، فيوصف بأنّه واجب مخيّر فيه. (المغني ٦/١: ٨)

ـ هو ما إذا لم يفعله القادر عليه ولا ما يقوم مقامه استحقّ الذمّ. (شرح الأُصول ٤٢)

ـ ما له بدل هو الواجب المخيّر. (شرح الأُصول ٣٢٧)

ـ المخيّر فيه: ما للإخلال به وبما يقوم مقامه مدخل في استحقاق الذمّ، كإحدى الكفّارات الثلاث. (الحدود للمرتضى ١٨٠)

ـ هو ما إذا لم يفعله ولا ما يقوم مقامه استحقّ الذمّ على بعض الوجوه. (الحدود ٧٨)

الواجب المُضَيَّق

ـ هو ما إذا لم يفعله القادر عليه بعينه استحقّ الذمّ. (شرح الأُصول ٤٢)

ـ ما لا بدل له هو الواجب المضيَّق. (شرح الأُصول ٣٢٧)

ـ ينقسم (الفعل)، فمنه ما يستحقّ الذمّ بأن لا يفعله بعينه، فيوصف بأنّه واجب مضيّق. (المغني ٦/١: ٨)

ـ المضيّق: الذي لا يجوز تأخيره عن وقت إلى وقت آخر، كمعرفة الله تعالى... (الحدود للمرتضى ١٨٠)

← الواجب المخيّر، الواجب المعيّن.

الواجب المُعيَّن

ـ هو الذي للإخلال بعينه مدخل في استحقاق الذمّ، كردّ الوديعة وما أشبهها. (المعتمد ٣٦٩)

ـ الواجب المعيّن ـ وقيل: الواجب المضيّق ـ وهو ما إذا لم يفعله بعينه استحقّ الذمّ على بعض الوجوه. (الحدود ٧٨)

← الواجب المضيّق.

الواجب الوجود لذاته

ـ هو الماهيّة المفيضة للوجود لذاتها. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـ إنّه لا يفتقر في وجوده إلى غيره، ولا

يجوز عليه العدم. (الرسائل ٩٣ و١٠٤)

ـ الموجود الذي تكون حقيقته من حيث هي هي غير قابلة للعدم البتّة، فهو المسمّى بواجب الوجود لذاته. (الأربعين ٣)

ـ هو الذي لا يتوقّف على الغير. (أُصول الرازيّ ٣١)

ـ موجود يا آن كه پذيرندهٔ عدم نبود و او را واجب الوجود لذاته گويند، و اين ذات و صفات حقّ است سبحانه وتعالى[1]... (البراهين ٦/١)

ـ هرچه هست بود... اگر قابل عدم نبود واجب الوجود است[2]. (البراهين ٥٢/١)

ـ آن است كه قبول عدم نيست مر هستى او را[3]. (البراهين ٢٠٢/١)

ـ حقيقت واجب الوجود لذاته آن است كه عدم او من حيث أنّه، محال باشد[4]. (البراهين ٧٢/١)

ـ ما قوامه بذاته وهو مستغنٍ من كلّ وجه عن غيره. (لباب ٢٢٠)

ـ إنّه الوجود الذي لا يفتقر الى غيره في وجوده. (غاية ٢٩)

ـ الواجب بنفسه ما لا يفتقر الى غيره. (غاية ٤٩)

ـ هو المؤثّر الموجد للممكنات كلّها. (قواعد الطوسيّ ١٢)

ـ الأزل ما لا بداية في أوّله كالقِدم. والأبد ما لا نهاية له في آخره كالبقاء، يجمعهما واجب الوجود كالاستمرار، فإنّه ما لا نهاية له في أوّله وآخره. (الكلّيّات ٢٨)

ـ الموجود الخارجيّ إمّا أن يكون وجوده من ذاته أو لا، فالأوّل هو الواجب الوجود لذاته. (إرشاد ٢٣)

ـ كلّ معقول... إذا نسبنا إليه الوجود الخارجيّ فإمّا أن يصحّ اتّصافه به أو لا... وإن صحّ اتّصافه به فإمّا أن يجب اتّصافه به لذاته أو لا. والأوّل هو الواجب الوجود لذاته، وهو الله تعالى لا غير... (النافع ٦)

ـ إنّه ذات مفارقة للمادّة من كلّ وجه. (شوارق ٢٥٧/٢)

---

(١) الموجود إمّا غير قابل للعدم وهو واجب الوجود لذاته، وهو ذات الله وصفاته سبحانه وتعالى...

(٢) ما ثبت له الوجود إن لا يقبل العدم فهو الواجب الوجود.

(٣) هو ما ليس وجوده قابلاً للعدم.

(٤) حقيقة واجب الوجود لذاته هو ما يكون عدمه من حيث هو هو محال.

ـ مفهومی است که وجود ضروری باشد مر او را در حدّ ذات خود با قطع نظر از غیر[١]. (گوهر ١٣٥)

ـ آن است که وجود در حدّ ذات خود از برای او واجب باشد[٢]. (گوهر ١٤٥)

ـ آن است که نظر به ذات او که کنیم با قطع نظر از جمیع اغیار وجود از او منتزع شود و در منتزع شدن وجود از او محتاج نباشد به ضمّ سببی و علّتی، یا جهتی و حیثیّتی[٣]. (گوهر ١٤٦)

ـ الشيء إمّا مطلقاً، أي من جميع الوجوه، فعليّة لا يشوبه قوّة أصلاً، وهو واجب الوجود بالذات. (شرح غرر ٢٣٧)

← الزمان، الممتنع، الممكن، الواجب، الواجب بالذات.

الواحد تعالى

ـ الإمام الجواد عليه السلام: الواحد: إجماع الألسن عليه بالوحدانيّة. (الكافي ١/٩٢)

ـ الإمام الرضا عليه السلام: أمّا الواحد فلم يزل واحداً كائناً لا شيء معه بلا حدود ولا أعراض، ولا يزال كذلك ثمّ خلق خلقاً مبتدعاً. (التوحيد ٤٣٠)

ـ الإمام الباقر عليه السلام: الواحد: المتباين الذي لا ينبعث منه شيء، ولا يتّحد بشيء. (التوحيد ٩٠)

ـ الإمام الجواد عليه السلام: الذي اجتماع الألسن عليه بالتوحيد، كما قال الله عزّ وجلّ: ﴿ **ولَئن سألتَهُم مَن خَلَقَ السماواتِ والأرضَ لَيَقُولُنّ اللَّهُ** ﴾. (التوحيد ٨٣)

ـ الإمام الجواد عليه السلام: المجتمع عليه بجميع الألسن بالوحدانيّة. (التوحيد ٨٢)

ـ الذي لا مثل له ولا نظير.

ـ الذي يختصّ باستحقاق العبادة دون غيره. (الحدود للمرتضى ١٨٠)

ـ هو الفرد الذي لم يزل وحده بلا شريك.

ـ قيل: هو الذي لا قسيم لذاته ولا شبيه له ولا شريك، وهذه صفة يستحقّها بذاته. (الاعتقاد ٣٧)

ـ هو الفرد بصفات ذاتيّة، لا يشاركه فيها

---

(١) هو مفهوم ضروريّ له الوجود في حدّ ذاته بلا نظر إلى غيره.

(٢) ما وجب له الوجود في حدّ ذاته.

(٣) هو ما ينتزع عن ذاته الوجود في النظر إليه، مع قطع النظر عن كلّ ما يغايره، ولا يفتقر في انتزاع الوجود من ذاته إلى ضمّ سبب وعلّة أو جهة وحيثيّة.

غيره. (الرسائل ١٠٥)

ـ الباري تعالى واحد، بمعنى أنّه لا كمّيّة له، بمعنى سلب الكمّيّة المصحّحة للقسمة عنه.

ـ وقد يطلق (الواحد) ويراد به أنّه لا نظير له في رتبته. والباري تعالى أيضاً بهذا المعنى واحد؛ فإنّه لا ندّ له. (الاقتصاد ٧٤)

ـ إعلَمْ أنّا نقول فيه إنّه تعالى واحد على معانٍ مختلفة، منها:

أنّه واحد في الإلهيّة، أي هو مستحقّ للعبادة وحدة لا يستحقّها غيره.

ومنها أنّه لا يجوز عليه التجزّؤ.

ومنها أنّه لا مثل له تعالى في صفاته الذاتيّة ولا يوصف بها غيره على الحدّ الذي يوصف به ذاته تعالى. (الفائق ٩٥)

ـ معنى آن باشد كه در ذات خود مركّب نيست از اجزاء و ابعاض، يا او را مثل نيست و ضدّ و ندّ نيست[1]. (البراهين ١/٢٠٢)

ـ إن كان في الوجود موجود يتفرّد بخصوص وجوده تفرّداً لا يُتصوّر أن يشاركه فيه غيره أصلاً، فهو الواحد المطلق أزلاً وأبداً. (علم ١/١٣٩)

← الواحد، الوحدانيّة.

الواحد

ـ هو الشيء الذي لا ينقسم ولا يتجزّأ. (الحدود في الأُصول ١٠٦)

ـ قد يستعمل في الشيء ويراد به أنّه لا يتجزّأ ولا يتبعّض.

ـ وقد يستعمل ويراد به أنّه يختصّ بصفة لا يشاركه فيها غيره. (شرح الأُصول ٢٧٧)

ـ الفرد الذي لا يتجزّأ والذي لا مثل له ولا نظير. (الحدود للمرتضى ١٨٠)

ـ الشيء الذي لا ينقسم. (الأُصوليّون)

ـ ولو قيل: الواحد هو الشيء لوقع الاكتفاء بذلك. (الإرشاد ٥٢)

ـ الواحد في الحقيقة هو الشيء الذي لا جزء له البتّة، ثمّ يُطلَق على كلّ موجود، حتّى أنّه ما من عدد إلّا ويصحّ أن يوصف به، فيقال: عشرة واحدة ومئة واحدة وألف واحد. (المفردات ٤١٥)

ـ قد يطلق ويراد به: أنّه لا يقبل القسمة، أي لا كميّة له ولا حدّ ولا مقدار. والباري تعالى واحد، بمعنى أنّه لا كمّيّة له، بمعنى

(١) هو ما لا يكون في ذاته مركّباً من الأجزاء والأبعاض. أو ما لا يكون له مثل ولا ضدّ ولا ندّ.

سلب الكمّيّة المصحّحة للقسمة عنه. (الاقتصاد ٧٤)

ـ قد يطلق ويراد به: أنّه لا نظير له في رتبته. والباري تعالى أيضاً بهذا المعنى واحد، فإنّه لا ندّ له. (الاقتصاد ٧٤)

ـ الواحد ينصرف على أربعة: كلٌّ لا يحتمل التضعيف، وجزء لا يحتمل التنصيف، والذي بينهما يحتمل الوجهين كارتفاعه عمّا لا يتنصّف وانحطاطه عمّا لا يتضعّف؛ إذ لا شيء وراء الكلّ. والرابع هو الذي قام به الثلاثة، هو ولا هو، هو أخفى من هو، والذي انخرس عنه اللسان، وانقطع دونه البيان، وانحسرت عنه الأوهام، وحارت فيه الأفهام، فذلك الله ربّ العالمين. (التوحيد للماتريديّ ٤٣)

ـ إنّ صانع العالم جلّت قدرته واحد أحد، ومعنى ذلك أنّه ليس معه إله سواه، ولا مَن يستحقّ العبادة إلّا إيّاه. ولا نريد بذلك أنّه واحد من جهة العدد، وكذلك قولنا أحد وفرد وجود ذلك إنّما نريد به أنّه لا شبيه له ولا نظير، ونريد بذلك أن ليس معه من يستحقّ الإلهيّة سواه. (الإنصاف ٤٩)

ـ إنّا إذا أثبتنا الصفات التي تجب للّه تعالى ونَفَينا عنه الصفات التي تستحيل عليه، فلا يتمّ ذلك دون أن نبيّن أنّه لا ثاني له يشاركه في استحقاق هذه الصفات، على الحدّ الذي استحقّها مفردة ومجموعة. وهذا معنى قولنا فيه: إنّه واحد، إذا أُجري عليه على طريق المدح. وقد يُطلق ذلك لا على جهة المدح، ويراد به أنّه لا يتجزّأ ولا يتبعّض. (متشابه ١/٢١٥)

ـ إنّ القديم يوصف بأنّه واحد على وجوه ثلاثة، أحدها: بمعنى أنّه لا يتجزّأ ولا يتبعّض، وهذا هو المراد بقولنا في الجوهر: إنّه واحد. وهذا الوجه ليس بمدح له؛ لمشاركة سائر الأشياء له فيه.

والثاني: بمعنى أنّه متفرّد بالقِدم لا ثاني فيه.

والثالث: أنّه متفرّد بسائر ما يستحقّه من الصفات النفسيّة من كونه قادراً لنفسه، وعالماً لنفسه، وحيّاً لنفسه.

وعلى هذين الوجهين يُمدح بوصفنا له بأنّه واحد؛ لاختصاصه بذلك دون غيره (أبو عليّ الجبّائيّ). (المغني ٤/٢٤١)

ـ إنّا نريد بوصفنا له بأنّه «واحد» أنّه ليس بكثير (بعضهم). (المغني ٤/٢٤١)

ـ يراد به أنّه لا يتجزّأ ولا يتبعّض؛ تفرقةً بينه وبين ما يجوز عليه التجزّؤ والتبعّض. (المغني ٥/٢٤٤)

ـ أنّه غير مُشارَك في صفاته (البصريّة من المعتزلة). وقيل: أو في الإلهيّة. وقيل: أو لا يتجزّأ. (القلائد ٨٤)

ـ هو الشيء الذي لا يصحّ انقسامه، إذ لا تقبل ذاته القسمة بوجه ولا تقبل الشريك بوجه. (نهاية ٩٠)

ـ إنّه لا انقسام لذاته. (نهاية ٢٠٨)

ـ هو الشيء الذي لا ينقسم. (معارج ٣٢٨)

ـ هو ما لا ينقسم. (إرشاد ١٤٧)

ـ هو الذي لا يتجزّأ ولا يتثنّى. (علم ١/١٣٩)

← الجزء الذي لا يتجزّأ، الواحد بالشخص.

الواحد بالشخص

ـ الذي لا يقبل القسمة إلى الأجزاء المقداريّة. (شرح ١٠١، جامع ٣/٤٣٤)

← الواحد.

الواحد الحقيقيّ

ـ هو الشيء الذي لا ينقسم. (لمع ٨٦)

ـ إن لم يقبل القسمة إلى الأجزاء المقداريّة أو غير المقداريّة ـ محمولة كانت أو غير محمولة ـ فهو الواحد الحقيقيّ. (جامع ٣/٤٣٤)

← الواحد.

الواحد المطلق

ـ هو الذي ليس كثيراً، وكلّ ما كان له أبعاض فهو كثير بلا شكّ، فهو إذاً بالضرورة ليس واحداً، فالواحد ضرورة هو الذي لا أبعاض له. (الفصل ١/٦٤)

الوجدانيّات

ـ (هي) الأُمور المُدرَكة بالوهم. (شرح النسفيّة ١/٣٠)

ـ هي قضايا يحكم بها العقل بواسطة الحواسّ الباطنة، وتسمّى وجدانيّات. (شرح المقاصد ١/٢٥)

ـ هي التي نجدها إمّا بنفوسنا أو بآلاتنا الباطنة، كعلمنا بوجود ذواتنا وخوفنا وغضبنا، ولذّتنا وألمنا، وجوعنا وشبعنا. (شرح المواقف ٢٩)

ـ حسّيّات تدرك بالحسّ الباطن،

كالجوع والشبع. (اللوامع ٥٤)

← **الحسّ، الوهم.**

وجه الله

ـ الإمام الباقر عليه‌السلام: في قوله تعالى: ﴿**كلُّ شيءٍ هالكٌ إلّا وجهَهُ**﴾: إنّ الله أعظم من أن يوصف بالوجه، ولكن معناه: كلّ شيء هالك إلّا دينه والوجه الذي يُؤتى منه. (التوحيد ١٤٩)

ـ الإمام الباقر عليه‌السلام: نحن وجه الله نتقلّب بين أظهُركم، عَرَفَنا مَن عرَفنا، ومَن جَهِلَنا فأمامه اليقين[1]. (التوحيد ١٥٠)

ـ الإمام الصادق عليه‌السلام: (في الآية السابقة): كلّ شيء هالك إلّا مَن أخذ طريق الحقّ. (التوحيد ١٤٩)

ـ الإمام الصادق عليه‌السلام: مَن أتى الله بما أمر به من طاعة محمّد والأئمّة من بعده ـ صلوات الله عليهم ـ فهو الوجه الذي لا يَهلِك. ثمّ قرأ: ﴿**مَنْ يُطعِ الرسولَ فقد أطاعَ اللّهَ**﴾. (التوحيد ١٤٩)

ـ الإمام الصادق عليه‌السلام: نحن وجه الله الذي لا يَهلِك. (التوحيد ١٥٠)

الوجوب (في التكليف)

ـ إنّ الوجوب ليس بصفة على أصلنا، والمعنيّ بكون الشيء واجباً أنّه الذي قيل فيه: «إفعَلْ». فإذا أخبر الربّ تعالى عن وجوب الشيء فمعناه أنّه أخبر عن الأمر به. (الإرشاد ٢٨٦)

ـ إنّ معنى الوجوب ترجيح جانب الفعل على الترك بدفع ضرر موهوم في الترك أو معلوم. (الاقتصاد ١٩٢)

ـ عبارة عن نوع رجحان في الفعل. (الاقتصاد ١٩٤)

ـ معنى الوجوب: الوجوب في الحكمة. (الكشّاف ٢٤٨/٤)

ـ هو ما يستحقّ تارك الفعل الموصوف به الذمّ أو العقاب (المعتزلة). (قواعد الطوسيّ ٢٦)

ـ كون الشيء واجباً في الخارج هو كونه بحيث إذا عقله عاقل مسنداً إلى الوجود الخارجيّ لزم في عقله معقول هو الوجوب. (تلخيص ٩٤)

---

(١) في هامش المحقّق: أي يتيقّن بعد الموت الذي أمامه.

ـ معنى الوجوب عليه تعالى أنّه يفعله البتّة ولا يتركه وإن جاز الترك، كما في العاديّات (متأخّرو المعتزلة). (شرح النسفيّة ٢/٨٣ ـ ٨٤)

← الإباحة، الجائز، الجواز، المباح، الندب، الكراهة، الواجب.

الوجوب (في الوجود)

ـ كيفيّة لانتساب أمر إلى آخر، وهي أمر معقول مشترك من الواجب بالذات وبالغير بالتشكيك على نحو اشتراك الوجود. (قواعد ٤٧)

ـ هو تأكّد الوجود وقوّته. (كشف ٣٤)

ـ كون الماهيّة مقتضية للوجود لذاتها. (إرشاد ٤٣)

ـ إذا حمل الوجود على الماهيّة فإمّا أن يجب اتّصافها به أو يمتنع أو يجوز الأمران. الأوّل وجوب... (اللوامع ١٧)

ـ كيفيّة نسبة المحمول إلى الموضوع إن كانت هي استحالة الانفكاك فالمادّة هي الوجوب. (شرح ٢٨)

ـ عبارة عن ضرورة إيجاب المحمول للموضوع. (شرح ٣١ ـ ٣٢)

ـ هو ضرورة ثبوت المحمول، سواءأكان وجوداً أو غيره للموضوع. (شوارق ١/٦٨)

← الامتناع، الإمكان.

الوجوب بالغير

ـ هو الذي إنّما وجوده له بغيره، فهو من حيث ذاته لا يستحقّ الوجود، ومن حيث علّته واجب، ومن حيث عدمها ممتنع. (مناهج ٣٩)

ـ هو الذي يحصل باعتبار حصول الغير والنظر إليه. (كشف ٣٠)

← الواجب بالذات، بالواجب بالغير.

الوجوب الذاتيّ (بالذات)

ـ هو الذي تكون ذاته مقتضية لوجوده ـ إن قلنا بزيادة الوجود ـ مستغنية عن كلّ ما عداها. (مناهج ٣٩)

ـ هو المستند إلى نفس الماهيّة من غير التفات إلى غيرها. (كشف ٣٠)

ـ هو كون الشيء بحيث ينتزع عن نفس ذاته بذاته الموجوديّة، ويحكم بها عليه مع قطع النظر عن جميع ما عداه. ويسمّى صاحبه الغنيّ بالذات والواجب بالذات. (أُصول ٣٨)

← الإمكان الذاتيّ، الواجب بالذات.

الوجود

ـ إنّ كونها (الأشياء) هو وجودها ليس غيرها. (مقالات ١٦٢)

ـ إنّ الوجود نقيض العدم. (في التوحيد ٦٧)

ـ هو الصفة التي يظهر بها حكم صفة الذات ومخالفتها لِما تخالفه وموافقتها لما توافقه، إن كان للذات موافق. (في التوحيد ٢٩٤)

ـ هو الكون. (شرح العبارات ٢٣٧)

ـ الوجود عندنا حال للجوهر. والجوهر كان في عدمه جوهراً ثمّ طرأ عليه حال الوجود. (الإرشاد ٩٦)

ـ إنّ الوجود نفس الموجود. (غاية ٤١)

ـ مسمّى الوجود وصف مشترك فيه بين الموجودات. (قواعد ٣٨)

ـ وجود الشيء نفس ذاته.

ـ وجود كلّ شيء نفس حقيقته (جماعة من المتكلّمين). (أنوار ٤٧، معارج ١٦٨)

ـ هو نفس تحقّق الماهيّة في الأعيان. (كشف ١١)

ـ هي الصفة الحاصلة بالفاعل. (أنوار ١٩)

ـ هو أمر عقليّ يعرض للماهيّات. (أنوار ٤٢)

ـ ذهب الأكثرون إلى أنّه صفة زائدة على الماهيّة.

وذهب آخرون إلى أنّه نفس الماهيّة. (نهج ٢٠)

ـ (هو) عند المتكلّمين حقيقة واحدة تختلف بالقيود والإضافات، وإنّما الاختلاف في الماهيّة. فالوجود معنى زائد على الماهيّة في الواجب والممكن جميعاً. (شرح المقاصد ٦١/١)

ـ إنّ الوجود مفهوم واحد مشترك بين الموجودات، وهي زائدة على الماهيّات. (شرح المقاصد ٦١/١)

ـ إنّ الوجود عرض قائم بالماهيّة قيام سائر الأعراض بمحالّها (المتكلّمون). (شرح المقاصد ٧٠/١)

ـ الوجود عين الموجود. (لباب المحصّل ٤٩)

ـ وجود الشيء عينه. (لباب المحصّل ٥٥)

ـ الحقّ أنّ تصوّر الوجود والعدم بديهيّ من أوّل الأوائل. فإنّا نعلم ضرورة أنّ زيداً الذي لم يكن، ثمّ حصلت له حالة لم تكن حاصلة من قبل، وتلك هي الوجود. (إرشاد ٤٣)

ـ الثابت العين. (شرح ٤، شوارق ١٥/١)

ـ الذي يمكن أن يُخبَر عنه. (شرح ٤)

ـ وجود معنائى است بديهيّ التصوّر[1].

ـ بدان كه معنى وجود و عدم به عـربى، هستى و نيستى است بفارسى[2]. (گوهر ١٣٠)

ـ هو موجوديّة الشـيء فـي الأعـيان أو الأذهان، لا أنّ له وجوداً آخر بل هو الموجود من حيث هو وجود. (أُصول ٨)

← الثـابت، الثـبوت، المـوجود، الواجب (الواجب الوجود).

الوجود البحت

← الواجب الوجود لذاته.

الوجود البديهيّ

ـ (الذي) لا حاجة فـيه إلى الاسـتدلال. (مناهج ٤٥)

الوجود الحسّيّ

ـ هو ما يتمثّل في القوّة الباصرة في العين ممّا لا وجود له خارج العين، فيكون موجوداً في الحسّ ويختصّ به الحـاسّ ولا يشـاركه غيره، وذلك كـما يشـاهد النـائم. بـل كـما يشاهده المريض المسـتيقظ إذ قـد تـمثّل له صور لا وجود لها خارج حسّه حتّى يشاهدها كما شاهد سائر الموجودات الخارجـة عـن حسّه. بل قد يـمثّل للأنـبياء والأوليـاء فـي الصحّة واليقظة الصور جميلة محاكية لجواهر المـلائكة، ويـنتهي إليـهم الوحـي والإلهـام بواسطتهما، فيتلقّون من أمر الغيب في اليقظة ما يتلقّاه غيرهم في النوم، وذلك لشدّة صفاء باطنهم. (فيصل ٥٨)

الوجود الخارجيّ (العينيّ)

ـ عبارة عن كون الشـيء فـي الأعـيان. (الكلّيّات ٣٣٧)

ـ الوجـود فـي الأعـيان هـو الوجـود المتأصّل المتّفق عـليه الذي بـه تـحقّق ذات الشيء وحقيقته، بل نـفس تـحقّقها. (شـرح المقاصد ١/٧٦)

ـ هو كون الشيء مـبدأ للآثـار ومـصدراً للأحكام.

ـ هو الوجود الذي إذا اتّصف بـه الشـيء يصير بـحيث يـصحّ أن يـترتّب عـليه آثـاره

---

(١) الوجود معنىً بديهيّ التصوّر.

(٢) إعلم أنّ معنى لفظي الوجـود والعـدم العـربيّين يساوي معنى «هستى» و «نيستى» الفارسيّين.

ولوازمه. (شوارق ١/٣٩)

ـ الوجود العينيّ هو الموجود المتأصّل المتّفق عليه، الذي به تحقّق ذات الشيء وحقيقته في الخارج. (تقريب ١/٤٨)

← الموجود الخارجيّ، الوجود.

الوجود الخاصّ

← الوجود المقيّد.

الوجود الخياليّ

ـ هو صورة هذه المحسوسات إذا غابت عن حسّك. (فيصل ٥٨)

الوجود الذاتيّ

ـ هو الوجود الحقيقيّ الثابت خارج الحسّ والعقل. (فيصل ٥٧)

ـ هو الوجود المطلق الحقيقيّ. (فيصل ٦١)

الوجود الذهنيّ

ـ عبارة عن كون الشيء في الأذهان. (الكلّيّات ٣٣٧)

ـ الوجود في الأذهان هو وجود غير متأصّل بمنزلة الظلّ للجسم، يكون المتحقّق به الصورة المطابقة للشيء. (شرح المقاصد ١/٧٦)

ـ هو وجود وكون للشيء لا يكون الشيء به بحيث تترتّب عليه آثاره ولوازمه مع كونه ذا كون. (شوارق ١/٣٩)

ـ الذي هو وجود غير متأصّل بمنزلة الظلّ للجسم، يكون المتحقّق به الصورة المطابقة للشيء. (تقريب ١/٤٨)

← الموجود الذهنيّ، الوجود.

الوجود الرابطيّ

← الوجود لغيره.

الوجود الشبهيّ

ـ هو أن لا يكون نفس الشيء موجوداً لا بصورته ولا بحقيقته، لا في الخارج ولا في الحسّ ولا في الخيال ولا في العقل، ولكن يكون الموجود شيئاً آخر يشبهه في خاصّة من خواصّه وصفة من صفاته. (فيصل ٥٩)

الوجود العقليّ

ـ هو الوجود الذي إذا تقرّر في شيء صار للشيء به عقل. (شوارق ٢/٢٥٧)

← المعقول.

الوجود لذاته (في نفسه)

ـ هر قضيّه‌اى كه موجود و معدوم در او محمول باشد، و شيء موضوع، مثالِ وجود في نفسه وعدم في نفسه است[1]. (گوهر ١٣٣)

ـ كلّ ما لا يفتقر في هذه المراتب (الكماليّة) في تقوّمه إلى شيء آخر ... بل هو قائم بذاته، فوجوده لذاته. (أُصول ١٧)

← الموجود لذاته، الوجود لغيره.

الوجود لغيره

ـ هر قضيّه‌اى كه محمول در او شيء باشد غير موجود و معدوم، وجود و عدم رابطى و لغيره باشد[2]. (گوهر ١٣٣)

ـ كلّ ما يفتقر في ذلك (المراتب الكماليّة) إلى شيء آخر بأن يكون وجوده قائماً بشيء آخر فوجوده ليس إلّا لغيره. (أُصول ١٧)

← الموجود لغيره، الوجود لذاته.

الوجود المستفاد

← الوجود المطلق.

الوجود المطلق

ـ إنّ الوجود عبارة عن الكون في الأعيان. ثمّ إنّ هذا الكون في الأعيان قد يؤخذ عارضاً لماهيّةٍ ما فيتخصّص الوجود حينئذٍ، وقد يؤخذ مجرّداً من غير التفات إلى ماهيّة خاصّة، فيكون وجوداً مطلقاً. (كشف ٢٠)

ـ الوجود المطلق كوجود الباري، وهو لا يتغيّر ولا يستفاد من الغير. والوجود المستفاد كوجود الممكن، وهو متغيّر ومستفاد. (مطلع ٣٨)

ـ إذا قصد إثباته (الوجود) للشيء جعل الشيء موضوعاً وجعل المشتقّ من لفظ الوجود محمولاً من غير تقييده أو اعتبار تقييده بشيءٍ مخصوص ... فهو الوجود المطلق. (شوارق ٥٨/١)

ـ الوجود المطلق أي المعرّى عن التقييد بغيره والانضمام إليه.

ـ إنّ الوجود المطلق ليست بصفة عينيّة بمعنى كونها موجودة في الخارج، بل هي

---

(١) كلّ ما كان الشيء موضوعاً والموجود أو المعدوم محمولاً، فالوجود وجود في نفسه، والعدم عدم في نفسه.

(٢) كلّ ما (كان الموضوع شيئاً) ويكون المحمول شيئاً غير الموجود والمعدوم، فيكون الوجود فيه لغيره والعدم فيه لغيره.

صفة عقليّة موجودة في العقل فقط، وآليّة موجودة في العقل فقط. (شوارق ١/١١٠)

← الوجود المقيّد.

الوجود المقيّد

ـ أمّا الوجود الخاصّ وهو وجود الملكات المتخصّص باعتبار تخصّصها، فإنّه يكون مقيّداً، كوجود الإنسان مثلاً المقيّد بقيد الإنسان. (كشف ٢٠)

ـ قد يؤخذ (الوجود) مقيّداً، أي منسوباً إلى أمر ما. (شرح ٢٣)

ـ إذا قُصد إثبات وجود ذلك الشيء لغير ذلك الشيء جُعل ذلك الغير موضوعاً وذلك الشيء أو وجود ذلك الشيء محمولاً على سبيل الحمل الاشتقاقيّ، فيقال: «الإنسان كاتب أو موجودٌ كاتباً أو موجود له الكتابة»، فهذا ـ أعني وجود هذا المحمول لذلك الموضوع ـ هو الوجود المقيّد. (شوارق ١/٥٨)

← الوجود المطلق.

الوجود والعدم

← المتقابلان، الوجوديّ والعدميّ.

الوجوديّ والعدميّ

ـ إنّ المراد بالوجوديّ: الموجود، وبالعدميّ: المعدوم.

ـ إنّ المراد بالعدميّ ما يدخل في مفهومه العدم، وبالوجوديّ ما لا يدخل. (شرح المقاصد ١/١٣٧)

← الموجود، المعدوم.

الوحدانيّة (الوحدة الإلهيّة)

ـ المراد به نفي القسمة عن ذاته واستحالة التبعّض والتّجزئة في صفته. (أعلام ١٣)

ـ المراد بالوحدة هنا (في الله) عدم شركة الغير في صفات الوجود. (شرح النسفيّة ٢/٥١)

← الواحد تعالى.

الوحدة

ـ هي من أشدّ الأشياء مباعدة عن الكثرة. (البراهين ١/٢٧٩)

ـ هي التي تجعل المجموع واحداً. (تلخيص ١٣٥)

ـ كون الشيء بحيث لا ينقسم إلى أُمور متشاركة في الماهيّة. (الكلّيّات ٣٣٩)

ـعبارة عن كون المعقول غير قابل للقسمة من حيث هو واحد. (كشف ٧٠)

ـالوحدة ليست بعدد، بل هي مبدأ للعدد المتقوّم بها لا غير. (كشف ٧٥)

ـعدم الانقسام.

ـعدم الانقسام إلى أُمور متشابهة. (شرح المقاصد ١٣٦/١)

ـإنّها عبارة عن كون الشيء لا ينقسم. (إرشاد ١٤٨، الكلّيّات ٣٣٩)

ـهي عبارة عن كون الشيء غير منقسم. (إرشاد ١٤٨، اللوامع ٢٤)

ـهي الشيء الذي ليس فيه كثرة. (شوارق ١٧٠/١)

← الكثرة، الواحد.

الوحدة بالعرض

← الوحدة العرضيّة.

الوحدة الجنسيّة

ـإن كانت جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة فهي جنس؛ إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب: ما هو؟ (كشف ٧٣)

ـإن كانت جهة الوحدة مختلفة، فالوحدة جنسيّة. (اللوامع ٢٤)

ـإن قوّمت جهة الوحدة ذاتيّة لجهة الكثرة فوحدة جنسيّة؛ إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة. (شرح ١٠١)

← الوحدة الفصليّة، الوحدة النوعيّة.

الوحدةالعرضيّة (الوحدة بالعرض)

ـجهة الوحدة إن لم تقوّم جهة الكثرة ولم تعرض لها فالوحدة عرضيّة.

ـالمعروض إمّا أن يكون واحداً أو كثيراً... وإذا ثبت أنّه ذو جهتين فإمّا أن تكون جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة أو لا. فإن لم تكن مقوّمة فإمّا أن تكون عارضة لها أو لا، فإن لم تكن عارضة فهي الوحدة بالعرض... (كشف ٧٣)

ـجهة الوحدة إن لم تقوّم جهة الكثرة، أي لم تكن ذاتيّة لها بمعنى ما ليس بخارج عنها ولم تعرض لها، أي لم تكن خارجة محمولة عليها... فالوحدة عرضيّة. (شرح ١٠٠)

ـجهة الوحدة إن لم تقوّم جهة الكثرة ولم تعرض لها، أي لم تكن غير خارجة عنها ولا خارجة محمولة عليها بل تكون خارجة غير محمولة، فالوحدة عرضيّة. (شوارق ١٧٢/١)

← الوحدة الجنسيّة، الوحدة الفصليّة، الوحدة النوعيّة.

الوحدة الفصليّة

ـ إن كانت الوحدة عارضة للكثرة فأقسامه ثلاثة ... فإن كانت جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة فهي جنس إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب: ما هو؟ ونوع إن كانت الحقائق متّفقة، وفصل إن كانت مقولة في جواب أيّ[1] ما هو في جوهره. (كشف ٧٣)

ـ إن كانت جهة الوحدة مختلفة فالوحدة جنسيّة، وإن كانت متّفقة فالوحدة نوعيّة إن كانت مقولة في جواب: ما هو؟ وفصليّة إن كانت مقولة في جواب أيّ ما هو؟ (اللوامع ٢٤)

ـ إن كانت جهة الوحدة ذاتيّة لجهة الكثرة فوحدة جنسيّة إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعيّة إن كانت نوعاً لها، أو فصليّة إن كانت فصلاً لها. (شرح ١٠١)

← الوحدة الجنسيّة، الوحدة النوعيّة.

الوحدة النوعيّة

ـ إن كانت جهة الوحدة مقوّمة لجهة الكثرة فهي جنس إن كانت مقولة على كثرة مختلفة بالحقائق في جواب: ما هو؟ ونوع إن كانت الحقائق متّفقة. (كشف ٧٣)

ـ جهة الوحدة إن كانت متّفقة فالوحدة نوعيّة، إن كانت مقولة في جواب: ما هو؟ (اللوامع ٢٤)

ـ إن كانت جهة الوحدة ذاتيّة لجهة الكثرة فوحدة جنسيّة إن كانت جهة الوحدة جنساً لجهة الكثرة، أو نوعيّة إن كانت نوعاً لها. (شرح ١٠١)

← الوحدة الجنسيّة، الوحدة العرضيّة، الوحدة الفصليّة، الوحدة النوعيّة.

الوحي

ـ أن تكون فيه (الرجل) قوّة إلهيّة موهوبة من الباري الخالق جلّ وتعالى، وتلك القوّة هي الوحي الذي يوجب لصاحبه اسم النبوّة. (أعلام ٢٩٢)

ـ ما سمعه الرسول بغير واسطة. (مجموعة ٢٣)

ـ هو الكلام الخفيّ، ثمّ قد يطلق على كلّ

---

(١) كذا في المصدر. والظاهر أنّ «أيّ» زائدة.

شيء قصد به إفهام المخاطب على السرّ له عن غيره، والتخصيص له به دون من سواه. (تصحيح ٩٩)

ـ الكلام الخفيّ من جهة مَلَك في حقّ نبيّ في حال اليقظة (في العرف). (الحدود للمرتضى ١٨٠)

ـ الوحي الذي هو النبوّة: قصدٌ من الله تعالى إلى إعلام مَن يوحي إليه بما يُعلمه به، ويكون عند الوحي به إليه حقيقة خارجة عن الوجوه المذكورة، يُحدِث الله عزّ وجلّ لمن أوحى به إليه علماً ضرورياً بصحّة ما أوحى به ... إمّا بمجيء الملَك به إليه، وإمّا بخطاب يُخاطَب به في نفسه، وهو تعليم من الله تعالى لمن يعلّمه دون وساطة معلّم. (الفصل ١٧/٥)

ـ أصل الوحي الإشارة السريعة، ولتضمّن السرعة قيل: أمر وَحِيّ، وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض، وقد يكون بصوت مجرّد عن التركيب، وبإشارة ببعض الجوارح وبالكتابة. (المفردات ٥١٥)

ـ هو إلقاء الشيء إلى الشيء بسرعة. (نهاية ٢٦٠)

ـ چون سخن خداوند تعالى بى‌واسطه بود وحى باشد، خواه سخن با پيغمبر بود و خواه با غير پيغمبر[1]. (البراهين ٢٠٠/١)

ـ هو الكلام الخفيّ يُدرَك بسرعة، ليس في ذاته مركّباً من حروف مقطّعة تتعقّب على تموّجات متعاقبة. (الكلّيّات ٣٤١)

ـ سماع كلام است، خواه در يقظه و خواه در منام، خواه با رؤيت ملك و خواه با عدم آن[2]. (گوهر ٢٩٨)

ـ العلوم التي ليست ضروريّة إنّما تحصل في القلب تارة بالاكتساب، وتارة بهجومه على القلب، كأنّه أُلقي فيه من حيث لا يدري. وهذا قد يكون مع عدم الاطّلاع على السبب الذي منه استُفِيد ذلك العلم ... وقد يكون مع اطّلاع على ذلك ويسمّى وحياً، ويختصّ به الأنبياء والرسل. (علم ٣٦٠/١)

← الإلهام، الرسالة، النبوّة، الوسوسة.

الوسوسة (الوسواس)

ـ الكلام الخفيّ إذا تضمّن الدعاء إلى القبائح في حال اليقظة. (الحدود للمرتضى ١٨٠)

---

(١) كلامه تعالى بلا واسطة وحيٌ، سواء كان الكلام مع النبيّ أو غيره.

(٢) هو سماع الكلام (كلام الله تعالى) سواء كان في اليقظة أو المنام، وسواء رُئِيَ المَلَك أم لا.

ـ معنى هذه الوسوسة (وسوسة الشيطان): أنّ الشيطان يفعل في داخل سمعه كلاماً خفيّاً يتضمّن أشياء مخصوصة، فيعتقد النائم إذا سمع ذلك الكلام أنّه يراه. (رسائل ٢/١١)

ـ الكلام الخفيّ الذي يتضمّن الدعاء إلى الفساد. (الحدود ٥٥)

ـ الخَطرة الرديئة. (المفردات ٥٢٢)

ـ إلقاء ما يُتوهّم نافعاً إلى النفس، ممّا يخالف أمر الله تعالى وتزيينه (إبليس) لها ذلك. (اختيار ٧٤)

ـ القول الخفيّ لقصد الإضلال. (الكلّيّات ٣٤٣)

← الشيطان، النبوّة، الوحي.

الوصف

ـ إنّ الوصف قول الواصف الدالّ على الصفة، خلاف ما يذهب إليه القدريّة. (الإنصاف ٢٧)

ـ إنّ الوصف هو الصفة، وإنّ التسمية هي الاسم. (مقالات ٥٢٩)

ـ هو القول الدالّ على الصفة، فعلى هذا: كلّ وصف صفة، وليس كلّ صفة وصفاً. (الحدود في الأُصول ٩٦)

ـ ذهبت المعتزلة إلى أنّ الصفة هي نفس الوصف، والوصف هو خبر الخبير عمّن أخبر عنه بأمرٍ ما، كقوله: إنّه عالم أو قادر أو أبيض أو أسود ونحوه، وأنّه لا مدلول للصفة والوصف إلّا هذا. (غاية ١٤٤)

ـ الصفة هي ما وقع الوصف مشتقّاً منها، وهو دالّ عليها، وذلك مثل العلم والقدرة ونحوه؛ فالمعنيّ بالصفة ليس إلّا هذا المعنى. والمعنيّ بالوصف ليس إلّا ما هو دالّ على هذا المعنى بطريق الاشتقاق. ولا يخفى ما بينهما من التغاير في الحقيقة والتنافر في الماهيّة. (غاية ١٤٤)

← التسمية، الصفة.

الوصيّة

ـ أمّا الوصيّة فكلّ من قال بإمامة أمير المؤمنين ووصيّته فهو يقول بالوصيّة على أنّ الله عزّ وجلّ أوصى بخلقه على لسان النبيّ إلى عليّ بن أبي طالب والحسن والحسين، وإلى الأخيار من ذرّيّة الحسن والحسين، أوّلهم عليّ بن الحسين وآخرهم المهديّ، ثمّ الأئمّة فيما بينهما. (الردّ ٧٦)

الوضع

ـ هو الهيئة الحاصلة من نسبة أجزاء الشيء بعضها على بعض وإلى الأُمور الخارجيّة. (شرح العبارات ٢٣٩)

ـ الهيئة الحاصلة لمجموع الجسم بسبب حصول النسبة بين أجزائه وبسبب حصول النسبة بين تلك الأجزاء وبين الأُمور الخارجة عنها كالقيام والقعود، وهو الوضع. (أُصول الرازيّ ٣٤)

ـ هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب ما بين أجزائه من النسب وما بين تلك الأجزاء وبين الأُمور الخارجة عنها من النسب. (المحصّل ٧٠)

ـ الهيئة المسمّاة بالوضع إنّما تحصل في الأجزاء بعد صيرورتها جملة واحدة، وكذلك الزاوية والشكل. وليس ذلك حلول العرض الواحد في محالّ كثيرة، إنّما هو حلول عرض واحد في محلّ واحد ينقسم باعتبار غير اعتبار وحدته، ولم يدلّ على استحالة ذلك دليل. (تلخيص ١٣٤)

ـ هو عبارة عن الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبتها إلى الأجسام الخارجة عنه. (شرح المقدّمات ٦٠)

ـ هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة بعض أجزائه إلى بعض وإلى الأُمور الخارجة عنها. (قواعد ٤٣ ـ ٤٤)

ـ هو كون الشيء مشاراً إليه بالإشارة الحسّيّة. (الكلّيّات ٣٤)

ـ هو الهيئة الحاصلة للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، وبسبب انتساب أجزائه إلى الأُمور الخارجة عنه، كالقيام والقعود. (معارج ٧٥)

ـ هو هيئة تعرض للجسم بسبب انتساب بعض أجزائه إلى بعض، وبسبب انتساب أجزائه إلى أُمور خارجيّة عنه. (كشف الفوائد ٢٦، معارج ١١٣)

ـ هو هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين.

ـ كون الشيء بحيث يشار إليه إشارة حسّيّة بأنّه هنا أو هناك. (كشف ٢١٥، شرح المقاصد ٢٨٤/١)

ـ هو هيئة تعرض للجسم بسبب نسبة أجزائه بعضها إلى بعض، وبسبب نسبة أجزائه إلى الأُمور الخارجة عنه. (كشف ٢١٥)

ـ إنّ العرض إن لم يقبل القسمة لذاته، فإن لم يقتض النسبة لذاته فالكيف، وإن اقتضاها

فالنسبة إمّا للأجزاء بعضها إلى بعض وهو الوضع ... (شرح المقاصد ١/١٧٤)

ـ هيئة الجسم بنسبة بعض أجزائه إلى بعض وإلى الخارج. (لباب المحصّل ٦٢)

ـ العرض إمّا أن يقتضي قسمة أو نسبة أو لا يقتضي شيئاً منهما. والأوّل إمّا أن يوجد فيه واحد عادّ بالفعل وهو الكمّ المنفصل، أو بالقوّة وهو الكمّ المتّصل. والثاني ـ أي ما يقتضي نسبة ـ إمّا أن يكون نسبة التأثير وهو الفعل، أو التأثّر وهو الانفعال، أو لا واحداً منهما، فإمّا نسبة المكان وهو الأين، أو الزمان وهو المتى، أو نسبة إلى الأُمور الخارجيّة غيرهما وهو الوضع. (اللوامع ٣٣)

ـ هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين، نسبة تقع بين أجزائه بعضها إلى بعض، ونسبة أُخرى تقع بين أجزائه وأشياء أُخر غير ذلك الجسم خارجة عنه أو داخلة فيه. (شرح ٣٠٨)

ـ وقد يطلق على معنى آخر، وهو كون الشيء بحيث يمكن أن يشار إليه إشارة حسّيّة. (شرح ٣٠٩)

ـ هو هيئة تعرض للجسم باعتبار نسبتين، إحداهما نسبة أجزاء الجسم بعضها إلى بعض بحيث تتخالف الأجزاء لأجلها بالقياس إلى الجهات في الموازاة والانحراف. والثانية نسبتها إلى أشياء غير ذلك الجسم إمّا خارجة عنه أو داخلة فيه، كالقيام فإنّه هيئة للإنسان بحسب انتصابه ... (شوارق ٢/٢٣٥)

ـ عرض اضافى عرضى است كه در مفهومش نسبت به غير معتبر باشد پس اگر آن غير، زمان باشد آن را متى خوانند ... و اگر مكان باشد، اَين خوانند. و اگر (آن غير) اجزاء جسم باشد با اجسام ديگر آن را وضع خوانند[1]. (گوهر ٤٥)

ـ هو كون الجسم بحيث يكون لأجزائه نسبة فيما بينها، أو يكون لها نسبة إلى الأُمور الخارجة عنها. (تقريب ١/٢٧٩)

← الشكل، المضاف، المقولات العشر.

الوعد

ـ حقيقة الخبر ما كان عن ماضٍ. فأمّا المستقبل فيُطلَق اسم الخبر عليه مجازاً، فإن

---

(١) العرض الإضافيّ هو عرض اعتُبِرت في مفهومه النسبة إلى الغير؛ فإن كان ذاك الغير زماناً يسمّى المتى، أو مكاناً يسمّى أيناً، وإن كان أجزاء الجسم مع الأجسام الأُخرى يقال له الوضع.

أُضيف المستقبل إلى فعل المُخبِر كان وعداً. (أعلام ٨٤)

ـهو كلّ خبر يتضمّن إيصال نفع إلى الغير أو دفع ضرر عنه في المستقبل، ولا فرق بين أن يكون حسناً مستحقّاً وبين أن لا يكون كذلك. (شرح الأُصول ٣٤)

ـهو خبر عن أنّه سيفعل بهم الثواب المستحقّ. (المغني ١١/٤١٤)

ـإخبار الغير بإيصال نفع محض، أو دفع ضرر عنه من جهة المُخبِر. (الحدود للمرتضى ١٨٠)

ـرجوع إلى خبر يتضمّن ثواباً.

ـالوعد حقّ للعبد على الله تعالى أنّه يعطيه ويثيبه (المعتزلة). (المعتمد ٢١٥)

ـعبارة عن الإخبار بوصول نفع إلى الموعود له. (الاقتصاد للطوسيّ ١٠٧)

ـحقيقته هو الخبر عن إيصال نفع من جهة المخبِر إلى الغير. (الفائق ٣٩٦)

ـخبر عن نفع يوصل إلى الغير في المستقبل. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـهو إخبار عن وصول نفع في المستقبل أو فوت ضرر. (الحدود ٥٠)

ـالوعيد والوعد داخلان في الخبر، لكن تعلّق بأحدهما ثواب فسمّي وعداً. (غاية ١١٧)

ـهو الإخبار بوصول نفع إلى الغير أو دفع مضرّة عنه في المستقبل من جهة المخبِر. (قواعد ١٥٧)

ـهو الإخبار بإيصال النفع. (كشف الفوائد ٨٦)

ـإنشاء عزم على إيقاعه (الموعود في المستقبل). (شرح النسفيّة ١/١٤٧)

ـهو الإخبار بوصول نفع، أو دفع ضرر إلى الغير، أو عنه من جهة المخبر. (إرشاد ٤١٢)

ـإخبار بوصول نفع أو دفع ضرر من المخبر مستقبلاً. (اللوامع ٣٨٤)

← الثواب، الوعيد.

الوعيد

ـهو كلّ خبر يتضمّن إيصال ضرر إلى الغير، أو تفويت نفع عنه في المستقبل، ولا فرق بين أن يكون حسناً مستحقّاً، وبين أن لا يكون كذلك. (شرح الأُصول ١٣٥)

ـإخبار الغير بإيصال ضرر محض إليه، أو تفويت نفع عنه من جهة المُخبِر. (الحدود للمرتضى ١٨٠)

ـرجوع إلى خبر يتضمّن عقاباً.

ـحقّ للّه تعالى على العبد أنّه يعاقبه (المعتزلة). (المعتمد ٢١٥)

ـعبارة عن الإخبار بوصول ضرر إليه (الغير). (الاقتصاد للطوسيّ ١٠٧)

ـهو الخبر عن إيصال ضرر إلى الغير من جهة المخبِر. (الفائق ٣٩٦)

ـخبر عن شرّ يُوصَل إلى الغير في المستقبل. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـاسم من الإيعاد، وهو إخبار بوصول ضرر أو فوت منفعة. (الحدود ٥٠)

ـالوعيد والوعد داخلان في الخبر، لكن تعلّق بأحدهما ثواب فسمّي وعداً، وتعلّق بالآخر عقاب فسمّي وعيداً. (غاية ١١٧، نهاية ٣٠٦)

ـهو الإخبار بوصول ضرر إلى الغير، أو فوت نفع كذلك. (قواعد ١٥٨)

ـهو الإخبار بوصول ضرر، أو فوت نفع إلى الغير من جهة المخبر. (إرشاد ٤١٢)

ـإخبار بوصول ضرر أو دفع نفع من المخبر كذلك (أي مستقلاً). (اللوامع ٣٨٤)

← العقاب، الوعد.

الوعيديّة

ـالوعيديّة داخلون في الخوارج، وهم القائلون بتكفير صاحب الكبيرة وتخليده في النار. (الملل ١/١١٤)

← الشيعة.

الوقت

ـهو الفرق بين الأعمال (قائلون)، وهو مدى ما بين عمل إلى عمل (أبو الهذيل). (مقالات ٢/١١٦)

ـقائلون: هو ما تُوَقِّته للشيء. (مقالات ٢/١١٦)

ـهو كلّ حادث يعرف به المخاطب حدوث الغير عنده، أو ما يجري مجرى الحادث. (شرح الأُصول ٧٨١)

ـهو الحادث الذي تعلّق حدوث غيره به، أيّ حادث كان. (المغني ١١/١٨، الذخيرة ٢٦١)

ـعبارة عن الحادث، أو ما يقدّر تقدير الحادث. (في التوحيد ٢٦١)

ـما يقدّر ظرفاً لحدوث حادث أو حوادث ممتدٍّ بامتدادها. (الحدود للمرتضى ١٨١)

ـهو الحادث الذي تعلّق به حدوث غيره

إذا كان معلوماً. (تقريب المعارف ٩٢)

ـ هو الحادث أو ما تقديره الحادث الذي تعلّق حدوث غيره به. (الاقتصاد للطوسيّ ١٠١)

ـ نهاية الزمان المفروض للعمل. (المفردات ٥٢٩)

ـ نهاية الزمان المفروض للعمل.

ـ وقيل: الوقت هو الحادث أو ما كان في تقدير الحادث، وهو يعرّف المرء حال غيره به. وكذلك المدّة. (الحدود للبريديّ ٢٣٢)

ـ هو الحادث الذي جُعل علماً لحدوث غيره. (مناهج ٣٣٤، تسليك ١٧٨)

ـ وقت كلّ شيء هو المقدار من الزمان الذي يقع فيه ذلك الشيء. (إرشاد ٢٩١)

← الأجل، الزمان، المقدار.

وقت صحّة الإيمان

ـ شيخنا أبو الحسن وضرار وبشر بن غياث: وقت صحّة الإيمان والمعرفة وقت كمال العقل. (أُصول البغداديّ ٢٥٦)

الولاية

ـ الولاية عندهم (المعتزلة إلّا بشر بن المعتمر وطوائف منهم): الأحكام الشرعيّة والمدح وإحداث الألطاف. (مقالات ٣٠٢/١)

ـ الولاية (بالفتح): النُّصرة والتولّي. وبالكسر: السلطان والملك. (الكشّاف ٤٨٦/٢، الكلّيّات ٣٤٣)

ـ الولاية إرادة الإكرام والتوفيق. (تلخيص ١٦٩)

ـ عبارت است از اولى تر و سزاوارتر به تصرّف كردن در كار[1]. (معتقد ١١٧)

ـ عبارة عن العرفان باللّه وصفاته وقربٍ منه، زلفىً وكرامة عنده. (شرح النسفيّة ١٨٩/١)

ـ (هي) القربة والتصرّف والقرابة الحاصلة من العتق، مرتبة عليّة لخواصّ المؤمنين المقرّبين في الحضرة الصمديّة تحصل بالمواظبة على الطاعات والاجتناب عن السيّئات. (جامع ٤٦٥/٣)

← الوليّ.

---

(١) عبارة عن الأحقّيّة والأولويّة في التصرّف بالأُمور.

الولـيّ

ـهو مَن يتولّى نصرة عباده تعالى بالمدح والتعظيم وغيرهما. (المحيط ١/٣٠٢)

ـهو الناصر.

وقيل: المتولّي للأمر والقائم به. (الاعتقاد ٣٦)

ـمن كان متحقّقاً بتدبيركم، والقيام بأُموركم، وتجب طاعته عليكم. (تلخيص الشافي ٢/١٠)

ـالذي هو أولى، أي أحقّ (أبو العبّاس المبرّد).

ـكلّ من كان والياً لأمر ومتحقّقاً بتدبيره، يوصف بأنّه وليّه. (تلخيص الشافي ٢/١٥، ١٧٩)

ـالوليّ والمولى معناهما سواء، وهو الحقيق بخلقه المتولّي لأُمورهم (الفرّاء).

ـأصل تأويل الوليّ: الذي هو أولى، أي أحقّ. ومثله المولى. (تلخيص الشافي ٢/١٧٩)

ـهو الذي يظهر على يده الخارق للعادة غير المقارن بطلب المعارضة. (شرح العبارات ٢٤٠)

ـوليّ را دو معنى است يكى متصرّف. دوّم بمعنى دوست و ناصر[1]. (البراهين ٢/٢٥١)

ـهو العارف باللّه تعالى وصفاته المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانهماك في اللذّات والشهوات. (شرح المقاصد ١/٢٠٣، ١٧٥)

ـبمعنى دوست باشد و دوست في الحقيقة آن باشد كه محبوب خود را و رضاى وى را بر جميع مرضيّات اختيار كند و برگزيند[2]. (گوهر ٣٢٦)

ـمن حدّثه المَلَك، أو أُلهِم إلهاماً بالعمل. (علم ١/٣٦٦)

← الإمام، المُحدَّث، المولى.

الوهم

ـهو الظنّ الذي كان مظنونه على خلاف ظنّه. (الحدود ٩٥)

ـالتصديق إمّا أن يكون مع الجزم أو لا مع الجزم... وأمّا القسم الثاني وهو التصديق العاري عن الجزم فالراجح هو الظنّ،

---

(١) له معنيان: أحدهما المتصرّف في الأُمور، والثاني المحبّ والناصر.

(٢) بمعنى المحبّ، والمحبّ في الحقيقة هو من يؤثر المحبوب ورضاه على جميع المرضيّات.

والمرجوح هو الوهم، والمساوي هو الشكّ. (أُصول الرازيّ ٢٢)

ـ الاعتقاد الذي لا يكون جازماً، فإن كان التردّد على السويّة فهو الشكّ، وإن كان أحدهما راجحاً عن الآخر، فالراجح هو الظنّ، والمرجوح هو الوهم. (تلخيص ١٥٥)

ـ التصديق الذي لا يكون جازماً، فإمّا أن يتساوى طرف الإثبات والنفي منه عند الذهن وهو الشكّ، أو يرجّح أحدهما، فالراجح ظنّ، والمرجوح وهم. (قواعد ٢٣)

ـ هي قوّة تدرك المعاني الجزئيّة. (مناهج ٢٠٢)

ـ الاعتقاد الذي ليس بجازم يكون الطرف المرجوح وهماً. (معارج ١١٧)

ـ الاعتقاد الذي لا يكون جازماً فالراجح هو الظنّ، والمرجوح هو الوهم. (معارج ٢٤٢)

ـ إنّ غير الجازم إمّا أن يكون راجحاً فظنّ، أو مساوياً فشكّ، أو مرجوحاً فوهم. (شرح المقاصد ١/٢٣٠)

← الاعتقاد، الشكّ، الظنّ، القوّة المفكّرة، اليقين.

ي

اليُبوسة

ـمعنىً يصير به المحلّ يابساً. (الحدود ٣٧)

ـكيفيّة تقتضي عُسرَ قبول الأشكال لموضوعها. (تلخيص ١٤٦، نهج ٢٦، إرشاد ٨٤)

ـإنّها كيفيّة يَعسُر بها قبول موضوعها للأشكال الغريبة. (كشف الفوائد ٢٢)

ـالرطوبة كيفيّة تقتضي سهولة التشكّل، واليبوسة بالعكس. (شرح ٢٣٢)

ـكيفيّة في الجسم تقتضي صعوبة التشكّل والتفرّق والاتّصال. (جامع ٤٨١/٣)

← الرطوبة.

اليد

ـمنهم (المعتزلة) من زعم أنّ للّه يداً وأنّ له يَدَين، ويذهب في معنى ذلك إلى أنّ اليد نعمة. (مقالات ١٩٥)

ـزعم بعض القدريّة أنّ اليد المضافة إليه (الله) بمعنى القدرة. (أُصول البغداديّ ١١١)

ـزعم الجبّائيّ أنّ اليد المضافة إليه (اللّه) بمعنى النعمة. (أُصول البغداديّ ١١١)

ـيُستعمَل لفظ اليد في القدرة، يقال: يد السلطان فوق يد الرعيّة، أي قدرته غالبة على قدرتهم. والسبب في حسن هذا المجاز أنّ كمال حال هذا العضو إنّما يظهر بالصفة المسمّاة بالقدرة. فلمّا كان المقصود من اليد حصول القدرة أُطلق اسم القدرة على اليد. (أساس ١٥٣)

ـإنّ اليد قد يراد بها النعمة، وإنّما حَسُن المجاز؛ لأنّ آلة إعطاء النعمة اليد، فإطلاق اسم اليد على النعمة إطلاق لاسم السبب على المسبّب. (أساس ١٥٣)

← اليدان.

اليَدان

ـزعمت المشبِّهة أنّ يَدَي الله تعالى جارحتان وعضوان فيهما كفّان وأصابع ككفَّي الإنسان وأصابعه. (أُصول البغداديّ ١١٠)

ـ زعم بعض أصحابنا أنّ اليدين صفتان للّه سبحانه وتعالى. وقال القلانسيّ: هما صفة واحدة. (أُصول البغداديّ ١١١)

ـ أمّا لفظ اليدين فإنّه يحتمل «القدرة»، ولهذا يصحّ أن يقال: «فلان في يَدَي فلان»، إذا كان متعلّق قدرته وتحت حكمه وقبضته.

ـ اليدان هما أسماء الله تعالى المتقابلة، كالفاعليّة والقابليّة ...

ـ قال بعضهم: إنّ اليدين هما حضرة الوجوب والإمكان.

والحقّ أنّ التقابل أعمّ من ذلك؛ فإنّ الفاعليّة قد تتقابل كالجميل والجليل، واللطيف والقهّار، والنافع والضارّ. وكذا القابليّة كالأنيس والهائب، والراجي والخائف، والمنتفع والمتضرّر. (التعريفات ٣١٥)

← اليد.

اليقين

ـ هو قطع النفس على ما تبيّنته ووضح لها. (النكت ٢٤)

ـ اليقين هو العلم بالشيء بعد الشكّ. (مقالات ٥٢٦)

ـ العلم الظاهر الجليّ بعد حصول اللبس في معلومه الأوّليّ الذي لا يفتقر إلى تقديم تصوّر أو تصديق آخر. (الحدود للمرتضى ١٨١)

ـ من صفة العلم فوق المعرفة والدراية وأخواتها ... وهو سكون الفهم مع ثبات الفهم. (المفردات ٥٥٢)

ـ سكون النفس إلى ما يعلمه، وإنّما يقال فيما يقال: بتدبّر واستنباط. (الحدود للبريديّ ٢٣٣)

ـ حُكم ثانٍ على الحكم الأوّل بالصدق على وجه لا يمكن أن يزول. (تلخيص ١٢)

ـ هو أن تعلم الشيء ولا تتخيّل خلافه. (الكلّيّات ٢٣)

ـ الاعتقاد الجازم الثابت المطابق للواقع.

ـ العلم المستقرّ في القلب لثبوته من سبب متعيّن له بحيث لا يقبل الانهدام. (الكلّيّات ٣٥٥ ـ ٣٥٦)

ـ هو اعتقاد الشيء بأنّه كذا، مع اعتقاد أنّه لا يمكن أن يكون إلّا كذا، اعتقاداً مطابقاً لما في نفس الأمر غير ممكن الزوال. (إرشاد ١٦)

ـ الجزم إن لم يكن مطابقاً للواقع يسمّى جهلاً مركّباً. وإن كان مطابقاً له؛ فإن كان ثابتاً ـ أي ممتنع الزوال بالتشكيك ـ سُمّي يقيناً. (شرح ٢٤٩)

← الاعتقاد، الاعتقاد الجازم، الجهل المركّب، العلم.

فهرس المصادر

«ألف»

١ ـ الإبانة عن أُصول الديانة: أبو الحسن عليّ بن إسماعيل الأشعريّ (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، دار مكتبة لبنان، دمشق ١٩٨١م.

٢ ـ الاحتجاج: أبو منصور أحمد بن عليّ ابن أبي طالب الطبرسيّ (ت ٥٨٨هـ)، تحقيق: إبراهيم البهادريّ ومحمّد هادي، أُسوة، قم، الطبعة الأُولى، ١٤١٣هـ.

٣ ـ إحقاق الحقّ وإزهاق الباطل: نور الله ابن شريف الدين، الشهير بالشوشتريّ (٩٥٦ ـ ١٠١٩هـ)، مع تعليقات آية الله النجفيّ المرعشيّ، مكتبة آية الله المرعشيّ، قم، ١٤٠٤هـ.

٤ ـ اختيار مصباح السالكين: كمال الدين ميثم بن عليّ بن ميثم البحرانيّ (ت ٦٨٩هـ)، تحقيق: الدكتور محمّد هادي الأمينيّ، مجمع البحوث الإسلاميّة التابع للآستانة الرضويّة المقدّسة، الطبعة الأُولى، ١٤٠٨هـ.

٥ ـ الأربعين في أُصول الدين: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت ٦٠٦هـ)، دائرة المعارف العثمانيّة، حيدر آباد الدكن، ١٣٥٣هـ.

٦ ـ إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين: المقداد بن عبد الله السيوريّ الحلّيّ (ت٨٢٦هـ)، مكتبة آية الله المرعشيّ، قم، ١٤٠٥هـ.

٧ ـ الإرشاد إلى قواطع الأدلّة في أُصول الاعتقاد: عبد الملك بن عبد الله، إمام الحرمين الجوينيّ (ت ٤٧٨هـ)، تصحيح: أسعد تميم، مؤسّسة الكتب الثقافيّة، بيروت، ١٤١٦هـ.

٨ ـ أساس التقديس: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت ٦٠٦هـ)، مطبعة كردستان العلميّة، القاهرة، ١٣٢٨هـ.

٩ ـ الأساس لعقائد الأكياس: قاسم بن محمّد، المنصور بالله (ت ١٠٢٩هـ).

١٠ ـ أسرار الإمامة: عماد الدين الحسن

ابن عليّ الطبريّ (ق ٧هـ)، تحقيق: قسم الكلام والفلسفة في مجمع البحوث الإسلاميّة بمشهد، الطبعة الأُولى، ١٤٢٢هـ/١٣٨٠هـش.

١١ ـ الأُصول الثمانية: محمّد بن قاسم بن إبراهيم (ت ٢٨٤هـ)، تصحيح: عبد الله بن حمّود العزّي، مؤسّسة الإمام زيد بن عليّ الثقافيّة، عمّان، ١٤٢١هـ.

١٢ ـ أُصول الدين: أبو منصور عبد القاهر ابن طاهر البغداديّ (ت ٤٢٩هـ)، مطبعة الدولة، استانبول، الطبعة الأُولى، ١٣٤٦هـ.

١٣ ـ أُصول الدين: أبو اليسر محمّد بن محمّد البزدويّ (ت ٤٢١هـ)، تصحيح: لنس، هانس پيتر، دار إحياء الكتب العربيّة، القاهرة، ١٣٨٣هـ.

١٤ ـ أُصول الدين: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت ٦٠٦هـ)، تصحيح: طه عبد الرؤوف سعد، دار الكتب العربيّة، بيروت، ١٤٠٤هـ.

١٥ ـ أُصول العدل والتوحيد (ضميمة رسائل العدل والتوحيد): القاسم الرسّيّ (ت ٢٤٦هـ)، دار الشروق، القاهرة، ١٤٠٨هـ.

١٦ ـ أُصول المعارف: الفيض الكاشانيّ، محمّد بن شاه مرتضى (ت ١٠٩١هـ)، تصحيح: جلال الدين الآشتيانيّ، جامعة إلهيّات ومعارف اسلامي، مشهد.

١٧ ـ الأُصول من الكافي: أبو جعفر محمّد ابن يعقوب الكلينيّ الرازيّ (ت ٣٢٨هـ)، تصحيح: الشيخ نجم الدين الآمليّ، تقديم وتعليق: علي أكبر الغفّاريّ، دار الكتب الإسلاميّة، طهران، ١٣٨٨هـ.

١٨ ـ اعتقادات فرق المسلمين والمشركين: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت ٦٠٦هـ)، مكتبة النهضة المصريّة، القاهرة، ١٣٥٦هـ.

١٩ ـ الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد: البيهقيّ، أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ)، تصحيح: كمال يوسف الحوت، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٥هـ.

٢٠ ـ أعلام النبوّة: أبو حاتم أحمد بن حمدان الرازيّ (ت ٣٢٢هـ)، تصحيح: صلاح الصاويّ وغلام رضا الأعوانيّ، أنجمن فلسفه ايران، طهران، ١٣٥٦هـش.

٢١ ـ أعلام النبوّة: عليّ بن محمّد الماورديّ (ت ٤٥٠هـ)، تصحيح: صلاح الصاويّ وغلام رضا الأعوانيّ، مكتبة حليف الصفا، مصر، ١٣١٩هـ.

٢٢ ـ الاقتصاد فيما يتعلّق بالاعتقاد: أبو جعفر، محمّد بن الحسن الطوسيّ (ت ٤٦٠هـ)، دار الأضواء، بيروت، ١٤٠٦هـ.

٢٣ ـ الاقتصاد في الاعتقاد: أبو حامد، محمّد بن محمّد الغزاليّ (ت ٥٠٥هـ)، أنقرة، تركيا، بدون تاريخ.

٢٤ ـ إلجام العوام عن علم الكلام: أبو حامد، محمّد بن محمّد، الغزاليّ (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق: الدكتور سميح دغيم، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأُولى، ١٩٩٣م.

٢٥ ـ الألفين في إمامة مولانا أميرالمؤمنين عليه السلام: العلّامة الحلّيّ، الحسن بن يوسف بن المطهّر (ت ٧٢٦هـ)، مؤسّسة الأعلميّ للمطبوعات، بيروت، ١٤٠٢هـ.

٢٦ ـ أمالي المرتضى: علم الهدى، عليّ ابن الحسين، الشريف المرتضى (ت ٤٣٦هـ)، تصحيح: النعسانيّ الحلبيّ، قم، ١٤٠٣هـ.

٢٧ ـ الانتصار والردّ على ابن الراونديّ: أبو الحسين، عبد الرحيم بن محمّد بن عثمان الخيّاط (ت ٣٠٠هـ)، تحقيق وتعليق: الدكتور نيبرج، دار الندوة الإسلاميّة، بيروت، ١٩٨٧ ـ ١٩٨٨م.

٢٨ ـ الإنصاف فيما يجب الاعتقاد به: أبو بكر، محمّد بن الطيّب الباقلّانيّ (ت ٤٠٣هـ)، تحقيق وتصحيح: حيدر عماد الدين أحمد، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٧هـ.

٢٩ ـ أنوار الملكوت في شرح الياقوت: العلّامة الحلّيّ، الحسن بن يوسف بن المطهّر (ت ٧٢٦هـ)، تصحيح: محمّد نجمي الزنجانيّ، الرضيّ ـ بيدار، قم، ١٣٦٣هـش.

٣٠ ـ أوائل المقالات في المذاهب المختارات: أبو عبد الله، محمّد بن محمّد المفيد (ت ٤١٣هـ)، تحقيق: السيّد هبة الدين الشهرستانيّ، الطبعة الأُولى، مطبعة رضائي، تبريز، ١٣٦٣هـش.

«ب»

٣١ ـ البحر الزخّار الجامع لمذاهب علماء الأمصار: أحمد بن يحيى المرتضى (ت ٨٤٠هـ)، الرسالة، بيروت، ١٣٩٤هـ.

٣٢ ـ البداية في أُصول الدين: نور الدين الصابونيّ (ت ٥٨٠هـ)، مطبعة محمّد هاشم الكتبيّ، دمشق، ١٣٩٩هـ.

٣٣ ـ البراهين في علم الكلام: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت ٦٠٦هـ)، تصحيح: محمّد باقر السبزواريّ، جامعة طهران، ١٣٤٢ش.

٣٤ ـ بصائر الدرجات: محمّد بن الحسن ابن فرّوخ الصفّار (ت ٢٩٠هـ)، تصحيح: محسن كوچه باغي، الأعلميّ، طهران، ١٣٦٢هـ.

«ت»

٣٥ ـ تأويلات أهل السنّة: محمّد بن محمّد ابن محمود الماتريديّ السمرقنديّ (ت ٣٣٣هـ)، تحقيق: الدكتور إبراهيم عوضين وسيّد عوضين، القاهرة، ١٣٩١هـ/١٩٧١م.

٣٦ ـ التبصير في الدين: أبو المظفّر شاهفور بن طاهر الإسفرايينيّ (ت ٤٧١هـ)، مكتبة الخانجيّ، القاهرة، ١٣٧٤هـ.

٣٧ ـ تثبيت دلائل النبوّة: أبو نعيم، أحمد ابن عبد الله الإصفهانيّ (ت ٤٣٠هـ)، تحقيق: الدكتور عبد الكريم عثمان، الدار العربيّة للطباعة والنشر، بيروت.

٣٨ ـ التذكرة في أحكام الجواهر والأعراض: ابن متّويه (ت ق ٥ هـ)، تحقيق: سامي لطيف وفيصل عون، دار الثقافة للطباعة والنشر، القاهرة، ١٩٧٥م.

٣٩ ـ تسليك النفس إلى حظيرة القدس: العلّامة الحلّيّ، الحسن بن يوسف بن المطهّر (ت ٧٢٦هـ)، تصحيح: فاطمة رمضانيّ، مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام، قم، ١٤٢٦هـ.

٤٠ ـ تصحيح الاعتقاد: أبو عبد الله، محمّد ابن محمّد، المفيد (ت ٤١٣هـ)، تصحيح وتعليق: عبّاسقلي چرندابي وواعظ چرندابي، تبريز، ١٣٧١هـ.

٤١ ـ تصوّرات أو روضة التسليم: نصير الدين الطوسيّ، محمّد بن محمّد (ت ٦٧٢هـ)، مصحّح: ايوانف، ويلاديمير، جامى، طهران، ١٣٦٣هش.

٤٢ ـ التعريفات: عليّ بن محمّد المعروف بالسيّد الشريف الجرجانيّ (ت ٨١٦هـ)، المطبعة الخيريّة، مصر، ١٣٠٦هـ.

٤٣ ـ تفسير روح المعاني: شهاب الدين محمود الآلوسيّ البغداديّ (ت ١٢٧٠هـ)، بيروت ١٤٠٥هـ.

٤٤ ـ تقريب المرام في علم الكلام: عبد القادر بن محمّد التختيّ (ت ١٣٠٤هـ)، الطبعة الحجريّة، مصر، مع تعليقات لفرج الله الكردستانيّ.

٤٥ ـ تقريب المعارف: تقيّ الدين أبو الصلاح بن نجم الدين الحلبيّ (ت ٤٤٧هـ)، تحقيق وتقديم: رضا أُستاديّ، قم، ١٤٠٤هـ.

٤٦ ـ تلخيص الشافي: أبو جعفر محمّد بن

الحسن الطوسيّ (ت ٤٦٠هـ)، مطبعة الآداب، النجف الأشرف، ١٣٨٣هـ.

٤٧ ـ **تلخيص المحصّل**: أبو جعفر محمّد بن محمّد بن الحسن نصير الدين الطوسيّ (ت ٦٧٢هـ)، مؤسّسة المطالعات الإسلاميّة التابع لجامعة مك كيل، طهران، ١٣٠٩هـش.

٤٨ ـ **تمهيد الأُصول في علم الكلام**: أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسيّ (ت ٤٦٠هـ)، تصحيح: عبد المحسن مشكاة الدينيّ، جامعة طهران، ١٣٦٢هـش.

٤٩ ـ **التمهيد في الردّ على الملاحدة**: أبو بكر محمّد بن الطيّب بن الباقلّانيّ (ت٤٠٣هـ)، تصحيح: محمّد محمود الخفيريّ ومحمّد عبد الهادي أبو ريدة، دار الفكر العربيّ، القاهرة، ١٣٦٦هـ.

٥٠ ـ **تنزيه القرآن عن المطاعن**: القاضي عبد الجبّار بن أحمد المعتزليّ (ت ٤١٥هـ)، دار النهضة الحديثة، بيروت، بدون تاريخ.

٥١ ـ **التوحيد**: أبو جعفر محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه الصدوق (ت ٣٨١هـ)، صحّحه وعلّق عليه: السيّد هاشم الحسينيّ الطهرانيّ، منشورات جماعة المدرّسين في الحوزة العلميّة، قم المقدّسة، ١٣٩٨هـ.

٥٢ ـ **التوحيد**: أبو منصور محمّد بن محمّد ابن محمود الماتريديّ (ت ٣٣٣هـ)، تصحيح: فتح الله خليف، دار المشرق، بيروت، ١٩٧٠م.

٥٣ ـ **التهذيب في التفسير**: محسّن بن محمّد بن كرامة، الحاكم الجُشَميّ (ت ٤٩٤ هـ)، (نسخة مخطوطة) نقلاً عن مقدّمة محقّق جامع التأويل لمحكم التنزيل لمحمّد بن بحر الأصبهانيّ (ت ٣٢٢هـ).

«ج»

٥٤ ـ **جامع العلوم في اصطلاحات العلوم والفنون**: أحمد نكري (ت١١٧٣هـ)، تصحيح: محمود بن غياث الدين، دار المعارف النظاميّة، حيدر آباد الدكن، ١٣٣١هـ.

٥٥ ـ **جمل العلم والعمل**: (ضميمة: تمهيد الأُصول)، ← تمهيد الأُصول.

«ح»

٥٦ ـ **الحدود (المعجم الموضوعيّ للمصطلحات الكلاميّة)**: قطب الدين، أبو جعفر محمّد بن الحسن النيسابوريّ المقريّ (ق ٦هـ)، تقديم وتعليق: الدكتور محمود فاضل يزدي، مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام، قم

المقدّسة، ١٤١٤هـ.

٥٧ ـ الحدود في الأُصول: محمّد بن الحسن، ابن فورك (ت ٤٠٦هـ)، تصحيح: محمّد سليمان، دار الغرب الإسلاميّ، بيروت، ١٩٩٩م.

٥٨ ـ الحدود والحقائق: البريديّ الآبيّ (ت ٥٨٥هـ)، (ضميمه چهار فرهنگ نامۀ كلامى)، تصحيح: محمّد تقي دانش پژوه، جامعة فردوسي، مشهد، بدون تاريخ.

٥٩ ـ الحدود والحقائق: علم الهدى، عليّ ابن الحسين الموسويّ، السيّد المرتضى (ت ٤٣٦هـ) (منشورات الذكرى الألفيّة للشيخ الطوسيّ).

٦٠ ـ الحدود والفروق: سعيد بن هبة الله الطبيب (ت ٤٥٩ هـ)، تحقيق: غلام عليّ اليعقوبيّ، مجمع البحوث الإسلاميّة في الدراسات والنشر، بيروت، ١٤١٦هـ/ ١٩٩٥م.

«خ»

٦١ ـ الخلاصة في علم الكلام: قطب الدين السبزواريّ (ق ٦هـ)، تحقيق: السيّد محمّد رضا الحسينيّ الجلاليّ (مجلّة تراثنا ـ العدد الأوّل (٣٤) السنة ٩، محرّم ١٤١٤هـ).

«د»

٦٢ ـ الدرّة الفاخرة في تحقيق مذاهب الصوفيّة والمتكلّمين والحكماء المتقدّمين: عبد الرحمن بن أحمد، الجاميّ (ت ٨٩٨هـ)، تصحيح: نيكولا، هير، وعلي موسوي بهبهاني، مؤسّسة مطالعات إسلامي التابعة لجامعة طهران، ١٣٨٢هـش.

٦٣ ـ دلالة الحائرين: موسى بن ميمون (ت ٦٠١هـ)، تصحيح: حسين آتاي، كليّة الإلهيّات آنكارا، ١٩٧٤م.

«ذ»

٦٤ ـ الذخيرة في علم الكلام: علم الهدى، عليّ بن الحسين الموسويّ، السيّد المرتضى (ت ٤٣٦هـ)، مؤسّسة النشر الإسلاميّ، التابعة لجماعة المدرّسين بالحوزة العلميّة، قم، ١٤١١هـ.

٦٥ ـ ذكر المعتزلة من مقالات الإسلاميّين: أبو القاسم البلخيّ (ت ٣١٩هـ) (ضميمة فضل الاعتزال).

«ر»

٦٦ ـ الردّ على المجبّرة القدريّة: يحيى بن

الحسين (ت ٢٩٨هـ)، (ضميمة رسائل العدل والتوحيد).

٦٧ ـ رسالة مختصرة في أُصول الدين: القاضي، عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، (ضميمة رسائل العدل والتوحيد)، تحقيق: محمّد عمارة، دار الهلال، القاهرة، ١٩٧١م.

٦٨ ـ رسائل الشريف المرتضى: علم الهدى عليّ بن الحسين، الشريف المرتضى (ت ٤٣٦هـ)، تصحيح: أحمد الحسينيّ ومهدي الرجائيّ، دار القرآن، قم، ١٤٠٥هـ.

٦٩ ـ رسائل العدل والتوحيد: القاسم الرسّيّ (ت ٢٤٦هـ)، تحقيق: محمّد عمارة، دار الهلال، القاهرة، ١٩٧١م.

٧٠ ـ الرسائل العشر: أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسيّ (ت ٤٦٠هـ)، مؤسّسة النشر الإسلاميّ التابعة لجماعة المدرّسين في الحوزة العلميّة، قم، ١٤٠٢هـ.

٧١ ـ روح المعاني ← تفسير روح المعاني.

«ش»

٧٢ ـ الشافي في الإمامة: علم الهدى عليّ ابن الحسين، الشريف المرتضى (ت ٤٣٦هـ).

٧٣ ـ الشامل في أُصول الدين: إمام الحرمين، عبد الملك الجوينيّ (ت ٤٧٨هـ)، تصحيح: ر، م، فرانك، مؤسّسة مطالعات إسلامي، طهران، ١٣٦٠هش.

٧٤ ـ شرح الأُصول الخمسة: القاضي عبد الجبّار بن أحمد المعتزليّ (ت ٤١٥هـ)، مطبعة الاستقلال الكبرى، الطبعة الأُولى، القاهرة، ١٣٨٤هـ.

٧٥ ـ شرح تجريد العقائد: علاء الدين عليّ ابن محمّد القوشجيّ (ت ٨٧٩هـ)، منشورات الرضيّ، قم، ١٤٠٤هـ.

٧٦ ـ شرح العبارات المصطلحة: أبو جعفر محمّد بن الحسن الطوسيّ (ت ٤٦٠ هـ)، ضميمة: الذكرى الألفيّة للشيخ الطوسيّ، جامعة فردوسي، مشهد، ١٣٥٤هـ.

٧٧ ـ شرح غرر الفرائد: هادي بن مهدي السبزواريّ (ت ١٢٨٩هـ)، تصحيح: مهدي محقّق وايزوتسو، مؤسّسة المطالعات الإسلاميّة التابعة لجامعة مك گيل كندا وطهران، ١٣٦٠هش.

٧٨ ـ شرح الفقه الأكبر: محمّد بن محمّد الماتريديّ (ت ٣٣٣هـ)، حيدر آباد الدكن، الطبعة الثانية، ١٩٤٨م.

٧٩ ـ شرح المقاصد: مسعود بن عمر التفتازانيّ (ت ٧٩٣هـ)، تحقيق وتعليق: الدكتور عبد الرحمن عميرة، الرضيّ، قم، الطبعة الأُولى، ١٣٧١هش.

٨٠ ـ شرح المقدّمات؛ أو شرح بيست و پنج مقدّمه در اثبات بارى تعالى: أبو عبد الله محمّد بن أبي بكر بن محمّد تبريزي (ق٧هـ)، به اهتمام: مهدى محقّق، ترجمه فارسى: سيّد جعفر سجّادى، جامعة طهران، ١٣٦٠هش.

٨١ ـ شرح المواقف: السيّد مير شريف الجرجانيّ (ت ٨٢٦هـ)، مطبعة الحاج محمّد أفندي صالح، القاهرة، ١٢٦٦هـ.

٨٢ ـ شرح العقائد النسفيّة: مسعود بن عمر التفتازانيّ (ت ٧٩٣هـ)، قريمي يوسف ضياء، استانبول، ١٣٢٦هـ.

٨٣ ـ شرح نهج البلاغة: عبد الحميد بن هبة الله، ابن أبي الحديد (ت ٦٥٥هـ)، دار الأندلس، بيروت، ٤ أجزاء. وطبعة طهران، عشرون جزء.

٨٤ ـ شوارق الإلهام في شرح تجريد الكلام: عبد الرزّاق بن عليّ اللاهيجيّ (ق ١١هـ)، تصحيح: أكبر أسد علي زاده، مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام، قم، ١٤٢٥هـ.

«ع»

٨٥ ـ علم اليقين في أُصول الدين: محمّد ابن المرتضى المدعوّ بالفيض الكاشانيّ (ت ١٠٩١هـ)، مكتبة بيدار، قم، ١٤٠٠هـ.

٨٦ ـ عيون أخبار الرضا عليه السلام: أبو جعفر، محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ الصدوق (ت ٣٨١هـ)، تصحيح السيّد مهدي اللاجورديّ، جهان، طهران، ١٣٧٨هـ.

«غ»

٨٧ ـ غاية المرام في علم الكلام: عليّ بن محمّد، سيف الدين الآمديّ (ت ٦٣١هـ)، تحقيق: حسن محمود عبد اللطيف، لجنة إحياء التراث الإسلاميّ، القاهرة، الطبعة الأُولى، ١٣٩١هـ.

«ف»

٨٨ ـ الفائق في أُصول الدين: ركن الدين ابن الملاحميّ الخوارزميّ (ت ٥٣٦هـ)، تحقيق وتقديم: ويلفرد مالدونگ ومارتين مكدرمت، مؤسّسة حكمت وفلسفه ايران، طهران، ١٣٨٦هش.

٨٩ ـ فرق وطبقات المعتزلة: القاضي عبد

الجبّار بن أحمد المعتزليّ (ت ٤١٥هـ)، تحقيق: الدكتور علي سامي النشّار، وعصام الدين محمّد علي، دار المطبوعات الجامعيّة، القاهرة، الطبعة الأُولى، ١٩٧٢م.

٩٠ ـ الفرق بين الفرق: أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغداديّ (ت ٤٢٩هـ)، دار الآفاق الجديدة، بيروت، الطبعة الأُولى، ١٣٩٣هـ.

٩١ ـ الفصل في الملل والأهواء والنحل: عليّ بن أحمد، ابن حزم (ت ٤٥٦هـ)، دار المعرفة، بيروت، ١٣٥٩هـ.

٩٢ ـ فضل الاعتزال: عبد الله بن أحمد، أبو القاسم البلخيّ (ت ٣٨٩هـ)، تصحيح: سيّد فؤاد، الدار التونسيّة للنشر، تونس، والمؤسّسة الوطنيّة للكتاب، الجزائر.

٩٣ ـ فيصل التفرقة بين الإسلام والزندقة: محمّد بن محمّد، أبو حامد الغزاليّ (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق: الدكتور سميح دغيم، دار الفكر اللبنانيّ، بيروت، الطبعة الأُولى، ١٩٩٣م.

٩٤ ـ في التوحيد أو ديوان الأُصول: أبو رشيد سعيد بن محمّد النيسابوريّ (ق ٥هـ)، تحقيق: محمّد عبد الهادي أبو ريدة، كلّيّة الآداب، جامعة عين شمس، القاهرة، ١٣٨٥هـ.

«ق»

٩٥ ـ القلائد ← ضميمة: البحر الزخّار.

٩٦ ـ قواعد العقائد: محمّد بن محمّد الحسن، نصير الدين الطوسيّ (ت ٦٧٢هـ) (ضميمة تلخيص المحصّل) ← تلخيص المحصّل.

٩٧ ـ قواعد العقائد: محمّد بن محمّد أبو حامد الغزاليّ (ت ٥٠٥هـ)، تحقيق: موسى محمّد عليّ، عالم الكتب، بيروت، ١٤٠٥هـ.

٩٨ ـ قواعد المرام في علم الكلام: عليّ بن ميثم البحرانيّ (ت ٦٩٩هـ)، تصحيح: السيّد أحمد الحسينيّ، مطبعة مهر، قم، ١٣٩٨هـ.

«ك»

٩٩ ـ الكافي: ← الأُصول من الكافي.

١٠٠ ـ الكشّاف عن حقائق التنزيل: محمود ابن عمر الزمخشريّ (ت ٥٣٨هـ)، دار المعرفة، بيروت.

١٠١ ـ كشّاف اصطلاحات الفنون: محمّد الأعلى بن عليّ التهانويّ (ت ١١٥٨هـ)، مكتبة الخيّام، طهران، الطبعة الثانية، ١٩٦٧م.

١٠٢ ـ كشف الفوائد في شرح قواعد العقائد: العلّامة الحلّيّ (ت ٧٢٦هـ)، ١٣١٥هـ.

١٠٣ ـ كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد: الحسن بن يوسف بن المطهّر، العلّامة الحلّيّ (ت ٧٢٦هـ)، مكتبة المصطفويّ، بدون تاريخ.

١٠٤ ـ الكلّيّات معجم في المصطلحات والفروق اللغويّة: أبو البقاء، أيّوب بن موسى (ت ١٠٩٥هـ)، ذو القربى، قم، ١٤٣٣هـ.

١٠٥ ـ كنز الولد: إبراهيم بن الحسين، الحامديّ (ت ٥٥٧ هـ)، تصحيح غالب مصطفى، فرانزشتانر، فيسبادن، ١٣٩١هـ.

«گ»

١٠٦ ـ گوهر مراد: عبد الرزّاق بن عليّ اللاهيجيّ (ق ١١هـ)، تصحيح: زين العابدين قرباني اللاهيجيّ، وزارة فرهنگ وارشاد إسلامي، طهران، ١٣٧٢هـش.

«ل»

١٠٧ ـ لباب العقول: يوسف بن محمّد المكلاتيّ (ت ٦٢٦هـ)، تحقيق: الدكتور فوقيّة حسين محمود، دار الأنصار، القاهرة، ١٩٧٧م.

١٠٨ ـ لباب الإشارات: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت ٦٠٦هـ)، تصحيح محمود الشهابيّ، جامعة طهران، ١٣٣٩هـش.

١٠٩ ـ لباب المحصّل في أُصول الدين: عبد الرحمن بن خلدون (ت ٨٠٨هـ)، تحقيق وتقديم: الدكتور رفيق العجم، دار المشرق، بيروت، الطبعة الأُولى، ١٩٩٥م.

١١٠ ـ لمع الأدلّة في قواعد عقائد أهل السنّة والجماعة: عبد الملك بن عبد الله، إمام الحرمين الجوينيّ (ت ٤٧٨هـ)، تصحيح: فوقيّة حسين محمود، الدار المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة، ١٣٨٥هـ.

١١١ ـ اللمع في الردّ على أهل الزيغ والبدع: أبو الحسن عليّ بن إسماعيل الأشعريّ (ت ٣٢٤هـ)، مطبعة مصر، ١٩٥٥م.

١١٢ ـ اللوامع الإلهيّة في المباحث الكلاميّة: المقداد بن عبد الله السيوريّ (الفاضل المقداد) (ت ٨٢٦هـ)، تصحيح: محمّد علي القاضي الطباطبائيّ، مؤسّسة النشر الإسلاميّ، قم، ١٣٨٠هـ.

«م»

١١٣ ـ متشابه القرآن: القاضي عبد الجبّار ابن أحمد (ت ٤١٥هـ)، تحقيق: الدكتور عدنان محمّد زرزور، دار التراث، القاهرة ١٩٦٩م.

١١٤ ـ مجرّد مقالات الأشعريّ: محمّد بن

الحسن بن فورك (ت ٤٠٦هـ)، تحقيق دانيال جيماريه، دار المشرق، بيروت، ١٩٨٧م.

١١٥ ـ مجمع البيان في تفسير القرآن: أبو عليّ الفضل بن الحسن الطبرسيّ (ت ٥٤٨هـ)، المكتبة الإسلاميّة، طهران، ١٣٩٥هـ.

١١٦ ـ مجموعة الرسائل الثلاث المخطوطة: الشيخ المفيد (ت ٤١٣هـ).

١١٧ ـ المحيط بالتكليف: القاضي عبد الجبّار بن أحمد المعتزليّ (ت ٤١٥هـ)، تحقيق: عمر السيّد عزّي، الشركة المصريّة، القاهرة، ١٣٨٤هـ.

١١٨ ـ محيط المحيط؛ قاموس مطوّل للغة العربيّة: بطرس البستانيّ (ت ١٨٨٣م)، مكتبة لبنان، بيروت، ١٩٧٧م.

١١٩ ـ محصّل أفكار المتقدّمين والمتأخّرين من العلماء و...: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت٦٠٦هـ)، تصحيح: طه عبد الرؤوف، بيروت، دار الكتاب العربيّ، ١٤٠٤هـ، بهامشه: ذيل المحصّل لنصير الدين الطوسيّ.

١٢٠ ـ المسائل في الخلاف بين البصريّين والبغداديّين: سعيد بن محمّد النيسابوريّ (ق ٥هـ)، تحقيق: رضوان السيّد ومعن زيارة، معهد الإنماء العربيّ، بيروت، ١٩٧٩م.

١٢١ ـ مطلع الاعتقاد في معرفة المبدأ والمعاد: محمّد بن سليمان الفضوليّ البغداديّ (ت ٩٧٦م)، تصحيح: محمّد بن تأويت الطنجيّ، الهدى، طهران، ١٣٧٩هـش.

١٢٢ ـ معارج الفهم في شرح النظم: العلّامة الحلّيّ الحسن بن يوسف بن المطهّر (ت ٧٢٦هـ)، تحقيق: قسم الكلام والفلسفة في مجمع البحوث الإسلاميّة التابع للآستانة الرضويّة المقدّسة، الطبعة الأُولى، ١٤٣٠هـ.

١٢٣ ـ معاني الأخبار: أبو جعفر محمّد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القمّيّ الصدوق (ت ٣٨١هـ)، عني بتصحيحه علي أكبر الغفّاريّ، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، ١٣٩٩هـ.

١٢٤ ـ معتقد الإماميّة: عماد الدين الحسن ابن عليّ الطبريّ الآمليّ (٦٩٨هـ)، تحقيق وتقديم: محمّد تقي دانش پژوه، جامعة طهران، ١٣٣٩هـ/١٩٦١م.

١٢٥ ـ المعتمد في أُصول الدين: أبو يعلى، محمّد بن الحسين بن الفرّاء الحنبليّ (ت ٤٥٨هـ)، تصحيح الدكتور روديع زيدان حدّاد، دار المشرق، بيروت، ١٩٨٦م.

١٢٦ ـ المعتمد في أُصول الفقه: أبو الحسين، محمّد بن عليّ بن الطيّب البصريّ

(ت ٤٣٦هـ)، تحقيق: محمّد حميد الله، المعهد العلميّ الفرنسيّ للدراسات العربيّة، دمشق، ١٣٨٦هـ.

١٢٧ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ٤، تحقيق: الدكتور محمّد مصطفى حلمي، الدار المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة، ١٩٥٨م.

١٢٨ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ٥، تحقيق: محمود الخضيريّ، الدار المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة.

١٢٩ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ٦ القسم الأوّل، تحقيق: أحمد فؤاد الأهوانيّ، المؤسّسة المصريّة العامّة للتأليف والترجمة والنشر، القاهرة.

١٣٠ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ٦ القسم الثاني، تحقيق: الأب قنواتي، المؤسّسة المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة.

١٣١ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ٧، تحقيق: إبراهيم الأبياريّ، وزارة الثقافة والإرشاد القوميّ، القاهرة.

١٣٢ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ٨ و٩، تحقيق: الدكتور توفيق الطويل وسعيد زايد، المؤسّسة المصريّة العامّة للتأليف والنشر، القاهرة.

١٣٣ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ١١، تحقيق: محمّد علي النجّار والدكتور عبد الحليم النجّار، المؤسّسة المصريّة للتأليف والنشر، القاهرة.

١٣٤ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ١٢، تحقيق: الدكتور إبراهيم مدكور، المؤسّسة المصريّة للتأليف والنشر، القاهرة.

١٣٥ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ١٣، تحقيق: الدكتور أبو العلا عفيفي، دار الكتب المصريّة، القاهرة، ١٩٦٢م

١٣٦ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ١٤، تحقيق: مصطفى السقّا، الدار

المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة.

١٣٧ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ١٥، تحقيق: الدكتور محمّد الخضيريّ، والدكتور محمّد قاسم، الدار المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة.

١٣٨ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ١٦، تحقيق: أمين الخوليّ، وزارة الثقافية والإرشاد القوميّ، القاهرة.

١٣٩ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ١٧، تحقيق: أمين الخولي، المؤسسة المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة.

١٤٠ ـ المغني في أبواب التوحيد والعدل: القاضي عبد الجبّار بن أحمد (ت ٤١٥هـ)، الجزء ٢٠ (القسم الأوّل والثاني)، تحقيق: الدكتور عبد الحليم محمود والدكتور سليمان دنيا، المؤسّسة المصريّة للتأليف والترجمة، القاهرة.

١٤١ ـ مفاتيح الغيب؛ أو التفسير الكبير: محمّد بن عمر، فخر الدين الرازيّ (ت٦٠٦هـ)، دار إحياء التراث العربيّ، بيروت، بدون تاريخ.

١٤٢ ـ مفتاح الباب: أبو الفتح بن مخدوم الحسينيّ (ت ٩٧٦ هـ): تحقيق: مهدي محقّق، مؤسّسة الطباعة والنشر في الآستانة الرضويّة المقدّسة، مشهد، ١٣٦٨هـش.

١٤٣ ـ المفردات في غريب القرآن: أبو القاسم الحسين بن محمّد الراغب الإصفهانيّ (ت ٥٠٢هـ)، تحقيق: محمّد سيّد كيلانيّ، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، (بدون تاريخ).

١٤٤ ـ مقالات الإسلاميّين: أبو الحسن عليّ ابن إسماعيل الأشعريّ (ت ٣٢٤هـ)، تحقيق: هلموت ريتر، فيسبادن، ١٩٦٣م.

١٤٥ ـ المقدّمة: ابن خلدون (ت ٨٠٨هـ)، دار إحياء التراث العربيّ، بيروت، بدون تاريخ.

١٤٦ ـ الملل والنحل: أبو الفتح محمّد بن عبد الكريم الشهرستانيّ (ت ٥٤٨هـ)، الرضيّ، قم، ١٣٦٤هـش.

١٤٧ ـ الملل والنحل: عبد القاهر بن طاهر البغداديّ (ت ٤٢٩هـ)، تصحيح: نادر البيرنصري، دار المشرق، بيروت، ١٩٧٠م.

١٤٨ ـ مناهج اليقين في أُصول الدين: العلّامة الحلّيّ، الحسن بن يوسف بن المطهّر (ت ٧٢٦هـ)، تحقيق وتصحيح: قسم الكلام

والفلسفة، مجمع البحوث الإسلاميّة، مشهد، ١٣٨٧هش.

١٤٩ـالمنهاج في أُصول الدين: محمود بن عمر الزمخشريّ (ت ٥٣٨هـ)، تحقيق: سبينا شمدگا، أشينر، أشتوتكارت (ألمانيا)، ١٩٩٧م.

١٥٠ ـ المواقف (ضمن شرح المواقف): ساسي المغربيّ، سنة ١٣٢٥هـ.

١٥١ـالموضح عن جهة إعجاز القرآن وهو الكتاب المعروف بـ«الصرفة»: علم الهدى، عليّ بن الحسين، الشريف المرتضى (ت ٤٣٦هـ)، المحقّق: محمّد رضا الأنصاريّ القمّيّ، مجمع البحوث الإسلاميّة، مشهد، ١٣٨٢ق.

«ن»

١٥٢ ـ النافع يوم الحشر في شرح الباب الحادي عشر: الفاضل المقداد، المقداد بن عبد الله السيوريّ (ت ٨٢٦هـ)، تحقيق: مهدي محقّق، مؤسّسة الطباعة والنشر في الآستانة الرضويّة المقدّسة، مشهد، ١٣٦٨هش.

١٥٣ـالنكت الاعتقاديّة: أبو عبد الله محمّد ابن محمّد، المفيد (ت ٤١٣هـ)، تحقيق: رضا المختاريّ، المؤتمر العالميّ لألفيّة الشيخ المفيد، قم، ١٤١٣هـ.

١٥٤ ـ النكت في مقدّمات الأُصول: أبو عبد الله محمّد بن محمّد، المفيد (ت ٤١٣هـ)، تحقيق: السيّد محمّد رضا الحسينيّ الجلاليّ، المؤتمر العالميّ لألفيّة الشيخ المفيد، قم، ١٤١٣هـ.

١٥٥ ـ نهاية الإقدام في علم الكلام: أبو الفتح محمّد بن عبد الكريم الشهرستانيّ (ت ٥٤٨هـ)، مكتبة المثنّى، بغداد، ١٩٦٣م.

١٥٦ ـنهاية المرام في علم الكلام: العلّامة الحلّيّ، الحسن بن يوسف بن المطهّر (ت ٧٢٦هـ)، بإشراف آية الله جعفر سبحاني، مؤسّسة الإمام الصادق عليه السلام، قم، ١٤١٩هـ.

١٥٧ ـنهاية المرام في علم الكلام: حبيب مشكسار (معاصر)، مصطفوي، شيراز، بدون تاريخ.

١٥٨ ـنهج المسترشدين في أُصول الدين: الحسن بن يوسف بن المطهّر، العلّامة الحلّيّ (ت ٧٢٦هـ)، مجمع الذخائر الإسلاميّة، قم، بدون تاريخ.

«ي»

١٥٩ ـالياقوت في علم الكلام: أبو إسحاق إبراهيم بن نوبخت (ق ٤هـ)، تحقيق وتقديم: علي أكبر ضيائي، مكتبة آية الله المرعشيّ، قم، الطبعة الأُولى، ١٤١٣هـ.

فهرس المصطلحات

ظ

ع

﴾ ق ﴿

ل

هـ

و